

شُعْبَةُ مَذْهَبٍ

المعروف

تحفة جعفرية

جلد سوم

محقق اسلام شيخ الحديث الحاج علامه

محمد صالح المنجد
نقشبندی
رحمۃ اللہ علیہ

بانی: جامعہ رسولیہ شیرازیہ

مکتبہ نورانیہ حسینیہ

جامعہ رسولیہ شیرازیہ بال گنج لامور

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ سَبَّ أَحَدًا مِنِّي فَقَدْ سَبَّكَ فَقَدْ سَبَّكَ
 سَبَّ أَحَدًا مِنِّي فَقَدْ سَبَّكَ فَقَدْ سَبَّكَ
 سَبَّ أَحَدًا مِنِّي فَقَدْ سَبَّكَ فَقَدْ سَبَّكَ
 سَبَّ أَحَدًا مِنِّي فَقَدْ سَبَّكَ فَقَدْ سَبَّكَ

شیعہ مذہب تحریف و تفسیر جلد سوم

باب اول ، صدیق اکبر پر کیے گئے شیعہ اعتراضات کی تردید
 باب دوم ، فاروق اعظم پر کیے گئے شیعہ الزامات کا منہ توڑ جواب ،
 باب سوم ، حضرت عیسیٰ کی بارگاہ میں گستاخیوں کا جواب ،
 باب چہارم ، عثمان غنی کی شان میں کی گئی سب اوہیوں کا قلع و قمع
 باب پنجم ، سیدہ عائشہ صدیقہ پر لگائے گئے الزامات کی تردید
 باب ششم ، حضرت طلحہ و زبیر پر مطاعن کا جواب
 باب ہفتم ، حضرت امیر معاویہ پر لگائے گئے الزامات کا تفصیلی جواب

تالیف مناظر اسلام علامہ مولانا محمد علی
 مکتبہ نور محمدیہ جامعہ رسولیہ شیلو زئیہ بلال گنج لاہور
 واقعہ تم کار ضیاء القرآن پبلی کیشنز گنج بخش روڈ لاہور

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

مصنف ----- حضرت علامہ مولانا محمد علی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

کتاب ----- شیعہ مذہب المعروف تحفہ جعفریہ (جلد سوم)

کاتب ----- محمد صدیق حضرت کیلیا نوالہ شریف ضلع گوجرانوالہ

سن طباعت ----- مئی 2011ء

زیر اہتمام ----- میاں محمد رضا

پروف ریڈر ----- مولانا حافظ محمد صابر علی ضابر (ایم۔ اے) خطیب جامع مسجد شالامار ٹاؤن

ناشر

مکتبہ نوریہ حسنیہ

جامعہ رسولیہ شیرازیہ، بلال گنج لاہور

شان صحابہؓ اور ردّ شیعہ پر تین عظیم الشان اور بے مثال تحقیقی شاہکار کتب

محقق اسلام قاطع رفض و بدعت مناظر اسلام علامہ الحاج

محمد علیؒ علیہ الرحمہ بانی جامعہ رسولیہ شیرازیہ
بلال گنج لاہور

تالیفات

تحفہ جعفریہ
جلد ۱

خصوصیات

فقہ جعفریہ
جلد ۲

عقائد جعفریہ
جلد ۳

- انداز بیان نہایت سادہ، آسان، علماء و عوام کیلئے یکساں مفید۔
- ردّ شیعہ پر اتنی جامع، مفصل اور محققانہ تحریر قبل ازیں وجود میں نہیں آئی۔
- تمام کتب میں استدلال صرف اور صرف قرآن حکیم اور کتب شیعہ سے کیا گیا ہے۔
- ان کتب کے بعد اس موضوع پر کسی دوسری کتاب کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی۔
- تینوں کتب تحقیق منظرین کیلئے انمول خزانہ اور گستاخان صحابہ کیلئے تازیانہ عبرت ہیں۔
- بنظر انصاف مطالعہ کرنے والا ہر شیعہ اپنے عقیدہ پر نظر ثانی کیلئے مجبور ہو جائے گا۔

چیدہ چیدہ مضامین درج ذیل ہیں

مسئلہ خلافت، فضائل صحابہ کرام، خصوصاً خلفائے ثلاثہ، امہات المؤمنین، امیر معاویہ از کتب شیعہ، صحابہ و اہل بیت کے خاندانی خوشگوار تعلقات، صحابہ کرام پر کئے گئے اعتراضات کے دندان شکن جوابات، باغ فدک، حدیث قرطاس، اہل سنت کی طرف غلط طور پر منسوب کتب پر تحقیقی و علمی مباحث، خلافت عثمان غنی کے متعلق اقرباء پروری کی تردید، جنگ جمل اور صفین، بنات رسول، جنازہ رسول، نکاح ام کلثوم

تحفہ جعفریہ

خدا اور رسول ﷺ اور آئمہ اہل بیت کی شان میں اہل تشیع کی بے ادبیاں اور گستاخیاں، قاتلان امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما کون تھے، نام نہاد مجاہدان اہل بیت پر آئمہ اہل بیت کی لعنت و پھینکار، بارہ اماموں کے متعلق شیعہ عقائد اور ان کا ردّ، مسئلہ امامت، مسئلہ تحریف قرآن، مسئلہ تقیہ، قاتلان عثمان کا حشر، امیر معاویہ پر لعن طعن کرنے والے سنی نما مولویوں اور پیروں کا محاسبہ

فقہ جعفریہ

شان امام اعظم ابو حنیفہ اور فقہ حنفی پر شیعوں کے تمام اعتراضات کے مدلل جوابات، کلمہ اسلام، اذان، وضو، نماز، نماز جنازہ وغیرہ کا بیان، مسئلہ متعہ، مسئلہ ماتم، فقہ جعفریہ کے احکام اور کتب شیعہ سے ان کا ردّ، فقہ جعفریہ کے ناممکن العمل ہونے پر دلائل

عقائد جعفریہ

جامعہ رسولیہ شیرازیہ رضویہ

بلال گنج لاہور فون: 042-7227228

مکتبہ نوریہ حسنیہ

قطعة تاریخ تحفہ جعفریہ جلد سوم

حضرت علامہ حکیم سید گل حسین شاہ کاظمی مفتی دارالعلوم رضویہ
غوثیہ تدریس القرآن جھوکر کلاں (گجرات)

دشمن اصحابِ مرسل ہو گئے سب لاجواب
نزد عاقل مشتبہ ہوتا نہیں اب و سراب
ان کے کوا سات نے تو کرویا دیں کو خراب
ہے فرع اُس کی مطاعن واللہ اعلم بالصواب
مثلی انعی اپنے اندر رکھا ہے ہیں تیج و تاب
اور بھی کافی مطاعن جن کا لکھا ہے جواب
شکر للہ ہو گیا تحریر میں وہ کامیاب ،
مرسل و آل صحابہ پر ہوتا یوم الحساب

جزو ثالث چھپ گئی رد و فاض میں کتاب
اہل باطل کی نگاہ تو حق کو باطل جان سے
اس نزہوں حالی میں شیعہ پر نہیں افسوس ہے
در اصل اندر عداوت ہے نبی و آل سے
اُگے اُن کے مکائد و برو اہل جہاں
خوب کی باغ فدک کے غضب کی تحقیق ہے
ماوہ تاریخ میں گل کو ملا لطف غفور ۔۔
۵-۴۴ھ
اے خدا ہم عاصیوں کا پرہیزگارت و سلام

الانتساب

میں اپنی اس ناچیز تالیف کو قدوة السالکین حجة الواصلین
 پیری و مرشدی حضرت قبلہ خواجہ سید نور الحسن شاہ صاحب رحمۃ
 اللہ علیہ سرکار کیلیا نوالہ شریف اور نگہدار ناموس اصحاب رسول
 محب اولاد بتول سپر طریقت راہبر شریعت حضرت قبلہ
 پیر سید محمد باقر علی شاہ صاحب زریب سجادہ کیلیا نوالہ شریف
 کی ذات گرامی سے منسوب کرتا ہوں جن کے روحانی تصرف
 نے ہر شکل مقام پر میری مدد فرمائی۔

ان کے طفیل اللہ میری یہ سعی مقبول و مفید اور میرے لیے
 ذریعہ نجات بنائے۔ آمین :

احقر العباد

محمد علی رحمۃ اللہ علیہ

الْأَهْدَاءُ

میں اپنی یہ ناچیز تالیف زبدۃ العارفين، حجتہ الکاملین، میرزا بان
محامیان رحمۃ اللعالمین حضرت قبلہ مولانا فضل الرحمن صاحب
ساکن مدینہ منورہ، خلف الرشید شیخ العرب العجم حضرت
قبلہ مولانا ضیاء الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ مدفون جنت البقیع
(مدینہ طیبہ) خلیفہ اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مولانا احمد رضا
خان صاحب فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت عالیہ میں
ہدیہ عقیدت پیش کرتا ہوں جن کی دُعا سے فقیر نے اس
کتاب کی تحریر کا آغاز کیا۔

ع۔ مگر قبول افتد زبہ ہے عز و شرف

مُحَمَّد عَلِيٌّ رَحِمَهُ اللَّهُ

فہرست مضامین

تحفہ جعفریہ جلد سوم

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۳۹	باب اول	۱
۳۹	بحث فدک کا مقدمہ	۲
۴۱	بحث فدک میں شیعوں کا عقیدہ	۳
۴۲	بحث فدک میں اہل سنت کا عقیدہ اور شان صحابہ از کتب شیعہ	۴
۴۳	فصل اول باغ فدک کی تحقیقی بحث	۵
۴۳	بستی فدک کی جغرافیائی حدود	۶
۴۵	باغ فدک کیا تھا اور اس کے مصارف و زبونی میں کیا تھے۔	۷
۴۹	باغ فدک کی حدود و اربعہ کے بارے میں شیعہ روایات پر تنقیدی نظر	۸
۵۳	شیعوں سے اہل سنت کا ایک سوال	۹
۵۵	شیعی عقیدہ میں نبی کریم نے سیدہ فاطمہ کو باغ فدک کے علاوہ سات باغ اور بھی دیئے تھے۔	۱۰
۵۵	نبی علیہ السلام پر مسلمانوں کے مال سے کینہ پروری کا الزام	۱۱
۵۷	عہد رسالت میں مسلمانوں کی تنگدستی کا عالم۔ بحوالہ قرآن	۱۲

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۵۹	اہل بیت رسول کو اللہ نے دنیاوی مال و دولت سے منع فرمایا ہے بحوالہ قرآن	۱۳
۶۰	مقام غور۔	۱۴
۶۲	باغ فدک سے متعلقہ شیعہ روایات میں ذکر کردہ آیت آت ذالقرنی کا غلط شان نزول۔	۱۵
۶۳	شیعوں کی ایک گپ، کہ ابو بکر نے سیدہ فاطمہ کو باغ فدک کی ملکیت کا پروانہ لکھ دیا تھا جو عمرؓ نے چھین کر پھاڑ ڈالا	۱۶
۶۳	مذکورہ گپ کا جواب نمبر ۱، کہ بقول شیعہ کتب صدیقی فیصلے سے سیدہ فاطمہؓ راضی ہو گئیں تھیں۔	۱۷
۶۶	مذکورہ گپ کا جواب نمبر ۲، کہ بقول شیعہ کتب ہمدانی و قحطانی و انصاف کا عالم	۱۸
۶۸	فدک کا مطالبہ کرنا سیدہ فاطمہؓ کی عصمت کے خلاف تھا، معتبر شیعہ مؤرخ	۱۹
فصل دوم		
۷۱	مالِ فنی کی تعریف اور اس کا حکم قرآن اور اقوال ائمہ سے	۲۰
۷۷	باغ فدک مالِ فنی نہیں سے تھا۔ معتبر شیعہ کتب کا بیان	۲۱
۸۴	فدک کے متعلق سیدہ فاطمہؓ کی خدمت میں صدیقی اکبرؓ کی گزارش، شیعہ کتب کی زبانی	۲۲
فصل سوم		
۸۷	باغ فدک نہ ملنے پر سیدہ فاطمہؓ کی خلیفہ وقت صدیقی اکبرؓ سے ناراضگی کی تحقیق	

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۹۱	غَضَبَتِ فاطمہ کے الفاظ والی سنی روایات، روایات بالمعنی ہیں۔ اس کے دلائل۔	۲۴
۹۲	سیدہ فاطمہ رضی کی ناراضگی والی سنی روایات کی تفصیل	۲۵
۱۰۱	خلاصہ مذکورہ روایات کے سیاست فوائد	۲۶
۱۰۴	ایک غلط فہمی کا ازالہ	۲۷
۱۰۷	ایک تحقیقی مقالہ	۲۸
فصل		
۱۰۷	کیا نبوت رسول کی ناراضگی خلافت کے کے استحقاق پر اثر انداز ہو سکتی ہے؟	۲۹
۱۰۸	ابو جہل کی لڑکی سے حضرت علی رضی نے نکاح کرنا چاہا تو سیدہ فاطمہ ان سے ناراض ہو گئیں۔ بحوالہ شیعہ کتب	۳۰
۱۰۹	حضرت علی رضی نے اپنا باغ صدقہ کیا تو سیدہ فاطمہ رضی نے انہیں غصے سے مارا۔ (معاذ اللہ) بحوالہ شیعہ کتب	۳۱
۱۱۲	حضرت علی سے عقد ہونے پر سیدہ فاطمہ غم و غصہ سے رو پڑیں۔ بحوالہ شیعہ کتب	۳۲
۱۱۳	لمحہ فکریہ	۳۳
۱۱۴	حضرت علی کے جائز فعل پر سیدہ ان سے ناراض ہو کر میکے چلی گئیں	۳۴
فصل		
۱۱۵	باغِ فدک کے ہمد کی سنی روایات اور ان کی تحقیق	۳۵

صفحہ	مضامین	صفحہ
۱۱۷	فدک کے متعلق شیعوں کے دو متضاد دعوے	۳۷
۱۱۷	سنی روایات کا راوی ابو سعید کون ہے۔	۳۷
۱۱۸	ان روایات کا ایک راوی مدلس شیعہ ہے۔ بحوالہ معتبر کتب رجال	۳۸
۱۲۷	شیعوں کی ایک دھوکہ دہی کی حقیقت	۳۹
۱۵۰	اہل سنت کا ایک سوال اگر فدک سیدہ فاطمہؑ کے لیے ہیبت تھا تو پھر میراث کا دعویٰ کیوں ہے۔	۴۰
۵۳	فصل انبیاء کی مالی میراث نہیں ہوتی۔ شیعہ کتب کی تحقیق	۴۱
۵۶	مسئلہ میراث انبیاء میں شیعوں کے اعترافات اور ان کے جوابات	۴۲
۵۶	اعتراض نمبر ۱، آیات میراث اور جوابات	۴۳
۵۹	اعتراض نمبر ۲، سلیمان علیہ السلام داؤد علیہ السلام کے وارث بنے	۴۴
۱۶۰	جواب۔ جناب سلیمان کو علمی میراث ملی۔ بحوالہ معتبر شیعہ کتب	۴۵
۱۶۴	اہل سنت کا سوال۔ علی مرتضیٰؑ نے اپنے دور خلافت میں باغ فدک واپس کیوں نہ لیا۔	۴۶
۱۶۶	شیعوں کی طرف سے مذکورہ سوال کے لایینی جوابات کی تفصیل	۴۷
۱۷۱	خود شیعہ کتب سے شیعہ جوابات کی تردید	۴۸
۱۸۲	بقول ائمہ اہل بیت اہل سنت ہی حقیقتاً مہمان اہل بیت ہیں۔	۴۹
۱۸۳	اہل بیت کے حق میں شیعوں کی گستاخیاں۔ اور ان کی سزا میں۔	۵۰
۸۴	مرتے دم شیعوں کے منہ سے منی نکلتی ہے۔ بحوالہ شیعہ کتب	۵۱

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۱۸۵	قبر میں شیعوں کا منہ قبلہ سے پھیر دیا جاتا ہے	۵۲
	فصل	
۱۸۷	سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا جناب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے اقصیٰ تھیں	۵۳
۱۸۸		
۱۹۳	اس بارہ میں روایات اہل سنت	۵۴
	اس بارہ میں روایات اہل شیعہ	۵۵
۱۹۳	باغ فدک کے متعلق صدیقی فیصلہ عمل رسول کے عین مطابق تھا۔ بحوالہ شیعہ کتب	۵۶
۱۹۵	ابوبکر کے دلائل سن کر سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان سے راضی ہو گئیں۔ بحوالہ شیعہ کتب	۵۷
۱۹۸	امام زید ابن علی نے صدیقی فیصلہ کو اپنا فیصلہ قرار دیا	۵۸
۲۰۱	امام باقر نے فرمایا صدیق اکبر نے فدک کے بارے میں ہم پر رائی بظہر ظلم ہیں کیا۔ بحوالہ شیعہ کتب	۵۹
۳۳	حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے دور خلافت میں بھی فدک کے متعلق صدیقی فیصلے کی مخالفت جائز نہ سمجھتے تھے۔	۶۰
۲۰۵	حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا باغ فدک کے متعلق شیخین کی مخالفت مجھے اللہ سے حیا آتی ہے۔	۶۱
۲۱۰	مذکورہ شیعہ روایات سے حاصل ہونے والے فوائد	۶۲
۲۱۳	شیعہ راویوں نے صحابہ اور اہل بیت میں نفرت اور عداوت کے قصے ان خود بتائے اور امام باقر رضی اللہ عنہ نے ان پر لعنت کی ایک اعتراض اور اس کا جواب	۶۳

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲۱۹	ہتھان فدک کے چار ستون اور ان کا اسقاط	۶۵
	فصل	۶۵
۲۲۴	سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے جنازہ میں شیخین کی عدم شمولیت کے طعن کا جواب	۶۶
۲۲۵	شیخین کو جنازہ فاطمہؓ کی اطلاع نہ ہونا، دو وجہ سے باطل ہے۔ بقول شیعہ کتب	۶۷
۲۲۸	وفات سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا پر لوگوں کی چیخ و پکار سے مدینہ طیبہ میں زلزلہ آگیا	۶۸
۲۳۲	ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی تعزیت کے لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے	۶۹
	بحوالہ معتبر شیعہ کتب	
۲۳۳	حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی بیوی نے سیدہ فاطمہؓ کو غسل دیا۔ اور کفن نہ کیا۔	۷۰
	بحوالہ شیعہ کتب	
۲۳۷	بقول شیعہ کتب سیدہ فاطمہؓ کا جنازہ صرف سات آدمیوں نے پڑھا	۷۱
	جن میں جعفر طیار، امام حسین و حسین اور حضرت عباس وغیرہم بھی شامل نہیں ہیں۔	
	ایک تحقیقی بحث	
۲۳۹	امامت صلوٰۃ کے لیے اسلامی قانون شیعہ کتب کے ائینہ میں	۷۲
۲۴۳	اسلامی قانون کے مطابق سیدہ فاطمہؓ کے جنازہ کی امامت کے سب سے زیادہ	۷۳
	حق دار ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے۔	

نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۷۴	سیدہ فاطمہؓ کا جنازہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھایا۔ بحوالہ معتبر کتب اہل سنت	۲۴۴
۷۵	امام حسینؓ نے سنت پر عمل کرتے ہوئے امام حسن اور سیدہ ام کلثومؓ کا جنازہ حاکم وقت سے پڑھوایا۔ بحوالہ معتبر شیعہ کتب	۲۴۴
۷۶	شیعہ کتب سے سیدنا صدیق اکبرؓ کی اہل بیت سے محبت و عقیدت کے حوالہ جات	۲۵۰
۷۷	حوالہ نمبر ۱: آپ نے اپنا سب کچھ سیدہ کی خدمت میں پیش کر مینے کی درخواست کی حوالہ نمبر ۲۔ بحوالہ معتبر کتب شیعہ	۲۵۰ ۲۵۲
۷۸	حوالہ نمبر ۳۔ صدیق اکبرؓ کا امام حسن سے والہانہ پیار	۲۵۲
۷۹	حضرت صدیق اکبرؓ پر اہل بیت کے اعتماد اور یقین پر شیعہ کتب کے حوالہ جات	۲۵۷
۸۰	حوالہ نمبر ۲: اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کو حکم فرمایا کہ ہجرت میں صدیق اکبرؓ کو ساتھ بنائیں۔	۲۵۷
۸۱	حوالہ نمبر ۴۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری وقت تمام وصیتیں ابو بکر صدیق سے کہیں۔	۲۶۱
۲۶۴	غضب مذکور اور ناراضگی فاطمہؓ کے متعلق۔ پیر طریقت حضرت قبلہ پیر سید محمد باقر علی شاہ صاحب سجادہ نشین آستانہ عالیہ حضرت کیدیا نوالہ شریف کا بیان	۲۶۴
۲۷۰	طعن دوم ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا میدان احد سے بھاگنا	۲۷۰

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲۷۱	جنگ احد سے افراتفری میں بھاگنے والے صحابہ کو اللہ نے معاف کر دیا۔ بحوالہ قرآن و معتبر شیعہ تفسیر	۸۳
۲۷۳	تیرہ صحابہ نامہ آخر احد میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ڈٹے رہے جن میں سرفہرست ابو بکر صدیقؓ ہیں۔ متعدد شیعہ حوالہ جات	۸۴
۲۷۸	بدری صحابہ جلتی ہو چکے جن میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سرفہرست ہیں بحوالہ شیعہ کتب	۸۵
۲۸۳	طعن سوم صدیق اکبرؓ سے سورہ برأت کے اعلان کا اختیار واپس لے کر حضرت علیؓ کو دیا گیا	۸۶
۲۸۴	ترمذی شریف کی حدیث نقل کرنے میں شیعوں کی خیانت	۸۷
۲۸۶	اس واقعہ کی حقیقی صورت حال معتبر کتب اہل سنت کی زبانی	۸۸
۲۹۱	ابو بکر صدیقؓ نے بحیثیت امیر الحجاج اعلان سورہ برأت میں ابو ہریرہ کو حضرت علیؓ کا معاون بنایا۔	۸۹
۲۹۲	ایک تنبیہ	۹۰
۲۹۳	کھلا چیلنج اور بیس ہزار روپے کا انعام	۹۱
۲۹۷	حضرت علیؓ نے صدیق اکبرؓ کی زیر سرپرستی اعلان برأت کیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صدیق اکبرؓ کو امیر الحجاج ہی بنایا تھا۔ اعلان برأت سونپا ہی نہ تھا۔	۹۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۹۳	قول امام باقر۔ نبی علیہ السلام نے صدیق اکبرؓ کو امیر الحجاج ہی بنایا تھا اعلان برادرت سوچنا ہی نہ تھا۔	۲۹۷
۹۴	باب دوم عمر فاروق رضی اللہ عنہ پر کیے گئے مطاعن.....	۳۲۵
۹۵	طعن اول امیر رسول صلی اللہ علیہ وسلم ایتونی بقرطاس کی مخالفت کی۔	۳۲۵
۹۶	یہ ایک لغو الزام ہے۔ عقلی دلائل کی روشنی میں	۳۳۴
۹۷	مخالفت تو یہ بھی تھی۔ جو حضرت علیؓ نے مقام حدیبیہ پر کی۔	۳۳۶
۹۸	ایک گستاخانہ جملہ۔ کہ اہل بیت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ڈر سے قلم دوات نہ لاسکے۔	۳۳۸
۹۹	اس جملہ کا جواب۔ کہ حدیث قرطاس کے بعد بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ تنہا خدمت نبوی میں موجود رہے۔ بحوالہ شیعہ کتب	۳۳۸
۱۰۰	عمر فاروق رضی اللہ عنہ پر خدمت نبوی میں شور و غل کرنے کے الزام کا جواب	۳۴۱
۱۰۱	حضرت عمرؓ نے نبی کریم علیہ السلام کو اعلان خلافت علی سے روکا نہیں بلکہ حضرت علی کے سوال کرنے پر بھی نبی کریم علیہ السلام نے انہیں صاف جواب دے دیا۔ بحوالہ معتبر شیعہ کتب۔	۳۴۲

طعن دوم

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ رضہ کو زندہ جلا دینے
کی دھمکی دی

۱-۲

۱-۳ مذکورہ طعن کے جوابات اور تاریخ طبری کی اصل عبارت۔

۱-۴ ایک جیلہ اور اس کا جواب۔

۱-۵ فاروق اعظم کی خاتون جنت سے عقیدت : بحوالہ سنی یقین۔

۱-۶ طبری کی روایت از روئے سند قابل حجت نہیں۔ اور اس کے راویوں
پر بحث۔

باب سوم

شیخین (صدیق و فاروق رضہ) پر کیے گئے مشترکہ مطاعن

۱-۷

طعن اقل

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے باوجود شیخین نے حبش اسامہ
میں شرکت نہ کی

۱-۸

مذکورہ طعن کے جوابات

۱-۹

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۳۶۱	شاہ عبدالعزیز کی زبانی مذکورہ واقعہ کی اصل حقیقت	۱۱۰
۳۶۱	شاہ صاحب کی کلام سے حاصل ہونے والے تین امور	۱۱۱
۳۶۳	مذکورہ امور کی تفسیر شیعہ کتب سے	۱۱۲
۳۶۳	مائید امر اول - شیخین لشکر اسامہ میں شریک تھے۔ بحوالہ شیعہ کتب	۱۱۳
۳۶۳	حضرت اسامہ کے لشکر میں دوڑ کر شرکت کرنے والے شیخین تھے۔	۱۱۴
۳۷۱	مائید امر دوم:	۱۱۵
۳۷۳	مائید امر سوم: خلیفہ مقرر ہونے پر صدیق اکبرؓ نے مذکورہ لشکر پوری سختی سے	۱۱۶
	روانہ کیا۔ بحوالہ شیعہ کتب	
۳۷۴	جادوہ جو سر چڑھ کر لوٹے	۱۱۷
۳۷۷	صاحب حیات القلوب ملا باقر مجلسی کی اختراع	۱۱۸
۳۷۷	جیش اسامہ میں شرکت نہ کرنے والوں پر لعنت کی تحقیق	۱۱۹
۳۷۸	صاحب الملل والتعل - خود اسماعیلی تھا۔	۱۲۰
۳۸۰	طعن دوم	
	حضرت علی رضی اللہ عنہ شیخین کو خائف اور دھوکہ باز سمجھتے تھے	۱۲۱
۳۸۲	مذکورہ طعن کا جواب اول - اور مسلم شریف کی مکمل عبارت	۱۲۲
۳۸۹	قاعدہ لعنت عرب - خطاب دو یا زیادہ افراد سے لیکن ان میں مراد صرف ایک	۱۲۳
۳۹۰	جواب دوم	۱۲۴

نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱۲۵	جواب سوم: ائمہ اہلبیت رضی اللہ عنہما کو امام عادل کہتے تھے۔ بحوالہ شیعہ کتب	۱
۱۲۶	جواب چہارم: اور کھلا چیلنج	۴
۱۲۷	طعن سوم شیخین اگر واقعہ لائق خلافت ہوتے تو نبی کریم علیہ السلام انہیں عمر بن العاص کی ماتحتی میں جہاد پر نہ بھیجتے	۵
۱۲۸	مذکورہ طعن کا جواب اول	۶
۱۲۹	جواب دوم: عمرو بن العاص اور اسامہ بن زید کو سپہ سالار بنانے میں جزوی مصلحت تھی۔	۶
۱۳۰	جواب سوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ماتحتی بھی بعض واقعات میں ثابت ہے۔	۹
۱۳۱	جواب چہارم: حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی خلافت پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خوشنودی بحوالہ شیعہ کتب	۱۰

۲۰۴

باب چہارم

عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر کیے گئے شیعہ مطاعن

۱۳۲

طعن اوّل

۲۰۴

مروان بن حکم کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ سے نکالا مگر عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں اسے واپس بلایا

۱۳۳

۲۰۴

جواب اول: نبی علیہ السلام کے انتقال کے وقت مروان کی عمر آٹھ تو سال تھی۔ بحوالہ شیعہ کتب

۱۳۴

۲۰۷

جواب دوم: مروان کے باپ کو بھی نبی علیہ السلام نے نہیں نکالا

۱۳۵

۲۱۰

جواب سوم: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معاف کر دینے کا حکم شیعوں کو منظور نہیں۔

۱۳۶

۲۱۵

جواب چہارم: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مروان کو معاف کر دیا۔ بحوالہ شیعہ کتب

۱۳۷

۲۱۷

جواب پنجم: حسنین کو یحییٰ نے مروان کے پیچھے نمازیں پڑھیں۔

۱۳۸

۲۱۹

جواب ششم: مروان نے حضرت علیؑ کی بیٹی کی ناز جنازہ پڑھائی۔ بحوالہ شیعہ کتب۔

۱۳۹

باب پنجم

۲۲۱

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر کیے گئے مطاعن

۱۴۰

طعن اول

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے پردہ کی آیات کی مخالفت کی

۱۴۱

۱۴۱ جواب اول :- قرآن نے عورتوں کو گھروں سے صرف بے پردہ نکلنے سے روکا ہے۔

۱۴۲ جواب دوم :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم روانگی سفر کے وقت اپنی ازواج میں قرعہ ڈالتے۔

۱۴۳ جواب سوم :- خاتون جنت رضی اللہ عنہا کو در بدر پھرایا گیا تھا۔
جوالہ شیعہ کتب

۱۴۵ لمحہ فکریہ :-

طعن دوم

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے خلیفہ برحق سے بغاوت کی

۱۴۶

۱۴۷ جواب :- حضرت علی المرتضیٰ اور سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا باہمی حسن سلوک۔ از کتب شیعہ

۱۴۸ جنگ جمل کے مقتولین کے متعلق حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اظہار خیال۔ از شیعہ کتب

۱۴۹ شہادت عثمان غنی رضی اللہ عنہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ ملوث نہ تھے۔

نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱۵۰	طعن سوم سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے امام حسنؑ کو روضہ رسول میں دفن نہ ہونے دیا اور لاش پر تیر پھینکے	۲۵۸
۱۵۱	جواب :- جنازہ امام حسن رضی اللہ عنہ کو سیدہ عائشہ نے نہیں بلکہ بنی امیہ نے روکا تھا۔	۲۵۸
۱۵۲	مذکورہ حقیقت پر دونوں فریق شیعہ سنی کتب سے حواہجات۔	۲۶۰
۱۵۳	باب ششم سیدہ عائشہ و طلحہ و زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر کیے گئے مظالم	۲۶۳
۱۵۴	طعن اول جنگ جمل کا تاریخی پس منظر	۲۶۳
۱۵۵	جنگ جمل کے واقعات کا خلاصہ از الاخبار الطوال	۲۸۵
۱۵۶	امام حسنؑ نے جنگ سے پہلے تین باتیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہیں حضرت علیؑ کی طرف سے تیغوں کے جوابات صلح کے بعد یہ جنگ قاتلان عثمان کی شرانگیزی کے سبب بلا ارادہ چھڑ گئی تھی۔ بحوالہ کتب اہل سنت	۲۸۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱۵۷	شیعہ تاریخ سے اس کی تائید !	۴۸۲
۱۵۸	جنگ جمل میں سیدہ عائشہ حضرت طلحہ اور حضرت زبیر کی شمولیت اجتہاد کی خطا کی وجہ سے تھی۔ بحوالہ شیعہ کتب۔	۴۹۲
۱۵۹	شہادت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما پر حضرت علیؑ کا غم اور انہما عقیدت بحوالہ شیعہ کتب	۵۰۳
۱۶۰	حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما جنتی ہیں۔	۵۱۱
۱۶۱	باب ہفتم حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر کیے گئے شیعہ مطاعن	۵۱۲
۱۶۲	طعن اوّل (جنگ صفین) امام برحق حضرت علیؑ کو رم اللہ وجہہ سے جنگ کرنے کی وجہ سے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ باغی ٹھہرے	۵۱۴
۱۶۳	جنگ صفین کا پس منظر از کتب شیعہ	۵۱۶
۱۶۴	لغت عرب میں دو بے، کا استعمال لفظ لغوی قرآنی آیات میں	۵۲۳
۱۶۵	جناب امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے رفقاء کے متعلق آئمہ اہل بیت کے ارشادات جنگ صفین کے اختتام پر حضرت علیؑ کا وہ فیصلہ جو آپ نے امیر معاویہ اور ان کے رفقاء کے متعلق ممالک اسلامیہ کو روانہ کیا۔	۵۳۵

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۵۳۶	لحمہ فکریہ	۱۵۷
۵۳۹	جنگ صفین کے شرکار کے متعلق اہل سنت کا مسلک	۱۵۸
۵۴۲	طعن دوم حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو قتل کرنے کی وجہ سے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نص قطعی کے مطابق باغی ہیں۔	۱۵۹
۵۴۵	جواب :- ایسی حدیث کے راوی کتاب ہیں۔	۱۶۰
۵۵۳	لحمہ فکریہ۔	۱۶۱
۵۵۵	آخری گزارش۔	۱۶۲

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تقدیم

اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو امام الانبیاء و خاتم المرسلین بنا کر دنیا میں مبعوث فرمایا۔ اور آپ کے صدقے سے قمر مذلت میں گری ہوئی گمراہ انسانیت کو اوج ثریا کی بلندیوں تک پہنچا دیا۔ اور آپ کو ایسے سچے اور مخلص ساتھی عطا فرمادیئے۔ جنہوں نے آپ کی حیاتِ ظاہرہ کے بعد آپ کے مشن اور آپ کے دین کو اپنی سخت ترین کوششوں سے مضبوط سے مضبوط تر کر دیا۔ یہ وہ مخبین اسلام و انسانیت شخصیات ہیں جنہیں صحابہ یا اصحاب رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کہا جاتا ہے۔ جن میں سرفہرست ابو بکر صدیق و عمر فاروق عثمان غنی اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم کی ذوات مقدسہ ہیں جنہوں نے نبی علیہ السلام کے بعد زمام اقتدار سنبھالی اور نیابت رسول اور خلافت اسلامیہ کی ذمہ داریاں اس خوبی سے نبھائیں کہ پوری تاریخ اسلام میں ان کا دور سب سے زیادہ درخشاں و تابندہ ہے۔

مگر شیعہ فرقہ کا باطل خیال یہ ہے کہ نبی علیہ السلام کے بعد خلافت و حکومت صرف اور صرف حضرت علی کا حق تھا اور آپ کے بعد آپ کی اولاد کا جو صدیق اکبر عمر فاروق اور عثمان غنی نے اس سے چھین لیا۔ اور اکثر صحابہ نے ان کی مدد کی اور انہیں ناجائز حکومت قائم کرنے میں مدد دی۔

چنانچہ اسی باطل خیال کی بناء پر وہ صحابہ کرام خصوصاً خلفاء ثلاثہ کی سیرت کو ہمیشہ بے بنیاد الزامات و مطامع سے داغدار کرنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں۔

چنانچہ ابو بکر صدیقؓ پر الزام لگایا جاتا ہے کہ انہوں نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو مالی طور پر پست کرنے کے لیے ان سے باغ فدک چھین لیا۔ عمر فاروقؓ پر الزام ہے کہ نبی کریم ﷺ علیہ السلام نے بوقت وصال اس مقصد کے لیے کاغذ قلم منگوایا کہ حضرت علیؓ کے لیے خلافت کا بلا شرکت بغیرے استحقاق لکھ جائیں مگر عمرؓ نے آپؐ کو روک دیا۔ اور اس طرح گستاخی کے مرتکب ہوئے (معاذ اللہ) اسی طرح دیگر صحابہ کرام پر طرح طرح کے مطاعن باندھے جاتے ہیں۔

ان مطاعن کے تفصیلی جوابات تو آپؐ ائندہ ابواب میں ملاحظہ فرمائیں گے۔ مگر حیرت ہے۔ شیعہ فرقہ پر کہ صحابہ کبار کی ذواتِ مطہرہ پر انہیں الزامات لگانے کی جرأت اور ہمت کیسے ہوتی ہے۔

کیونکہ اللہ نے اپنے ازلی وابدی کلام قرآن مجید میں امام الانبیاء حبیب کبریا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی احادیث میں اور ائمہ اہل بیت نے اپنے ارشادات میں صحابہ کرام کی بے مثال عظمت کو مطاعن سے بالاتر کر دیا ہے۔ اختصاراً چند نمونے پیش خدمت ہیں ملاحظہ ہوں۔

عظمت صحابہ قرآنی آیات میں

تمام مہاجرین و انصار کے لیے بخشش ہے:-

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا
أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ

وَسِرَازُكَ كَرِيمٌ۔

(پارہ نمبر ۱ سورہ انفال رکوع نمبر ۵)

ترجمہ:-

جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور راہِ خدا میں جہاد کیا اور جنہوں نے ان کی مدد کی اور پناہ دی یہی سچے مومن ہیں ان کے لیے بخشش ہے اور عزت والارزق۔

(مہاجرین صحابہ رضی اللہ عنہم اللہ کے ہاں صادقین ہیں :-)

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصَرُونَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ۔

(پارہ نمبر ۲۸ سورہ حشر رکوع نمبر ۴)

ترجمہ:-

ان تادار مہاجرین کے لیے جنہیں ان کے گھروں اور مالوں سے نکال دیا گیا وہ اللہ کا فضل اور رضا چاہتے ہیں۔ اور اللہ اور رسول کی مدد کرتے ہیں۔ وہی سچے ہیں۔

راہ خدا میں ہجرت کی تکالیف اٹھانے والے صحابہ کی خطائیں

معاف ہیں اور وہ جنتی ہیں ————— :

فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَآخَرُ جُؤَامِنٍ دِيَارِهِمْ وَ
أُودُوهُمُ فِي سَبِيلِي وَفَاتَلُوا وَقَاتَلُوا الْأَكْفَرِينَ
عَنْهُمْ سَبِيلًا تَهُمُّ وَلَا دُخِلَتْ لَهُمْ جَنَاتٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا إِلَّا نَهَارٌ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ
عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ -

(سورہ آل عمران آیت ۱۹۵ پارہ ۳)

ترجمہ :-

تو جنہوں نے ہجرت کی اور اپنے گھروں سے نکالے اور میرے راہ میں
ستائے گئے۔ پھر جہاد کیا اور شہید ہوئے ہم ان کی خطائیں معاف کر دیں
گئے۔ اور انہیں باغات میں داخل کیا جائے گا جن کے نیچے نہریں جاری ہوں
گی۔ یہ اجر ہے اللہ کی طرف سے اور اللہ ہی کے نزدیک بہتر اجر ہے۔

الغرض اس طرح کی قرآنی آیات گنتی سے باہر ہیں جن میں نبی علیہ السلام کے صحابہ
خصوصاً مہاجرین کی عظمت ان کے لیے مغفرت و جنت کا اعلان اور ان کی خطاؤں
کی معافی کا لازوال مشرودہ موجود ہے۔ اور ظاہر ہے کہ ابو بکر صدیق عمر فاروق عثمان غنی۔
جناب طلحہ حضرت زبیر اور ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم، مہاجرین میں
داخل ہیں۔

جب اللہ فرما رہا ہے کہ ہم نے ان کی خطائیں معاف کر دیں۔ تو پھر کسری مسلمان کو

حق نہیں کہ ان کے متعلق نازیبا الفاظ استعمال کر لے چہ جائیکہ ان پر بے بنیاد الزام لگائے جائیں اور محض ہٹ دھرمی کے ساتھ لغو ویسے کار مطاعن اور عمد تراش تراش کراں کے دامن کو داغدار کرنے کی کوشش کی جائے۔ اللہ تعالیٰ شیعہ فرقہ کو راہ مستقیم عطا فرمائے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ میں عظمت صحابہ

(ارشاد نبی خوش نصیب ہے جس نے مجھے دیکھا یا میرے دیکھنے والوں کو دیکھا۔)

بحار الانوار

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
طُوبَى لِمَنْ رَأَى نَبِيَّيْ طُوبَى لِمَنْ رَأَى مِنْ رَأَى مِنْ رَأَى
طُوبَى لِمَنْ رَأَى مِنْ رَأَى مِنْ رَأَى مِنْ رَأَى

(۱- ابوالی شیخ صدوق ص ۲۴۱ مطبوعہ قم)

طبع قدم

(۲- ابوالشیخ کی معتبر کتاب بحار الانوار

جلد ۲۲ ص ۵-۳ طبع جدید)

ترجمہ: حضرت انس رضی سے روایت ہے کہتے ہیں۔ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خوشخبری ہے اسے جس نے مجھے دیکھا۔ خوشخبری ہے اسے جس نے میرے دیکھنے والے کو دیکھا اور خوشخبری ہے اسے جس نے میرے دیکھنے والوں کے دیکھنے والوں کو دیکھا۔

بحار الانوار: (اصحاب رسول آسمان ہدایت کے روشن ستارے ہیں)

عَنْ جَعْفَرِ عَنْ آبَائِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ يَكُنْ

سَنَہٗ مِّنِّي فَمَا قَالَ اصْحَابِي فَقُولُوا بِهِ فَاِنَّمَا
مَثَلُ اصْحَابِي فِيكُمْ كَمَثَلِ الثَّجُومِ يَأْتِيهَا اخِذٌ
اَهْتَدَيْ وَيَأْتِي آفًا وَيَلِ اصْحَابِي اخَذْتُ ثُمَّ اَهْتَدَيْتُمْ
وَاخْتَلَفْتُ اصْحَابِي لَكُمْ رَحْمَةً لِّكُمْ

(۱- اہل تشیع کی معتبر کتاب بحار الانوار ج ۲۰ ص ۲۰۶)

باب فضل الہما جبرین والانصار)

(۲- اہل تشیع کی معتبر کتاب معانی الاخبار

صفحہ نمبر ۱۵۶)

(۳- اہل تشیع کی معتبر کتاب انوار نعانیہ

جلد ۱ ص ۱ طبع جدید)

(۴- اہل تشیع کی معتبر کتاب عیون اخبار الرضا

جلد دوم ص ۸۵)

ترجمہ :-

امام جعفر اپنے آئمہ اباؤں سے اور وہ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کسی امر میں میری حدیث موجود نہ ہو تو پھر جو
میرے صحابہ فیصلہ دیں وہی مانو کیونکہ میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں جس
کی بھی پیروی کر لو گے ہدایت پاؤ گے اور میرے صحابہ کا اختلاف تمہارے لیے رحمت ہے

نوٹ :-

نبی علیہ السلام کا فرمان ہے کہ میرے صحابہ کا اختلاف تمہارے لیے رحمت ہے۔
یعنی ان کے اجتہادی اختلافات سے شرع متین کے مسائل کی تشریح ہوتی ہے اور
امت کے لیے ہدایت کی راہیں کھلتی ہیں۔ لہذا امت کو یہ کب جائز ہے کہ وہ

علی مرتضیٰ حضرت طلحہ وزبیر اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہم کے باہمی اختلافات و جنگ و جدال کے واقعات کو غلط رنگ میں پیش کریں اور صحابہ پر زبان طعن دراز کریں۔ صحابہ کے اختلاف میں ہمارے لیے دوسرا درس یہ بھی ہے کہ وہ باوجود سخت اختلاف کے بھی ایک دوسرے کی تعریف کرتے تھے۔ گویا وہ ثابت کر دیتے تھے کہ ہمارے درمیان ذاتی اختلاف نہیں مسائل کی افہام و تفہیم کا اختلاف ہے۔ چنانچہ جنگ جمل کے بعد حضرت علی نے حضرت طلحہ کی جائے شہادت پر جا کر ان کی بے پناہ تعریف کی۔ اور زرارہ و قطارہ رو پڑے۔ اور حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو نہایت کمال عزت و تکریم سے واپس مدینہ بھیجا۔ اور جناب سیدہ ہمیشہ حضرت علی کے اس کردار کی کھل کر تعریف کرتی رہیں۔

یو نہی جنگ صفین کے بعد حضرت علی نے امیر معاویہ اور ان کے ساتھیوں کی اپنے خطابات میں تعریف کی۔ اور امیر معاویہ حضرت علی کا ذکر بچھڑ جانے پر زرارہ رو یا کرتے تھے۔ اہل تشیع کی مستند اور معتبر کتب مذکورہ امور سے بھری پڑی ہیں اور اس کی تفصیل پیش نظر کتاب کے ائندہ ابواب میں وضاحت سے آ رہی ہے لہذا اس سے دو امور ثابت ہو گئے۔

ایک یہ کہ اگر علی مرتضیٰ حضرت معاویہ جناب حضرت طلحہ وزبیر وغیرہم رضی اللہ عنہم اختلافات کے باوجود ایک دوسرے کی بے پناہ تعریف کرتے اور ایک دوسرے کا ذکر سن کر رو پڑتے ہیں تو پھر ہمیں کیا حق ہے کہ جنگ جمل اور جنگ صفین کے واقعات کو بڑھا چڑھا کر پیش کریں اور انہیں مورد الزام ٹھہرائیں اور ان پر زبان طعن دراز کرتے پھریں۔

دوسرا یہ کہ جب صحابہ کرام آپس میں ذاتی اختلافات کے ہوتے ہوئے بھی ایک دوسرے کو برا نہ کہتے تھے ایک دوسرے کو کافر مجذوم نہ کہتے تھے تو

ہمیں بھی چاہیے کہ ان کی سیرت کو اپنائیں اور فقہی مسائل کے اختلافات کو ذاتی عداوتوں میں تبدیل نہ کریں اور ایک دوسرے کی نیت پر حملے نہ کریں۔ اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں کہ میرے صحابہ کا اختلافات تمہارے لیے باعث رحمت و ہدایت ہے۔

قول نبی۔ میں کے صحابہ امت کے امین ہیں جب تک ان میں سے ایک بھی موجود ہے اسلام غالب رہے گا۔

بحار الانوار:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَمَنَةٌ
لِلصَّحَابَةِ وَاصْحَابِي أَمَنَةٌ لِكُلِّ مَتَى وَلَا يَزَالُ
هَذَا الدِّينُ غَالِبًا عَلَى الْأَدْيَانِ كُلِّهَا مَا دَامَ
فِيكُمْ مَنِّي رَأِيٌّ -

(اہل تشیع کی معتبر کتاب بحار الانوار
صفحہ ۲۱۲ طبع جدید)

ترجمہ:

نبی علیہ السلام نے فرمایا میں اپنے صحابہ کا امین ہوں اور صحابہ میری امت کے امین ہیں۔ اور یہ دین تمام مذاہب پر غالب رہے گا۔ جب تک تم میں کوئی ایک بھی مجھے دیکھنے والا موجود ہے۔

ارشاد پیغمبر صحابہ کی خوبیاں بیان کرو اور عیب چھپاؤ

ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

بحار الانوار :-

اِنَّ الْاَنْصَارَ تَرْسِيْ فَاَعْفُوْا عَنْ مَّسِيْئِهِمْ وَاَعِيْنُوْا عَلٰى مَحْسَنٰتِهِمْ -

(۱) اہل تشیع کی معتبر کتاب بحار الانوار

۳۱۲ طبع جدید

(۲) اہل تشیع کی معتبر کتاب امالی ابن شیعہ ص ۱۶

ترجمہ :-

میرے صحابہ میری ڈھال ہیں ان کے عیب چھپاؤ

اور خوبی بیان کرو۔

نوٹ :-

نبی علیہ السلام کا حکم تو یہ ہے کہ صحابہ کی خوبیاں بیان کرو اور اگر ان کی کوئی خطا ہے تو اسے چھپاؤ کیونکہ وہ خدا سے ڈرنے والے ہیں جان بوجھ کر ایسا نہیں کرتے۔ مگر شیعوں فرقہ کا حال دیکھو کہ اپنی کتابوں میں موجود احادیث کے خلاف چل کر از خود صحابہ کے مطاعن گھڑتے ہیں اور ان کی سیرت کو داغدار بتلاتے ہیں۔ اللہ ہدایت دے۔

فرمان نبی - میرے صحابہ کو گالی دینے والا کافر ہے

جامع الاخبار :-

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ سَبَّنِي فَقَدْ كَفَرَ وَمَنْ سَبَّ اَصْحَابِي فَقَدْ كَفَرَ وَمَنْ سَبَّ اَصْحَابِي فَاجْلِدُوْهُ -

(شیعوں کی معتبر کتاب جامع الاخبار ص ۱۸۵ فصل ۱۲۵)

ترجمہ

نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا جس نے مجھے گالی دی وہ بھی کافر ہے اور جس نے میرے صحابہ کو گالی دی وہ بھی کافر ہے۔ اور جو انہیں گالی دے اسے کوڑے لگاؤ۔

اس ارشاد رسول کو مد نظر رکھ کر شیعہ فرقہ فیصلہ کرے کہ ان کی اپنی معتبر کتاب میں موجود ارشاد رسول کی روشنی میں الکا کردار کہاں تک صحیح ہے اور وہ ابو بکر صدیق و عمر فاروق ، عثمان غنی امیر معاویہ جناب طلحہ و زبیر و سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہم کو برا بھلا کہہ کر کس ذمہ میں شمار ہوتے ہیں۔

آئمہ اہل بیت کی نظر میں عظمت صحابہ

علی مرتضیٰ کے نزدیک شیخین کا اسلام میں عظیم مقام ہے

وقتہ صفین۔

وَلَعَمْرِي إِنَّ مَكَانَهُمَا فِي الْأَسْلَامِ لَعَظِيمٌ
إِنَّ الْمَصَابَ بِهِمَا لَجَرَحٌ فِي الْأَسْلَامِ شَدِيدٌ
رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَجَزَاهُمَا بِحَسَنِ الْجَزَاءِ۔

(وقتہ صفین ص ۶۳ طبع قدیم بیروت)

ترجمہ

مجھے اپنی جان کی قسم ان دونوں (صدیق و فاروق) کا مقام اسلام میں

عظیم ہے اور ان کی رحلت اسلام کے لیے شدید وجہ ہے اللہ ان پر رحم کرے اور انہیں بہتر جزاء عطا فرمائے۔

صدیق و فاروق و ذوالنورین کا گستاخ مردود ہے
امام زین العابدین کا فتوے

عربی عبارت کا ترجمہ اختصاراً پیش خدمت ہے۔

امام زین العابدین کے پاس ایک عراقی وفد آیا انہوں نے ابو بکر عمر بن الخطاب اور عثمان رضی اللہ عنہم کے بارہ میں کچھ کہا۔ جب وہ اپنی بات کہہ چکے تو امام زین العابدین نے پوچھا کیا تم مہاجرین میں سے ہو جن کی شان ہے، قرآن میں۔

اٰخِرِ جَوْمٍ دِيَارِهِمْ وَاَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا ۚ اَلَمْ

وفد نے جواب دیا ہم مہاجرین میں سے نہیں ہیں۔ آپ نے پھر فرمایا کیا تم انصار ہو جن کی عظمت قرآن میں یوں ہے۔

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْاِيْمَانَ ۚ اَلَمْ

آپ نے فرمایا۔ جب تم مہاجرین ہو نہ انصار ہو اور نہ ہی ان کے نقش قدم پر چلنے والے ہو تو پھر تمہیں ابو بکر صدیق و عمر فاروق و عثمان غنی پر اعتراض کا کیا حق ہے۔ نکل جاؤ یہاں سے دور ہو جاؤ اور اللہ تمہیں اپنے عمل کی سزا دے۔

(اشیعوں کی معتبر کتاب کشف الغمہ جلد دوم ص ۷۸)

(۲۔ جلاء العیون جلد اول ص ۳۹۳)

امام جعفر سے لے کر حضرت علی تک سب ائمہ کا فتویٰ صحابہ کو
برائے کہو وہ اسلام کے خادم تھے

بحار الانوار:-

عَنِ الصَّادِقِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
قَالَ أَوْصِيَكُمْ بِأَصْحَابِ بَيْتِكُمْ لَا تَسُبُّوهُمْ
الَّذِينَ لَمْ يَخْدِثُوا بَعْدَهُ وَلَمْ يُؤْوَؤُوا مُحَمَّدًا
فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْصَى بِهِمْ-

(بحار الانوار ص ۳۰۲ جلد ۲۲ باب فضل المهاجرين)

ترجمہ:-

امام جعفر صادق اپنے آباؤ ائمه سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
نے فرمایا:-

مسلمانوں! میں تمہیں تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے متعلق
وصیت کرتا ہوں کہ انہیں برا نہ کہو کیونکہ انہوں نے آپ کے بعد کوئی کام
تخلات اسلام نہیں کیا اور نہ ایسا کرنے والوں کو دوست بنایا اور پناہ
دی ہے۔ نبی علیہ السلام نے بھی ان کے متعلق یہی وصیت کی ہے۔

اب شیعوں کو چاہیے کہ صحابہ کرام پر بے بنیاد الزام تراشیوں سے باز
آجائیں کیونکہ ان کی انتہائی معتبر کتابوں میں موجود نبی علیہ السلام اور ائمہ
اہل بیت کے اقوال صحابہ کرام کی ذوات خصوصاً خلفاء ثلاثہ کو تمام الزامات

سے بری قرار دے رہے ہیں۔

لیکن جب شیعوں نے فرما اس کے باوجود صحابہ کو مورد الزام ٹھہرانے میں ہمیشہ سے ایڑی چوٹی کا زور صرف کر رہا ہے تو ہم نے مناسب سمجھا کہ ان کے ہر ایک الزام کو علیحدہ علیحدہ لے کر جواب دیا جائے کہ تم نے ان مقدس ہستیوں پر جو بھی بہتان تراشی کی ہے اپنا نادمہ عاقبت سیاہ کیا ہے۔

شیعہ حضرات کو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے جو فطری حسد و نفیض ہے اس کی تباہی پر وہ بھولے بھالے اور بے علم عوام کو گمراہ کرنے کے لیے قرآن و حدیث کے اصلی مفہوم سے بے تعلق الزامات تراشتے ہیں جن سے ان کا مقصود یہ ثابت کرنا ہوتا ہے کہ صحابہ کرام معاذ اللہ اہل بیت عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ازلی دشمن اور بدخواہ تھے۔ اسی غلط پروپیگنڈہ کے ماتحت ان حضرات نے عوام کے سامنے یہ ہوا کھڑا کر رکھا ہے کہ خلافت راشدہ صرف حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لیے ہی مخصوص من اللہ تبارک و تعالیٰ مگر خلفائے ثلاثہ نے زبردستی ان سے غضب کر کے اس پر قبضہ جمایا اور اسی قسم کے اور متعدد الزامات صحابہ کرام پر لگا کر ان حضرات نے عوام کو صراطِ مستقیم سے ہٹانے اور حق کو علی الاعلان منہج کرنے کا صدیوں سے بیڑا اٹھا رکھا ہے اور موجودہ زمانہ میں یہ لوگ اس نتیجہ پر پہنچ چکے ہیں کہ صحابہ کرام اور اہل بیت عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے درمیان ایک ایسی شلیخ ہے جس کو پاٹنا محال اور لاحاصل ہے لیکن ان حضرات کے یہ تمام غلط الزامات اور خیالات فاسدہ تاریک بکوت کی طرح ہیں جن کی حقیقت ہمارے دلائل قاہرہ اور براہین قاطعہ سے کھل کر سامنے آجائے گی۔

لہذا ذیل میں ہم شیعہ حضرات کے اس قسم کے وہ مطامع جو مذہبِ شیعہ کے

ستون سمجھے جاتے ہیں اور جس کا سہارا لے کر وہ اپنے سوا تمام اہل اسلام کو خارج از دین و ایمان سمجھتے ہیں، نقل کرتے ہیں اور قرآن و احادیث اکثراً اور کتب شیعہ سے ان کے دندان شکن جوابات پیش کرتے ہیں تاکہ وہ لوگ جن کے سینہ میں رائی بھر بھی ایمان اور انصاف کا مادہ ہے وہ حتی و باطل کے درمیان تمیز کر سکیں اور یہ کہنے پر مجبور ہو جائیں کہ شیعہ حضرات سے

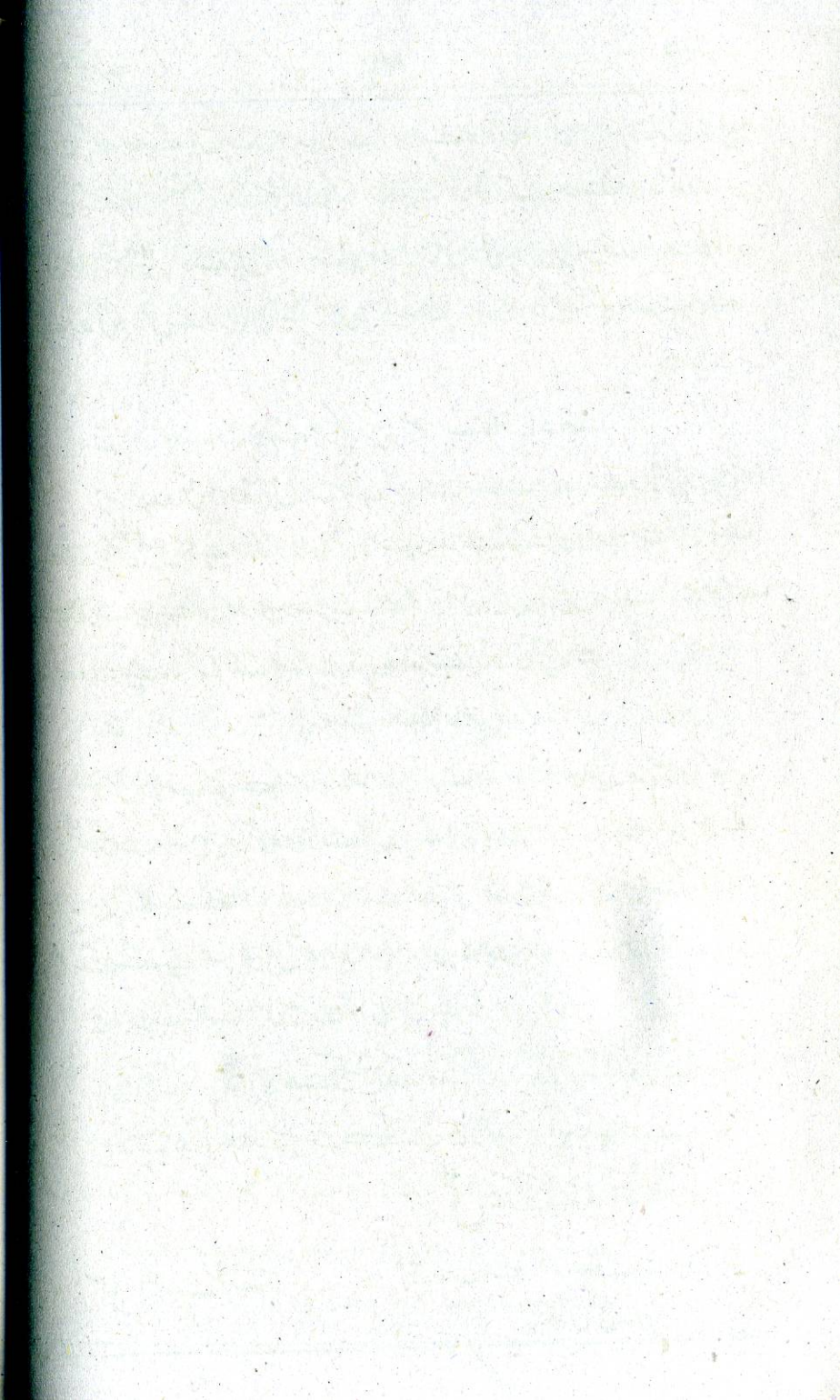
ط خواب لٹھا ہم نے جو کچھ دیکھا جو سنا افسانہ تھا۔
ہم امید واثق رکھتے ہیں کہ صاحب انصاف حضرات پر ہمارے دلائل قاطعہ دیکھنے کے بعد یہ مخفی نہیں رہے گا کہ جن مطامع کو شیعہ حضرات نے قرآن و احادیث اہل سنت سے ثابت کیا ہے ان کا قرآن و حدیث سے کوئی تعلق نہیں ہے انہیں حضرات کا مذہب مذہب ہے ورنہ ایسے ناپاک عقائد اور کہاں قرآن و حدیث کی تو رانی تعلیمات
ط چرندیت خاک را با عالم پاک

حق مذہب یہی ہے کہ صحابہ کرام اور اہل بیت عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے آپس کے تعلقات وہ نہیں جو کہ شیعہ حضرات پیش کرتے ہیں بلکہ وہ حضرات باہم شیر و شکر تھے۔ اور ان پر لگائے گئے الزامات و بہتانات فقط شیعہ اختراع ہیں۔ اسی حقیقت کو آشکارا کرنے کے لیے ہم ذیل میں شیعہ مطامع اور ان کے جوابات لکھتے ہیں ملاحظہ فرمائیے۔
چنانچہ اب کتاب کا اصل مضمون شروع ہوتا ہے۔

إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي
إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ
محمد علی عفا اللہ عنہ

ہتم جماعہ رسولیہ شیرازیہ
بلال گنج لاہور

۱۲، اگست ۱۹۸۵ء



صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر کیے گئے مطاعن

طعن اول - غصب فدک

الحمد لله رب العلمين . والعاقبة للمتقين . والصلوة

والسلام على سيد المرسلين وعلى آله واصحابه

الطيبين الطاهرين اجمعين . اما بعد

برادران اسلام۔ اہل علم حضرات اس بات سے بخوبی آگاہ ہیں۔ کہ اہل سنت و جماعت اور اہل تشیع بہت سے مسائل میں مختلف نقطہ نظر کے قائل اور مؤید ہیں۔ تحریر و تقریر سے اپنے اپنے ان نظریات کی حقانیت اور فراقی مخالفت کی تکذیب کا بازار صدیوں سے گرم ہے۔ اور آج بھی اس کی تمازت میں کوئی کمی نہیں آئی۔ بلکہ اس وقت جب کہ تحقیق و تدقیق کے آسمان پر جہالت، علم علی اور خود غرضی کے بادل چھائے ہوئے ہیں۔ ان میں اور اضافہ ہوتا جا رہا ہے۔ اور اپنی فکری تائید کے لیے اگر کسی صحابی کی گستاخی ہو رہی ہو۔ کسی اہل بیت کا دل دکھ رہا ہو۔ کسی آیت قرآنی کی تکذیب ہو رہی ہو۔ یا کسی حدیث سے اعراض برتنا جا رہا ہو۔ تو یہ سب کچھ گوارہ لیکن ابطال فکر اور تردید عقیدہ کی صورت برداشت نہیں۔ ان بہت سے مختلف فیہ مسائل میں سے ایک اہم مسئلہ ”مسئلہ خلافت“ ہے۔

جس کے بارے میں ہم گذشتہ اوراق میں بہت کچھ لکھ چکے ہیں۔ جنہیں پڑھ کر آپ خود فیصلہ کر سکیں گے۔ کہ کتنی کیا ہے۔ اور باطل کے پیجاری کون ہیں۔ محبان اہل بیت کون ہیں۔ اور ”نام نہاد“، ”مجان اہل بیت“ کون ہیں؟

دوسرا مسئلہ ”فدک“ کا ہے۔ جس کی اہمیت کی وجہ یہ ہے۔ کہ اس باغ کی نسبت،

سیدہ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی طرف کی جاتی ہے۔ اور آپ کی شخصیت ایسی عظیم ہے کہ بعض روایات کے مطابق آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کائنات کی تمام عورتوں کی سردار فرمایا۔ اور آپ کی افضلیت سب پر قائم فرمائی۔ تو جس شخصیت کی عظمت کا یہ عالم ہو کہ کائنات کی کوئی عورت اس عظمت تک نہ پہنچ سکے۔ اس عظیم شخصیت کو جس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ”باغ فدک“ عطا فرمادیا تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما اس انتظار میں تھے کہ ہم جتنا جلدی ہو سکے۔ سیدہ فاطمہ سے اس کو چھین لیں۔ اور ان کی گزراؤات کا بہت بڑا ذریعہ جب ان سے چھین لیا جائے گا تو وہ کس مہر سی کی زندگی بسر کریں گی۔ تو ان دونوں صاحبوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد آپ کی دختر نیک اختر سے چُن چُن کر بدلے لیے۔ اور دشمنی رسول کا حق ادا کر دیا (معاذ اللہ)

جب دختر رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر کی عدالت میں اس باغ کا مطالبہ کیا تو اپنی دیرینہ مخفی دشمنی کی بنا پر ابو بکر نے انہیں اس حق سے محروم رکھنے کے لیے فوراً ایک من گھڑت حدیث پیش کر کے خاموش کرنا چاہا۔ حدیث یہ تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔ **سَحْنُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورٌ دِرْهَمًا وَلَا دِينَارًا إِلَّا عِلْمًا وَحِكْمَةً**،

ہم انبیاء کو اس کی وراثت درہم و دینار نہیں، تو فی۔ بلکہ علم و حکمت کی وراثت ہم چھوڑ جاتے ہیں۔

اور لوگوں کو اس میں سے ہی حصہ ملے گا۔ لیکن سیدہ خاتونِ جنت بھی کچی گویاں کھیلنے والی نہ تھیں۔ کہ وہ اس طرح کی موضوعِ روایت سن کر (اور وہ بھی اپنے والد گرامی کی طرف نسبت سے) خاموش ہو کر اپنا مطالبہ چھوڑ دیتیں۔ آپ کو اس خفیہ دشمنی اور اہل بیت سے عداوت کا پہلے سے علم تھا۔ اس لیے بنت رسول نے اس حق پر ”شہادت“ سے ثابت کر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”باغ فدک“ میری ملکیت کر دیا تھا،

ہذا مجھے میری ملک لٹی چاہیے۔ ابو بکر کے لیے اب اس کے سوا کوئی چارہ نہ رہا۔ کہ وہ باغ حوالے کر دیتے۔ لہذا انھوں نے بادلِ نخواستہ مجبور ہو کر اس باغ کا فیصلہ سیدہ خاتونِ جنت کو لکھ دیا۔ مگر خدا کا کرنا کہ جب سیدہ وہ حکم نامہ لے کر واپس تشریف لارہی تھیں۔ تو راستہ میں، خطاب کا بیٹا عمرؓ ملا۔ اُس نے پوچھا۔ دستِ رسول! یہ ہاتھ میں کیا ہے؟ تو جواب دیا۔ کہ ایک حکم نامہ اور فیصلہ ہے۔ جو ابو بکر نے ”باغِ فک“ کے بارے میں میرے حق میں کیا ہے۔ یہ سن کر عمر بن خطابؓ نے سیدہ کے ہاتھ سے وہ تحریر شدہ فیصلہ چھین لیا۔ اور اس پر تھوک کر زمین پر پھینکا۔ پھر اسے پاؤں سے روند ڈالا۔

سیدہ یہ دیکھ کر روتی، ٹوٹیں گھر واپس تشریف لے آئیں۔ اور ان دونوں کی دیرینہ دشمنی، اس طرح اب کھل کر سامنے آگئی۔ اور یوں اہل بیت کو انھوں نے اپنے ظلم و ستم کی آماجگاہ بنا کر دل کی ہوس پوری کرنی شروع کی۔

یہ تھا وہ افسانہ اور ڈرامہ جسے اس انداز میں بیان کر کے شیعہ حضرات یہ بتانا چاہتے ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اہل بیت سے صحابہ کرام کی عموماً اور ابو بکر و عمر (رضی اللہ عنہما) کی خصوصاً دشمنی تھی۔ اور علیؓ طور پر اس کی ابتدا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد شروع ہو گئی۔ جب یہ لوگ خیالاتی دنیا سے نکل کر علیؓ طور پر دشمن اہل بیت ہوئے۔ تو ان کی خلافت و امامت کب صحیح اور درست ہو سکتی ہے؟ لہذا معلوم ہوا کہ یہ لوگ (معاذ اللہ) غاصبِ خلافت تھے۔ اور امامت کے بالکل مستحق نہ تھے۔؟

حالانکہ یہ لوگ اگر کچھ معمولی بھی سوچ بوجھ کے مالک ہوتے۔ اور قرآن و حدیث کا انہیں معمولی بھی علم ہوتا۔ اور تعصب کی عینک نظر سے اتار کر دیکھتے۔ تو انہیں خود بخود معلوم ہو جاتا۔ کہ تبلیغِ دین اور اشاعتِ اسلام کا جو طریقہ ان لوگوں نے اپنا رکھا ہے۔ اس سے بربادیِ دین و ایمان اور عداوتِ اسلام ہی پختی نظر آتی ہے۔ قرآن کہے۔ کہ تمام صحابہ، ”رَحِمَاءٌ بَيْنَهُمْ“ کی صفت سے موسوم تھے۔ اور تم ان کے درمیان بغض و عناد

ثابت کرو۔ قرآن ان کے لیے اپنی نعمت کا ان الفاظ میں ذکر فرمادے۔ لَوَ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ۔۔۔ (پارہ ۱۰ سورۃ انفال) اور تم اس نعمت کی بجائے ان کی باہمی دشمنی ثابت کرو۔ تو کیا تمہاری بات قابل اعتبار و یقین آیا اعلان رب العالمین؟ تم علم بذات اللہ و رکی بات کو الٹ ثابت کر کے خود اپنے پاؤں پر کھڑی چلا رہے ہو۔ صحابہ کرام کے بارے میں یہ باتیں اور خبریں اللہ رب العزت کی ہیں۔ جس کی بات کبھی کذب سے متصف نہیں ہو سکتی۔ جب وہ کذب جیسی صفت کی نسبت سے بھی پاک تو تم کوں اتنے بے باک؟ تمہاری بے باکی نے ہی تو تمہارے ایمان و اسلام کی کشتی ڈبوئی۔ اور خود تمہیں اس کی خبر تک نہ ہوئی۔ پھر جن کی خوبی خود صاحب قرآن ان الفاظ میں بیان فرمائیں۔

صَحَابِي كَالْجُودِ بِأَيِّهِمْ أَقْتَدَيْتُمْ أَهْتَدَيْتُمْ

(۱) (انوار تہمانیہ جلد ۱۱ طبع جدید نور مرتضوی)

(۲) (عیون اخبار الرضا جلد دوم ص ۸۵ طبع تہران قمی)

(۳) معانی الاخبار ص ۱۵۶ معنی مثل اصحابی کا نجوم)

میرے صحابہ آسمان ہدایت کے روشن ستارے ہیں جس کی بھی تم نے اقتدار کی۔ ہدایت پائی۔

ان حضرات کے بارے میں تم دل میں حدود و عنادر رکھو۔ اور تحریر و تقریر سے ان کی اذیت کا سبب بنو۔ تو کس منہ سے دربار خدا میں اور بارگاہ مصطفیٰ میں آؤ گے۔ آپ نے فرمایا۔

مَنْ أَذَاهُمْ فَقَدْ أَذَى إِلَيَّ وَمَنْ أَذَى إِلَيَّ فَقَدْ أَذَى اللَّهَ (الحديث)

جس نے ان صحابہ کو کوفت پہنچائی۔ اس نے مجھے دکھ دیا۔ اور جس نے مجھے

دکھایا۔ اس نے اللہ کو اذیت پہنچائی۔

شیعوں لوگوں نے اس ”باغ فدک“ میں اس قدر من گھڑت افسانے تراشے اور پھیلائے

ہیں۔ کہ جہاں کہیں بھی فقیر تقریر کے لیے جاتا ہے۔ وہاں اپنے سنی بھائی بار بار رقعہ جات بھیج کر دریافت کرتے ہیں۔ کہ ہمیں سب سے پہلے یہ سمجھایا جائے۔ کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے مدباغ فدک، کن وجوہات کی بنا پر چھینا تھا۔ اور بعض دفعہ، تو صرف اسی مسئلہ کی حقیقت سمجھانے میں تقریر کا سارا وقت صرف ہو جاتا ہے۔ اگلے میں نے مناسب سمجھا۔ کہ اس مسئلہ میں بھی تحقیقی بحث قلم بند کروں۔ تاکہ اس کے ذریعہ ہر خاص و عام مستفید ہو سکے اور ان کی افسانہ تراشیوں سے آگاہی حاصل ہو جائے۔

فصل اوّل

فدک کی تحقیقی بحث

فدک بفتحین نام دیہے از خیبر۔ (قاموس) یعنی ”فدک“، حرف فاء اور وال کے زبر کے ساتھ، خیبر کے ایک گاؤں کا نام ہے۔ ”قاموس اور منتخب“، میں بھی اس لفظ کا یہی معنی لکھا ہوا ہے۔

ایک شہر کا نام ہے۔ جو مدینہ منورہ سے دودن کی مسافت پر واقع ہے۔ اور خیبر سے صرف ایک منزل دور ہے۔ (مصباح اللغۃ)

فدک ایک گاؤں ہے۔ جو حجاز میں واقع ہے۔ اور اس کی مسافت مدینہ منورہ سے دودن کی ہے۔ بعض روایات کے مطابق تین دن کی راہ کی مسافت بھی آئی ہے۔

(معجم البلدان)

از روئے کتب شیعہ فدک مال فئی تھا جو بحکم قرآن عامسین کے لیے ہوتا ہے۔

فدک کے بارے میں شیعہ سنی تمام اسس پر متفق ہیں۔ کہ یہ مقام و موضع یا شہر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قبضہ میں بغیر جنگ و جدال کے آیا۔ اس کی خاطر کوئی منصوبہ بندی اور

طاقت استعمال کرنے کا کوئی موقع اور ضرورت درپیش نہ ہوئی۔ اور ایسا علاقہ یا مال فہم کہلاتا ہے
 دوسرا اس امر پر بھی دونوں گروہوں کا اتفاق ہے۔ کہ مال فہم کسی کو ہبہ نہیں کیا جا
 سکتا۔ ان دونوں متفقہ امور کے ثبوت کے لیے ہم شیعہ کتب سے دو حوالہ جات قارئین
 کے پیش نظر کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہوں۔

حوالہ نمبر (۱)

صاحب معجم البلدان گفتہ، فک قریہ نیست میان حجاز۔ در میان او و مدینہ دو
 روزہ راہ است و بعضے گفتہ اند سر روزہ و آن قریہ از کفار خیبر بود کہ بطریق مصالحتہ
 در تحت تصرف آل حضرت درآمدہ بود و بموجب دین الہی خالصتہ حضرت
 رسالت پناہی شدہ بود۔ و در آنجا چشمہ آب رواں و درختہائے فرا بسیار بود
 (مجلس المومنین جلد اول ص ۴۸ مطبوعہ تہران در ذکر فک)

ترجمہ: ”معجم البلدان“ کے مصنف نے کہا کہ ”فک“، حجاز میں واقع ایک گاؤں
 ہے۔ مدینہ منورہ اور اس کے درمیان دو دن کی مسافت کا فاصلہ ہے۔ اور
 بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ ان دونوں کی مسافت تین دن کے فاصلہ کے برابر
 ہے۔ یہ گاؤں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تصرف میں لائے۔ جس کی خاطر کوئی
 جنگ نہ کرنا پڑی۔ اور آپ کے تصرف میں آنے سے قبل یہ خبیثہ، کفار کی
 ملکیت تھا۔ اور اللہ کے دین کے فیصلہ کے مطابق یہ موضع صرف اور
 صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص ہوا۔ اس موضع میں ایک بہتا،
 ہوا چشمہ اور کھجوروں کے بہت سے درخت تھے۔

حوالہ نمبر (۲)

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَصْبَاطٍ قَالَ لَمَّا وَرَدَ أَبُو الْحَسَنِ مُوسَى عَلَى

الْمَهْدِي رَاكَ يَرُدُّ الْمَظَالِمَ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
مَا بَالُ مُظْلِمَتِنَا لَا تَرُدُّ فَقَالَ لَهُ وَمَا ذَاكَ يَا أَبَا الْحَسَنِ
قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمَّا فَتَحَ عَلَى نَبِيِّهِ قَدْكَ وَمَا
وَالْأَهْلَ الْمَرْيُوجَةَ عَلَيْهِ بِخَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ۔

(اصول کافی جلد اول ص ۴۳ کتاب الحجۃ باب الفی والافعال مطبوعہ تہران)

(طبع جدید)

ترجمہ : علی بن اسباط سے مروی ہے کہ جب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام مہدی
عباسی کے پاس آئے۔ تو وہ لوگوں کے غضب شدہ املاک واپس کرنا تھا حضرت
نے فرمایا۔ ہمارے غضب شدہ مال کو بھی واپس دے دو۔ اس نے کہا۔ وہ کیا
ہے یا ابائون؟ آپ نے فرمایا جب اللہ نے اپنے نبی کو فدک پر فتح دی۔ اور بغیر
جنگ حاصل کیا۔

(ترجمہ اصول کافی جلد اول ص ۶۸۳)

مذکورہ دونوں حوالہ جات سے وہی دونوں متفقہ امور بالکل صراحت کے ساتھ معلوم ہوتے
ہیں۔ اول یہ کہ وہ فدک، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر تصرف کسی جنگ و جدل کے بغیر آیا۔
دوسرا یہ کہ مال غنیمت کے طور پر مقام و موضع بعد اس کے لوازمات کے صرف اور صرف،
حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر تصرف تھا۔ اس میں از روئے حکم خدا کوئی آپ کے
ساتھ شریک نہ تھا۔ آپ تنہا اس کے والی و متصرف تھے۔

فدک کیا تھا؟ اس کے مصارف کیا تھے

یہ دو اہم سوال ہیں۔ جن کے جواب سے اس موضوع پر کچھ کھٹا مفید ثابت ہو گا تو میں

ابتداء میں انہی دو امور کی وضاحت کروں گا۔

چند سطور پہلے آپ پڑھ چکے ہیں کہ دَفْک، ایک موضع اور بستی کا نام ہے۔ جو مدینہ منورہ سے تقریباً تین منزل دوری پر واقع ہے۔ اور اس کی نصف زمین یہودیوں نے بغیر جنگ کے بطور صلح مسلمانوں کی دی تھی۔

ایک یہ قطعہ زمین اور اسی طرح سات اور قطعات زمین بھی تھے۔ جو مدینہ منورہ کے قرب و جوار میں تھے۔ جو یہود کے قبیلہ بنی نضیر سے لیے گئے تھے۔ یہ تمام قطعات زمین بمعہ ”دَفْک“، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر تصرف و قبضہ تھے۔ تاکہ ان کی پیداوار سے اپنی حاجات آپ پوری کر سکیں۔

اس کے ساتھ خیر کے کچھ قطعات بھی آپ کے زیر تصرف تھے۔ جن کی آمدنی کا پانچواں حصہ آپ کا مقرر تھا۔ اور اس کے علاوہ جہاد میں جو مال غنیمت مجاہدین کے ہاتھوں میں آتا اس میں سے بھی پانچواں حصہ آپ کا مقرر تھا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان مختلف مدات سے جو آمدنی حاصل ہوتی تھی۔ آپ انہیں، مندرجہ ذیل امور پر خرچ فرمایا کرتے تھے۔

۱۔ اپنی ذات، اپنے اہل و عیال، اپنی ازواج پر خرچ فرماتے۔ اور تمام نبی ہاشم کو اس آمدنی سے کچھ نہ کچھ ضرور عطا فرماتے تھے۔

۲۔ بادشاہوں کے سفیر اور مہمانوں کی آؤ بھگت بھی اسی سے ہوتی۔

۳۔ حاجت مندوں اور غریبوں کی امداد بھی اسی سے ہوتی۔

۴۔ جہاد کے لیے اسلحہ بھی اسی سے خرید جاتا۔

۵۔ مجاہدین کے لیے گھوڑے، اونٹ وغیرہ خریدنے کے لیے اسی سے ان کی امداد کی جاتی تھی۔

۶۔ اصحاب صفہ کی خبر گیری اور ان پر اٹھنے والے مصارف بھی اسی سے پورے

کیے جاتے۔

نوٹ:

صدقہ کا مال ہوا۔ تو آپ اسے فوراً غریب اور مستحقین میں بانٹ دیتے تھے۔ اپنے لیے اس میں سے کچھ نہیں رکھتے تھے۔

ان مصارف کو دیکھا جائے۔ کہ جن کی کفالت اور آمد اس آمدنی سے متعلق تھی۔ تو معلوم ہوتا ہے۔ کہ آمدنی کا ان تمام مصارف میں پورا ہونا بہت مشکل تھا۔ اسی وجہ سے ازواج مطہرات کو شکایت ہوتی تھی۔ کہ سب کچھ بانٹ دیا جاتا ہے اور گھر بکرا خراجات کے لیے مناسب خرچہ نہیں رکھا جاتا۔ اس کے برخلاف بنی ہاشم کے لیے جو خرچہ مقرر تھا۔ وہ بھی ان کے حالات کے مناسب تھا۔ ادھر حضرت سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا باوجودیکہ آپ کو انتہائی عزیز تھیں۔ پھر بھی ان کے حصہ میں آنے والی آمدنی ان کی پوری کفالت نہیں کرتی تھی۔ ان مصارف کو دیکھ کر یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان قطعات سے حاصل شدہ آمدنی مخصوص مدوں پر صرف فرماتے تھے۔ اور ان کو اپنی ذاتی ملکیت قرار نہیں دیتے تھے۔ بلکہ اللہ کی راہ میں ہی خرچ کیا کرتے تھے۔

جب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اس دار فانی سے رحلت فرما گئے۔ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خلافت کی باگ دوڑ سنبھالی۔ تو انہوں نے بھی اس باغ کی آمدنی کو انہیں مصارف اور مدات پر خرچ کرنا شروع کیا۔ جن پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیات مبارکہ میں صرف فرمایا کرتے تھے۔ وہ دھنک، کی پیداوار وصول ہوتی۔ تو اس میں سے اہل بیت کو ام کا جتنا حصہ نکلا کرتا تھا۔ اتنا حصہ نکال کر ان کے پاس بھیج دیتے۔ اور جن جن کے وظائف اس آمدنی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمائے تھے۔ ہر ایک کو اس کا وظیفہ مقررہ باقاعدگی سے ادا کیا جاتا۔ خلفائے راشدین نے اس کی آمدنی انہی مدات پر خرچ کی۔ جن پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم خرچ فرمایا کرتے تھے۔

لیکن جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ حاکم مقرر ہوئے۔ تو ان کی خلافت کے دوران جب امام حسن رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا۔ تو دوران،، نے اسی باغ کا ایک تہائی حصہ اپنے نام منتقل کر کے اسے اپنی جاگیر بنالیا۔ جب خلافت ملی تو تمام قطعہ فدک کو اپنے لیے خاص کر لیا۔ اور اپنی ملکیت میں لے لیا۔ پھر یہی دوباغ فدک،، مروان کی اولاد کے پاس رہا۔ اور یہ لوگ اس سے اپنی ضروریات پوری کرتے رہے۔ وقت گزرتا گیا۔ بالآخر جب حضرت عمر بن عبدالعزیز مسند خلافت پر شکن ہوئے۔ تو انہوں نے جہاں اور اصلاحات کیں۔ وہاں ایک یہ بھی کام کیا۔ کہ ”باغ فدک،، کو مروان کی اولاد سے واپس لے کر اس کی وہی حیثیت برقرار کر دی۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دوران قدس میں تھی۔ اور خلفائے راشدین جس طرح اس کی آمدنی کو جن مصارف پر خرچ کرتے رہے۔ اسی طرح انہی مصارف پر پھر سے اس کی آمدنی خرچ ہونا شروع ہو گئی۔

فدک کیا تھا۔ اور اس کے مصارف کیا تھے؟ اس ضمن میں یہاں تک جو کچھ ہم نے تحریر کیا۔ اتنا شیعوہ دینی دونوں کو تسلیم ہے۔ اور اس کی اتنی تاریخ پر دونوں متفق ہیں۔ اس صاف اور سیدھی تاریخ فدک سے ثابت ہوا۔ کہ یہ معاملہ کچھ بھی نہ تھا۔ جسے اتنا اہم بنالیا گیا محض ایک بات تھی۔ جسے یار لوگوں نے بغاوت بنا کر لوگوں کے سامنے پیش کیا۔ اور اس میں سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خواہ مخواہ ہدف ملامت بنانے کی ناکام کوشش کی گئی۔ اور ان کے بارے میں زبان طعن دراز کی گئی۔ مذکورہ طور سے چند باتیں بطور خلاصہ معلوم ہوتی ہیں۔ جو درج ذیل ہیں۔

۱۔ فدک کی آمدنی کے مصارف خلفائے راشدین کے دور میں بھی وہی تھے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمائے تھے۔

۲۔ یہ کسی کی ملکیت نہ تھا۔ بلکہ بیت المال کا حصہ تھا۔ صرف اس کی آمدنی کی مدت مقرر کی گئی تھیں۔ تاکہ ان پر اس کی آمدنی خرچ کی جائے۔

۳۔ خلفائے راشدین نے اس کی آمدنی بحیثیت وکیل ہونے کے وصول کی۔ کیونکہ بوجہ خلافت نظام حکومت ان کے پاس تھا۔ اس لیے وہ اس بات کے ذمہ دار تھے۔ کہ فک کی آمدنی انہی مدت پر خرچ ہو۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم مقرر فرما گئے تھے۔

خود شیعہ کتب اور شیعہ علماء بھی اس بات کا اعتراف و اعلان کرتے ہیں۔ کہ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ فک کی آمدنی انہی مصارف پر خرچ فرمایا کرتے تھے۔ جو حضور نے مقرر فرمائے۔ اور آپ کے مطابق اہل بیت کو بھی ان کا مقررہ حصہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ دیا کرتے تھے۔

باغ فک کی حدود اربعہ کے بارہ میں شیعہ روایا پر تنقیدی نظر

جس باغ فک کے بارے میں اول و آخر اس بات پر زور دیا جاتا ہے۔ کہ یہ باغ بنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت تھا۔ اور دختر رسول سے ابو بکر صدیق نے زبردستی چھین لیا۔ اس بارے میں انہیں یہ بھی یاد نہ رہا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی تخت جلا کو یہ باغ عطا فرمایا بھی تھا؛ اسی باغ کے بارے میں جب میں نے کتب شیعہ کو دیکھا۔ تو ان میں اس کی حدود اربعہ کی کیفیت نے مجھے اور حیران کر دیا۔ یا رب یہ ماجرا کیا ہے۔ باغ فک روئے زمین پر ایک ہی تھا۔ اور ایک ہوتے ہوئے اس کی حدود اربعہ میں اتحاد نہیں۔ اس قدر نزاع نظر آیا کہ یقین نہیں آتا کہ ایسا نزاع ہوتے ہوئے کوئی اس نام کا ایک باغ ہو گا بھی یا نہیں۔ اور اسی مختلف الحدود باغ میں اختلاف کی وجہ سے امت کا شیرازہ بکھر گیا۔

مدعیان حضرات (اہل تشیع) اور ائمہ اہل بیت کی بیان کردہ حدود میں باہمی اتفاق نہیں۔ اگر ایک کو سچا کہیں۔ دوسرے کا کذب لازم آتا ہے۔ اس لیے میں یقین

سے کہتا ہوں کہ ان مختلف اقوال کے ملاحظہ کر لینے کے بعد کوئی شخص یرتہ جان سکے گا کہ ”باغ فک“ کی حقیقت کیا ہے۔

جس شے کی حقیقت معلوم نہ ہو۔ وہ مجہول کہلاتی ہے۔ اور مجہول کے بارے میں کسی قسم کا دعویٰ، لغو اور بے معنی ہوتا ہے۔ اور نہ ہی اس میں کوئی تاویل ہو سکتی ہے۔ کیونکہ اس کی حدود اور بعد میں اس قدر اختلاف ہے۔ جن کا جمع کرنا ناممکن ہے۔ آپ خود ائمہ اہل بیت اور شیعہ حضرات کی کتب کے حوالہ جات اس سلسلہ میں ملاحظہ فرما کر اندازہ لگالیں گے کہ جو کچھ میں نے کہا۔ وہ درست ہے یا غلط؟

روایت اول: باغ فک خیبر سے رقبہ میں چھوٹا تھا

فک بفتح حرف اول و ثانی ایک قریہ کا نام ہے۔ کہ مدینہ سے دو منزل اور خیبر سے قریب ایک منزل کے ہے۔

(تہذیب المتین جلد اول فی تاریخ امیر المومنین ص ۳۰۸/ ذکر

قضیہ غصب فک مطبوعہ دہلی)

اس روایت سے معلوم ہوا کہ فک ایک قریہ کا نام ہے۔ جس کی وضاحت اسی کتاب میں ص ۱۳۲ پر ان الفاظ کے ساتھ مذکور ہے۔ ”فک کا علاقہ آبادی میں خیبر کے برابر نہ تھا، یعنی اس کا رقبہ خیبر کے برابر نہ تھا۔“

روایت دوم

صاحب معجم البلدان گفتہ کہ فک قریہ ایست میان حجاز و میان او و مدینہ دور و زہ راہ است و بعضے گفتہ اند کہ روز واک قریہ از کفار خیبر بود

کہ بطریق مصالحتہ در تحت تصرف آنحضرت درآمدہ بود بموجب دین الہی فالصلۃ
حضرت رسالت پناہی شدہ بود و در آنجا پشتمہ آب رواں و درختہائے
خمر باسبار بود۔

(مجلس المؤمنین جلد اول ص ۴۸ / ذکر فدک مطبوعہ تہران سن لیامت

(۱۳۷۵ھ)

ترجمہ : صاحب معجم ابلان نے کہا۔ کہ فدک ایک بستی کا نام ہے۔ جو حجاز میں ہے
اس کے اور مدینہ منورہ کے درمیان دو دن کی مسافت کا فاصلہ ہے۔ اور
بعض کہتے ہیں کہ تین دن کی مسافت ہے۔ یہ بستی خیبر کے کفار کی تھی۔
جو انہوں نے مصالحت کے طور پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرف میں دی تھی۔
اور اللہ کے دین کے مطابق یہ نقطہ زمین صرف اور صرف رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا ہی تھا۔ اس فدک میں ایک بہتا چشمہ اور کھجوروں کے بہت
سے درخت تھے۔

روایت سوم : باغ فدک کی سداوار ابو اسد کے کرعیش میں واقع ہے و سبب اس کے و سبب اس کے تھیں

اصول کافی : (کا کچھ حصہ منکوس ہے)

عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا أَظُنُّهُ السَّيَّارِيُّ
عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَسْبَاطٍ قَالَ لَمَّا وَرَدَ أَبُو الْحَسَنِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
عَلَى الْمَهْدِيِّ رَأَاهُ يَرُدُّ الْمَظَالِعَ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
مَا بَالُ مُظْلِمَتِنَا لَا تَرُدُّ فَقَالَ لَهُ وَمَا ذَاكَ يَا أَبَا
الْحَسَنِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمَّا فَتَحَ عَلَيَّ نَبِيَّتَهُ

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ فَدَكَ وَمَا وَا لَاهَا لَمْ يُوجِفْ عَلَيْهِ
 بِخَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ فَأَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ
 وَآلِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ فَلَمْ يَذَرِ رَسُولُ اللّٰهِ مِنْهُمْ فَرَا جَعَفَ فِي
 ذَلِكَ حَبْرٌ يُقَالُ رَبُّهُ فَأَوْحَى اللّٰهُ إِلَيْهِ أَنْ أَدْفَعْ فَدَكَ إِلَىٰ فَاطِمَةَ
 فَدَعَهَا رَسُولُ اللّٰهِ فَقَالَ لَهَا يَا فَاطِمَةُ إِنَّ اللّٰهُ أَمَرَنِي أَنْ أَدْفَعُ إِلَيْكَ
 فَدَكَ فَقَالَتْ قَدْ قَبِلْتُ يَا رَسُولَ اللّٰهِ مِنَ اللّٰهِ وَمِنْكَ
 فَقَالَ لَهُ الْمُهَدِّيُّ يَا أَبَا الْحَسَنِ! حَدِّثْنِي فَقَالَ حَدِّثْنِيهَا
 جَبَلٌ أَحَدٌ وَحَدٌّ مِنْهَا عَرَلِيشٌ مِّصْرٌ وَحَدٌّ مِنْهَا سَيْفٌ الْبَحْرُ
 وَحَدٌّ مِنْهَا دَوْمَةٌ الْجَنْدَلُ فَقَالَ لَهُ كُلُّ هَذَا أَقَالَ نَعَمْ يَا أَمِيرَ
 الْمُؤْمِنِينَ هَذَا كُلُّهُ إِنَّ هَذَا كُلُّهُ مِمَّا لَمْ يُوجِفْ عَلَىٰ أَهْلِ رَسُولِ
 اللّٰهِ بِخَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ فَقَالَ كَثِيرٌ وَ أَنْظُرْ فِيهِ .

(اصول کافی مطبوعہ نادر کتب الحجۃ باب الفی والانتقال ص ۳۵۴)

طبع قدیم / اصول کافی جلد اول ص ۵۴۳ کتاب الحجۃ مطبوعہ تہران
 طبع جدید)

ترجمہ : علی بن محمد بن عبد اللہ نے ہمارے بعض اصحاب سے نقل کیا۔ جسے میں
 دیکھ رہا ہوں، گمان کرتا ہوں۔ اور اس نے علی بن ابی طالب سے روایت کی۔
 کہ جب امام ابو الحسن موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ علیہ ہمدی کے پاس گئے۔ تو
 اس وقت خلیفہ زیادیتوں کو رفع کر رہا تھا۔ تو امام موسیٰ نے کہا امیر المؤمنین
 ہمارے اوپر زیادیتوں کا کیا حل ہے؟ وہ ہمیں کیوں نہیں لوٹائی جاتیں۔
 تو خلیفہ نے پوچھا۔ وہ کیا ہیں؟ امام موسیٰ کاظم نے کہا۔ وہ یہ ہیں۔ کہ جب
 اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ”فدک“ عطا فرمایا۔ اور اس کے

طہی کو بھی عطا کیا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کے حصول کے لیے نگھٹوں سے حکم کیا۔ اور نہ ہی اونٹ اس پر دوڑائے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس (فدک) کے بارے میں ارشاد فرمایا۔ ”قرابت والوں کو ان کا حق دیجئے،“ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس اشارہ کو نہ جان سکے۔ پھر جبریل سے اللہ نے فرمایا۔ کہ اس کا مقصد یہ ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فدک کا رقبہ اپنی تختِ جگر فاطمہ کو عطا کر دیں۔ اس کے بعد آپ نے جناب فاطمہ کو بلایا۔ اور فرمایا۔ فاطمہ! اللہ نے مجھے حکم دیا ہے۔ کہ میں تجھے فدک دے دوں۔ تو عرض کی۔ یا رسول اللہ! اللہ اور آپ کی عطا مجھے قبول ہے۔

یہ سن کر خلیفہ مہدی نے امام موسیٰ کاظم سے کہا۔ اے ابوالحسن! اس (فدک) کی حدود اربعہ بتلائیں؟ کہا اس کی حد بندی یہ ہے۔ کہ ایک طرف اس کے احد پہاڑ دوسری طرف عریش مصر تیسری طرف سیف البحر اور چوتھی طرف دومتہ الجندل ہے۔ (ان چار اطراف کے اندر تمام رقبہ و فدک، ہے) پوچھا۔ کیا ان اطراف کے اندر پورا رقبہ؟ کہا۔ ہاں یا امیر المومنین مکمل رقبہ اس کا رقبہ ہے۔ اور یہ تمام علاقہ و رقبہ وہ ہے۔ کہ جس کے بانیوں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نگھوڑے دوڑائے۔ اور نہ ہی اونٹ۔ نہ یوسن کہ خلیفہ مہدی نے کہا۔ بہت بڑا رقبہ ہے۔ میں اس بارے میں سوچوں گا۔

سوال:

جب آپ نے تین روایات کے ذریعہ اس کی حد بندی ملاحظہ فرمائی۔ تو میں اس کے بعد شیعہ حضرات سے یہ سوال کرنے میں حق بجانب ہوں۔ کہ وہ فدک، کی حد بندی جو امام موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمائی۔ جو روایت سوم میں ہے۔

وہ درست سمجھتے ہو؟ یا وہ حدود اربعہ جو نور اللہ شوستری یا سید مظہر حسین نے بیان کیں۔ وہ قابل اعتبار ہیں؟

اگر نور اللہ شوستری اور سید مظہر حسین کی بیان کردہ حدود فدک تمہارے ہاں درست تسلیم کی جاتی ہیں۔ تو انہیں صحیح ماننے سے یہ لازم آیا۔ کہ امام موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ کی بیان کردہ حدود فدک، ان کی طرف محض منسوب کی گئی ہیں۔ خود ان کی بیان کردہ نہیں۔ اور ایک من گھڑت اور بے سرو پاروایت کو امام موصوف کی طرف نسبت کر کے دراصل اس روایت کو صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کی ذات پر کھینچ کر اچھلانے کے لیے استعمال کیا جا رہا ہے۔ تاکہ منگو مچھ کی طرح آنسو بہا کر جاہل لوگوں میں یہ تاثر دیا جاسکے کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی فدک، کی اتنی بڑی جائیداد تھی۔ جس کو اس وقت کے خلیفہ نے زبردستی یا کسی بہانہ سے ان سے چھین لیا تھا۔ تاکہ سیدہ اپنی زندگی بے کسی اور بے بسی میں بسر کریں۔ اور یہ غاصب لوگ ان کی بے بسی پر خوش و فرم ہوں۔

اور اگر اس کے برعکس خود امام موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب کردہ روایت درست ہے۔ تو اس کے حدود اربعہ کے اعتبار سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ ایک بہت بڑا وسیع رقبہ تھا۔ جس کے ایک طرف کوہ احد ہے۔ جو مدینہ منورہ سے تقریباً تین میل جنوب شمال میں ہے۔ دوسری طرف عریش مصر ہے۔ جو شام کی طرف سے مصر جانے والے راستہ پر واقع ہے۔ بحیرہ روم کے ساحل پر مصر کی سرحد ہے۔ تیسری طرف کنارہ بحر جس سے مراد اکثر طور پر بحر عمان، کا کنارہ ہوتا ہے۔ واقع ہے۔ اور چوتھی طرف دومتہ الجندل جو دمشق کی جنوبی طرف پانچ دن کی مسافت پر واقع ہے۔ اور مدینہ منورہ سے تقریباً پندرہ، سولہ دن کی راہ بنتی ہے۔

(صافی شہرح کافی)

باغ فدک کے علاوہ سات باغ اور بھی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے قبضہ میں تھے نبی علیہ السلام پر کنبہ پروری کا اتہام

فروع کافی :-

اس جاویداد کے علاوہ اور بھی سات باغ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ کی روایت سے سیدہ فاطمہ کی ملکیت میں مذکور ہیں :-

فَلَمَّا قَبِضَ جَاءَ أَعْيَاسُ يَخَاصِمُ فَاطِمَةَ فِيهَا قَشِيدٌ عَلَيْهِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَغَيْرُهُ أَتَاهَا وَقَفَ عَلَى فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ
وَهِيَ الدُّلَالُ، وَالْعِصْفُ وَالْحُسْنَى وَالصَّافِيَّةُ وَمَا لَكُمْ إِبْرَاهِيمَ
وَالْمِثْبُ وَالْبَرْقَةُ۔

ترجمہ : پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحلت فرما گئے تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے سات باغات کے بارے میں جھگڑا کیا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ وغیرہ نے ان کے بارے میں شہادت دی۔ کہ یہ سب حضرت فاطمہ کو وقف کر دیئے گئے ہیں۔ وہ سات باغات یہ ہیں۔ دلال، عصف، حسنی، صافیہ، ملام، ابراہیم، میثب اور برقہ۔

(۱) (فروع کافی جلد ہفتم کتاب الوصایا باب صدقات النبی ص ۴۴)

(۲) مناقب آل ابی طالب جلد اول ص ۱۹۹ فی احوالہ و تحقیقہ طبع قم جدید

(۳) تاریخ التواریخ زندگانی فاطمہ رضی اللہ عنہا ص ۲۴ طبع تہران

امام موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ سے منقول دونوں روایتوں کو درست تسلیم کر لیا جائے تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی ملکیت دو فدک، کے

وسیع و عریض رقبہ کے علاوہ مذکورہ سات باغات بھی تھے۔ اور ان دونوں جائدادوں کے علاوہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی اراضی اور باغات بھی ان کے زیر قبضہ و تصرف تھے تو اس تفصیل کے جاننے اور مان لینے کے بعد یہ ماننا بہت مشکل ہو گا۔ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ”فدک“ کے یہ اموال اپنی تخت جگہ کو ہبہ کر دیئے تھے۔ کیونکہ اس کے ماننے سے شانِ نبوت پر ایک رکیک حملہ ہوتا ہے۔ جس کا تذکرہ چند سطور آگے چل کر کروں گا۔ ادھر کتب شیعہ اس بات کو صراحتہ بیان کرتی ہیں کہ ”فدک“ کی پیداوار ”ہزاروں دینار، تھی۔“ محمد باقر مجلسی، اپنی تصنیف ”وحیات القلوب“ میں ذکر کرتا ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل فدک سے معاہدہ کر لیا کہ وہ ہر سال چوبیس ہزار دینار دیں۔ اور یہ بھی ہے کہ اپنے خیر کار سارا خمس بھی فاطمہ کو دے دیا تھا۔ نسخہ التواریخ زندگانی فاطمہؑ ۱۲۳ ان تمام باتوں سے معلوم ہوا۔ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ سات باغات بھی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو عطا فرمائے۔ اور وہ فدک، کے اموال نے جو کہ بموجب معاہدہ چوبیس ہزار دینار (جو لاکھوں روپے بنتے ہیں) تھے۔ وہ بھی سیدہ کو دے دیئے۔ یہ تو وہ جائداد تھی۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اپنی تخت جگہ کو ملی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اراضی اور باغات اس کے علاوہ ان کی ملک میں تھے۔

اتنی بڑی جائداد کی وارثہ بنادینا کیا قرآن پاک کی اس آیت کے خلاف نہیں تھا۔
 كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً لِّبَيْنٍ اَلَا غَنِيًّا مِّنْكُمْ۔ تو اس آیت کریمہ کے ہوتے ہوئے یہ کہنا کہ اتنی بڑی جائداد کسی ایک شخص کو خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عطا فرمادی دراصل آپ کی ذات پر یہ الزام لگانا ہے۔ کہ آپ (معاذ اللہ) توحش پرور، خود غرض اور احکامات قرآنیہ کی پرواہ نہ کرنے والے تھے۔ اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے جو در رحمۃ العالمین، بنایا۔ آپ اس کے عملی طور پر نمونہ نہ تھے۔

اصحاب صفہ اور دیگر وہ مہاجرین کہ جو غریب و مسکین تھے۔ اور انصار میں سے کچھ

وہ لوگ جو محتاج تھے۔ ان میں سے بعض تو ایسے بھی تھے۔ کہ جنہیں تن ڈھانپنے کے لیے پورا کپڑا اور بھوک مٹانے کے لیے نان جو بے بھی میسر نہ تھا۔ اور فوجی اعتبار سے جہاد فی سبیل اللہ کے لیے ضروریات جہاد اور مصارف میں اتنی کمی تھی۔ کہ جس کا ثبوت آخری غزوہ تبوک کی صورت میں ہمارے سامنے نظر آتا ہے۔ اس غزوہ میں ابتداءً ہر ایک مجاہد کو کھجور کا ایک ایک دانہ کھانے کے لیے ملتا رہا۔ بعد میں چند مجاہدوں کو مجموعی طور پر ایک ایک دانہ کھجور میسر آتا رہا۔ اس تنگی اور بے سروسامانی کی وجہ سے اس غزوہ کو درجہ شیش العشر کہا گیا۔ خود رب ذوالجلال نے قرآن پاک میں اس غزوہ کی ساریوں کی کیفیت ان الفاظ میں بیان فرمائی۔

ہمد رسالت میں صحابہ کرام کی تنگدستی کا عالم

آیت:

وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَلَّوْا لِيَحْمِلَهُمْ قُلْتَ مَا أَحْجَدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ
تَوَلَّوْا وَعَيْنُهُمْ تَقْيِضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ۔
(پٹ آخری رکوع)

ترجمہ: اور نہ ہی ان صحابہ پر کوئی گناہ کا بوجھ ہے۔ جو آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ سے درخواست کرتے تھے۔ حضور! جہاد میں شرکت کے لیے ہمیں کوئی سامان اور سواری عنایت کیجئے۔ آپ نے انہیں فرمایا۔ کہ تمہارے لیے سامان و سواری کا انتظام میرے پاس نہیں ہے۔ یہ سن کر وہ غریب صحابہ ایسی حالت میں واپس لوٹے۔ کہ ان کی آنکھوں سے آنسوؤں کی بارش جاری تھی۔ یہ حالت اس لیے ہوئی۔ کہ ان بیچاروں کے پاس اللہ کی راہ

میں فریح کرنے کے لیے کچھ بھی میسر نہ تھا۔

۴

ایک طرف اصحاب صفہ اور مغرب مہاجرین ہوں۔ جہاد فی سبیل اللہ کے لیے ضروری سامان و خوراک بھی نہ ہو۔ اور دوسری طرف لاکھوں کروڑوں کی جائیداد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خاتونِ جنت کو عطا فرمادی۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ رویہ کیا درجۃ للعالمین کے وصف کا غماز ہے؟ کیا اتنی بڑی جائیداد ثابت کرنے والے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خیر خواہ ہو سکتے ہیں؟

یہ لوگ ایک طرف توسیدہ خاتونِ جنت کی محبت کے دعویٰ میں اور دوسری طرف اس محبت سے حضرت ابو بکر صدیق کے ساتھ بغض و عداوت میں اس قدر حواسِ یاخترہ نظر آتے ہیں۔ کہ خود اپنی کتابوں میں اس واقعہ کی طرف ان کی نظر نہیں اٹھتی۔ کہ جب خاتونِ جنت رضی اللہ عنہا نے اپنے خانگی کام کاج میں ہاتھ بٹانے کے لیے لونڈی کا سوال کیا۔ تو بارگاہِ نبوی سے لونڈی کی بجائے ”مسبحات اللہ، الحمد للہ، اللہ اکبر، کی تسبیحات پڑھنے کو ملیں۔ اور فرمایا۔ بیٹی! خادم اور نوکر سے ان تسبیحات کا پڑھنا تمہارے لیے بہت بہتر ہے۔ اگر اتنی بڑی جائیداد کی آپ مالک تھیں تو خدا داد دولت سے آپ کئی لونڈیاں خرید سکتی تھیں۔ اور کم از کم اپنی گھریلو زندگی اتنی ٹھاٹھ باٹھ سے بسر فرمائیں۔ کہ کسی قسم کی کمی اور ضرورت نہ رہتی۔ لیکن سچی پیستے پیستے ہاتھوں کو چھالے پڑ جاتے ہیں۔ اور کئی کئی دن گھر کھانا نہیں پکتا۔

مشکوٰۃ اور ابوداؤد میں مذکور ہے۔ کہ جب سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے ”فدک“ کا سوال کیا۔ تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف انکار فرمادیا۔ اور اس کی آمدنی آپ اپنی زندگی میں فی سبیل اللہ، بنی ہاشم اور دیگر یتیم اور مسکین فروغِ تمندوں پر صرف فرماتے رہے۔

اہل بیت رسول کو اللہ نے دنیاوی مال و دولت اور زینت و زینت سے منع فرمایا

آیت:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَ
زِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسْرِحْكِنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا - وَإِن
كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ
لِلْحَسَنَاتِ مِمَّنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا

(پہلے رکوع آخری)

ترجمہ: اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم! آپ اپنی بیویوں کو فرمادیں۔ اگر تم دنیوی زندگی
اور اس کی زینت کی متمنی ہو۔ تو چلو تمہاری تنہا پوری کیے دیتے ہیں۔
اور تمہیں اچھے طریقے سے اپنے سے علیحدہ کر دیتے ہیں۔ اور اگر تمہاری
خواہش دینی ساز و سامان کی بجائے، اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
اور دار آخرت (کا حصول) ہے تو یقیناً اللہ تعالیٰ نے نیکو کار عورتوں کے لیے
بہت بڑا اجر تیار کر رکھا ہے۔

اس کے ساتھ ہی اللہ تعالیٰ نے یہ بھی اعلان فرمایا کہ

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ
تَطْهِيرًا -

(پہلے رکوع ۷۱)

بے شک اللہ تعالیٰ کا یہ ارادہ ہے کہ اہل بیت! تم سے مال و دولت
کی حب دور کر کے۔ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور دار آخرت

کی محبت کے عالی مقام و مرتبہ سے تم کو نواز دے۔

جب ازواج مطہرات نے سامان دنیا کا تھوڑا سا مطالبہ کیا۔ تو اس کو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اچھا نہ سمجھا۔ اور اس منغوض و مذموم دنیا کی حرص ان کے دل سے نکال کر طہارت قلبی عطا فرمائی۔ تو کیا سیدہ خاتون جنت کے لیے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لعنت اور قابل مذمت چیز کو پسند فرما کر انہیں عطا کر دیا۔ جس دل میں طہارت اور پاکیزگی آتی تھی۔ وہ حب دنیا سے معمور ہو گیا۔ اور جس غربت و فقر کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے لیے باعث فخر کہیں۔ اس سے سیدہ کو کوسوں دور رکھیں۔ جب سونے کے پہاڑ اللہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دینے چاہے۔ اور فرمایا۔ اے محبوب! اگر تم چاہو۔ تو یہ پہاڑ سونے کے بن کر تمہارے ساتھ ادھر ادھر چلتے رہیں۔ لیکن آپ نے منظور نہ کیا۔ شب معراج ایک بڑھیا کی شکل میں ”دنیا“ نے آپ کو اپنی طرف متوجہ کرنے کے لیے داؤ لگایا۔ لیکن آپ متوجہ نہ ہوئے۔ اور اُسے متذکرہ لگایا۔ کیا ایسی الو العزم شخصیت سے یہ باور کیا جاسکتا ہے۔ کہ جو خود ٹھکرا دیا۔ وہ اپنی لخت جگر کے سپرد کر دیا۔ جسے خود نفرت سے دیکھتے رہے۔ اُسے اپنی بیٹی کا مطمح نظر بنا دیا۔ حاشا ثم حاشا نہ آپ خود دنیا کے طالب تھے۔ اور نہ ہی آپ کی اولاد امجاد میں اس کی طلب تھی۔ یہ محض افتراء و بہتان ہے۔ جو کسی نام نہاد و محبت اہل بیت کو ہی زیب دیتا ہے۔

مقام غور:

مذکورہ روایات میں دو باتیں قابل غور ہیں۔

۱۔ ”اِنَّ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ“، کا جو شان نزول بیان کیا گیا۔ واقعی یہی

شان نزول ہے۔

۲۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے حتی میں در فک، کا فیصلہ ایک عورت اور ایک مرد کی شہادت سے کیا تھا۔ کیا یہ درست ہے؟
 جہاں تک ”اِتِّ ذَا الْقُرْبٰی حَقُّہُ“ کے ضمن میں ”اصول کافی“ کے اندر جو قصہ مذکور ہے۔ وہ بے سرو پا ہے۔ جس کی ایک وجہ یہ ہے۔ کہ شیعہ حضرات کے تمام مترجمین جن میں در مقبول احمد، بھی شامل ہے۔ اور تمام مفسرین نے اس بات کو تسلیم کیا۔ کہ ”سورۃ روم“ اور ”سورۃ بنی اسرائیل“ دونوں میں آیتیں۔ زیر بحث آیت کریمہ ان دونوں میں موجود ہے۔ گویا مکی زندگی کے دوران ”قرابت والوں“ کے حقوق کی ادائیگی کا حکم دیا جا رہا ہے۔ لہذا جس وقت یہ آیت اتری۔ اس وقت ابھی ”د فک“ کا مسئلہ ہی نہیں تھا۔ کیونکہ یہ ”جائیداد“، محکمہ سے ہجرت کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر تصرف آئی۔

تو کس قدر جہالت ہے۔ کہ ابھی ایک چیز زیر تصرف ہی نہیں آئی۔ اور نہ ہی اس کا کوئی چرچا تھا۔ تو ایسی معدوم جائیدادیں سے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو ”ذوی القربی“، کے حقوق دینے کا حکم دیا۔ جس سے نہ صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف المایطاق کا حکم دیا جا رہا ہے۔ بلکہ خود اللہ رب العزت کی شان میں یہ کہنا پڑے گا۔ کہ اُسے بھی علم نہیں۔ کہ جو چیز ابھی زیر تصرف نہیں۔ اس کا حکم دے رہا ہے۔ اور یہ لوگ ”شیعوہ“ ہیں۔ کہ اس معدوم کے ہرہ کرنے کی رٹ لگائے جا رہے ہیں۔ اگر ایک اور پہلو سے اس مسئلہ میں غور و فکر کی جائے۔ تو بھی ان حضرات کے دامن میں سوائے خاک کے اور کچھ نظر نہ آئے گا۔ جسے ہاتھوں میں لے کر قیامت تک اپنے منہ پر ملانا ان کا شیوہ ٹھہرا۔ ذرا روایات کا انداز دیکھئے۔

لکھتے ہیں۔ کہ جب جبرائیل امین ”اِتِّ ذَا الْقُرْبٰی حَقُّہُ“، آیت لے کر حاضر ہوئے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کا مقصد و مفہوم نہ سمجھ سکے۔ جس کی بنا پر آپ کو جبرائیل

کی پھر ضرورت پڑی۔ کہ پوچھا اے جبریل! تم ہی بتاؤ۔ اس آیت سے اللہ تعالیٰ کی کیا مراد ہے؟ کیونکہ مجھے سمجھ نہیں آئی۔ جبریل نے بھی کو را جواب دیا۔ حضور مجھے کیا علم کہ اس سے اللہ کی کیا مراد ہے! چنانچہ پھر اللہ رب العزت کی بارگاہ سے جبریل نے پوچھا۔ اے مالک دو جہاں!

تو نے جو آیت کریمہ ۱۱۲ "ذَٰلِکَ الَّذِیْ حَقَّقَ" نازل فرمائی۔ اس کی مراد نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سمجھ سکے۔ اور نہ ہی مجھے معلوم ہے۔ لہذا اس کی مراد بتلا دیجئے۔ تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔ اس سے مراد یہ ہے۔ کہ "وَدَفَّکَ" کی جائیداد اپنی بیٹی کو بلا کر ہبہ کر دو۔" ذرا اس انداز روایت میں غور کریں۔ کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا حکم دیا۔ جس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ سمجھ سکے۔ لہذا اس کی فہمائش کی فاطمہ جبریل کو پھر آسمانوں پر جانا پڑا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں جب شیعہ حضرات کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ آپ اور تمام ائمہ اہل بیت "وَمَا کَانَ وَمَا یَکُونُ" کا علم رکھتے ہیں۔ تو اتنے علم کا حامل ہوتے ہوئے "وَذَوِی الْقُرْبٰی" کی مراد نہ سمجھ سکے۔ ادھر اللہ رب العزت جو "وَبِکَلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ" کی صفت والا ہے۔ اس نے بھی ایسا حکم دیا۔ جو عمر بن گیا۔ اور بلاوجہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تردد میں ڈالا۔ کیا اچھا ہوتا۔ کہ وہ اس چکر میں ڈالنے کی بجائے سیدھا صاف الفاظ میں فرمادیتا۔ "وَاٰتِ فَاطِمَةَ قَدَکَ"، یعنی فاطمہ (رضی اللہ عنہا) کو "وَدَفَّکَ" دے دیں۔ ان حضرات کے بیان کردہ شان نزول کے واقعات سے ایک نہیں بہت سی قباحتیں اور گستاخیاں ثابت ہوتی ہیں۔ محض اپنے مطلب کو ثابت کرنے کی خاطر نہ خدا کو معاف کیا۔ نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام نبوت کا پاس رکھا۔ اور نہ ہی تاریخ کے اوراق کو دیکھنا گوارا کیا۔ ٹھیک ہی کہا کسی نے "وَحُبُّکَ الشَّیْءَ یُعْطِیْ وَ یُعْطِیْ"۔

شیعوں کی ایک گپ

ابوبکر رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہؓ کو فدک کی ملکیت کا پروانہ لکھ دیا

تھا مگر عمر رضی اللہ عنہ نے چھین کر پھاڑ ڈالا

شیعہ حضرات کی تقریباً اکثر چھوٹی بڑی کتب میں یہ من گھڑت قصہ ہمیں پڑھنے کو ملتا ہے کہ اُمّ ایمن اور سیدہ اعلیٰ رضی اللہ عنہما کی شہادت پر کہ نبی علیہ السلام نے باغ فدک سیدہ فاطمہؓ کے ملک کیا تھا۔ ابوبکر نے جناب فاطمہؓ کو فدک کی ملکیت کا پروانہ لکھ دیا۔ اور وہ بخوشی لے کر گھر آ رہی تھیں کہ راستہ میں عمرؓ مل پڑے انہوں نے (معاذ اللہ) سیدہ فاطمہؓ کو دھکا دیا اور ان سے وہ پروانہ چھین کر پھاڑ ڈالا۔

جواب ہے:

اس من گھڑت قصہ کی تردید بالتفصیل تو آئندہ آنے والی تمام اسماث سے بخوبی ہوگی۔ من جملہ اُن کہ باغ فدک مال فئی تھا۔ جو کسی کی ملک میں دیا جا ہی نہیں سکتا۔ لہذا یہ کہنا کہ نبی علیہ السلام نے سیدہ کو باغ فدک دے دیا تھا۔ جس کے چھین جانے پر فاطمہؓ نے دعویٰ کیا سیدہ فاطمہؓ، اُمّ ایمن اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم سب کی توہین ہے۔

فی الحال اختصاراً ہم شیعوں کی مذکورہ گپ کا جواب انہی کی معتبر کتاب سے پیش کیے دیتے ہیں۔

شرح ابن میثم۔

فَقَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَدَّ وَهَبَهَا لِي، قَالَ فَمَنْ كَيْشْهَدُ بِذَلِكَ
 فَجَاءَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَ أُمُّ أَيْمَنَ فَشَهِدَا
 لَهَا بِذَلِكَ فَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَ
 عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فَشَهِدَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يُقَسِّمُهَا، فَقَالَ
 أَبُو بَكْرٍ صَدَقْتَ يَا ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ وَصَدَّقَ
 عَلِيٌّ وَصَدَقَتْ أُمُّ أَيْمَنَ وَصَدَّقَ عُمَرُ وَ
 صَدَّقَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَ ذَلِكَ أَنَّ لَكَ مَا لِي بِكَ
 كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُ
 مِنْ قَدَرٍ قُوتَكُمْ وَ يُقَسِّمُ الْبَاقِي وَ يَحْمِلُ
 مِنْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَكَ عَلَى اللَّهِ أَنْ أَصْنَعَ
 بِهَا كَمَا كَانَ يَصْنَعُ، فَخَضَعْتَ بِذَلِكَ وَ أَخَذْتَ
 الْعَهْدَ عَلَيْهِ بِهِ -

(ابن میثم شرح نہج البلاغہ جلد ۵ صفحہ ۱۰۸ خط ۴۲)

ترجمہ: سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا (ابو بکر سے) کہ فدک نبی علیہ السلام نے
 مجھے ہبہ کیا تھا۔ ابو بکر صدیق نے پوچھا۔ اس پر کوئی گواہ؟ چنانچہ
 علی بن ابی طالب اور ام ایمن آئے اور انہوں نے اس کی گواہی دی
 اسنے میں عمر بن الخطاب اور عبدالرحمن بن عوف بھی آگئے، انہوں نے

گواہی دی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فدک (کی آمدن) کو تقسیم فرمایا کرتے تھے۔ ابو بکر نے کہا۔ اے بنت رسول! آپ نے سچ کہا۔ ام ایمن اور علی نے بھی سچ کہا۔ عمر اور عبدالرحمن نے بھی سچ کہا۔ یعنی اے فاطمہ! آپ کو وہی کچھ ملتا رہے گا جو نبی علیہ السلام کے لیے تھا جیسا کہ نبی علیہ السلام فدک سے تمہاری خوراک بھر لے لیتے تھے اور باقی تقسیم کر دیتے اور اللہ کی راہ میں خرچ کر دیتے تھے۔ اور میں خدا کی قسم اٹھا کر کہتا ہوں کہ آپ کو وہی کچھ دیتا رہوں گا۔ جیسے نبی علیہ السلام کا دستور تھا۔ جس پر سیدہ راضی ہو گئیں اور اس پر ابو بکر صدیق سے عہد لے لیا۔

اس عبارت سے واضح ہو گیا کہ علی مرتضیٰ اور ام ایمن نے فاطمہ کو فدک ہمہ کیے جانے کی گواہی ضرور دی تھی مگر بعد میں عمر فاروق اور عبدالرحمان بن عوف نے گواہی دی کہ عہد رسالت میں فدک کی آمدن تقسیم ہوتی تھی جس پر ابو بکر صدیق نے دونوں طرح کی گواہی میں یوں تطبیق دی کہ نبی علیہ السلام نے سیدہ فاطمہ کو فدک مکمل طور پر نہیں بلکہ آمدن کا کچھ حصہ دے رکھا تھا اور بقیہ آمدن فقراء میں تقسیم ہو جاتی تھی اور ابو بکر نے قسم اٹھائی کہ عہد رسالت سے فاطمہ کا مقرر حصہ انہیں ضرور ملتا رہے گا جس پر وہ راضی ہو گئیں اور اس پر ابو بکر صدیق سے عہد لے لیا۔



جواب ۵ : یہ بارگاہ صدیقی میں اقرار ہے۔ کیونکہ اگر اس بات کو درست تسلیم کر لیا جائے۔ تو لازم آتا ہے۔ کہ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حکم قرآن کی اس بارے میں مخالفت کی۔ اور یہ بھی لازم آتا ہے۔ کہ آپ کے اس خلاف شرع فیصلہ پر کسی نے اعتراض نہ کیا۔ حالانکہ یہ ایسا زمانہ تھا۔ کہ اس میں آزاد مئی رائے کا اتنا اہتمام تھا۔ کہ خلیفہ وقت کے فیصلہ کے خلاف بھرے مجمع میں ایک معمولی عورت کھڑے ہو کر ٹوک سکتی تھی۔ کہ آپ نے غلط کہا۔ اور وقت کا خلیفہ اس بڑھیا کی بات بڑی خندہ پیشانی سے سنتا تھا۔ اگر درست ہوتی تو تسلیم خم در نہ کوئی گرفت نہیں تھی۔

ہمد فاروقی میں عدل و انصاف کا عالم

منہج الصادقین

در وقتیکہ عمر بر بالائے منبر رفت و از مغالات در صدائق منع کردنی بر خواست و ادراگفت اَمْنَعُنَا مَا جَعَلَهُ اللّٰهُ لَنَا اِیْمَارًا مِّنْ مِّیْنَتِیْ اِذَا نَیْجَ حَقَّ عَلٰی اَزْبِرَاکَ مَاقَرَّرَ کَرْدَہ و زَمَامِ اَخْتِیَارَاں بِدَسْتِ مَادَادَہ بَعْدَ اَزَاں اِیْنِ اَیْتِ تَلَاوَتِ کَرْدِ (وَ اَتِیْتُمْ اَحَدًا هُنَّ فِیْ تَطَارًا فَلَا تَاْخُذْ وَاَمِیْذُہُ شَیْئًا) پس عمر از رائے خود رجوع کرد۔ (تفسیر منہج الصادقین جلد دوم ص ۴۵۸ مطبوعہ تہران زیر آیت وَ اَتِیْتُمْ اَحَدًا هُنَّ فِیْ تَطَارًا)

ترجمہ: جس وقت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ منبر پر تشریف لائے اور حق ہر میں گرانی کو منع فرمایا تو ایک عورت اٹھی اور کہنے لگی کیا آپ ہم سے اُس چیز کو منع رکھنا چاہتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے مقرر کی

ہے۔ اور اس کا ہمیں اختیار دیا ہے۔ اور اس کے بعد میرے آئیں گے ملاوت کی یعنی اور اگر تم عورت کو حق مہر میں ایک ڈھیر (مال کا) بھی دو تو اس میں سے کوئی چیز نہ لو۔ عورت کی یہ بات سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی رائے سے رجوع کر لیا۔

ہمارا اس واقعہ کو عرض کرنے کا مقصد یہ ہے کہ قارئین کے سامنے اس دور کی آزادی رائے کی تصویر آجائے۔ جس میں کسی امیر و غریب، شاہ و گدا، شریف و ذلیل میں کوئی امتیاز نہ تھا۔ اور نہ ہی آیات و احکام قرآنہ کے خلاف کسی کی بات چلتی تھی۔ جب خلفائے راشدین کا دور ایسا مسعود تھا۔ تو ہم کس طرح باور کر سکتے ہیں کہ خلیفہ اول سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ”وَأَسْتَشْهِدُ وَآسْتَشْهِدُ مِنْ رَجَائِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ“ کی خلاف ورزی کرتے ہوئے ایک عورت اور ایک مرد کی گواہی پر فیصلہ فرما دیا۔ بلکہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے سامنے گواہی کا مسئلہ ہی نہ تھا۔ کیونکہ آپ نے اس اصل بات کو ہی ختم فرما دیا۔ جس میں دعویٰ وغیرہ تھا۔ ”انبیاء کرام کی وراثت درہم و دینار نہیں ہوتی۔ بلکہ علم ہوتا ہے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے بتانے کا مطلب یہ تھا کہ اسے فاطمہ زہرا کی وراثت زرو جو اہر اور دنیوی مال و جائیداد نہیں ہوتی۔ بلکہ علم دین ہوتا ہے۔ تو تمہیں اپنے والد کے ارشاد کے مطابق اس مسئلہ کو اٹھانا ہی نہیں چاہیے تھا۔ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بتلایا۔ تو کیا اس مقام پر ہم یہ کہیں کہ ”قاتلون جنت“، نے امام الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد سن کر اسے ماننے سے انکار کر دیا۔ اور اس پر ناراضگی کا اظہار کیا۔ نہیں نہیں۔ ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس ارشاد سے قبل اگر کوئی بات دل میں تھی بھی تو وہ بھی صاف ہو گئی ہوگی اور بلا جوں و چرا اسے حق سمجھتے ہوئے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو داد انصاف دی ہوگی۔

فدک کا مطالبہ سیدہ فاطمہ کی عصمت کے خلاف تھا۔ بقول شیعہ مؤرخ

ناسخ التواریخ؛

کلمہ اور ودیعہ خداوند رحمن و مناعت محل اور ملکوت رفیع تر بود تا بعوالی
وفدک چہ رسد و چہ بسیار وقت کہ حسین را اگر سندی میخواست بانیید و بلفظ یک شبہ
ایشان را بسا املی میسر ساند۔ مملکت دنیا در حشیم او با پدر بایہ بمیزان،
غیرفت وفدک و عوالی چسیت حاصل عوالی کدام است،
اگر کوئی این خطا بہ و خطبہ چہ بود و ایں ہمہ فزع و شکوئی چہ واجب
مے نمود پس در حضرت امیر المومنین اظہار جسارت کردن و مغذرت
جستن با جلاب عصمت بنیونت داشت، پاسخ این سخن را بدیں
گو نہ ساختگی کنیم کہ اسرار اہل بیت مستور است،

(ناسخ التواریخ زندگانی حضرت فاطمہ ص ۱۵۸)

مرزا محمد تقی شیعہ۔ طبع جدید تہران)

ترجمہ: سیدہ فاطمہ کی ہر بات اللہ کی طرف سے ودیعت کردہ ہوتی ہے
آپ کا مقام تمام جہانوں سے بلند تر ہے۔ آپ کو فدک اور اس
کے عوالی سے کیا غنیمت حاصل ہوئی تھی۔ آپ تو کئی وقت اپنے
بچوں حسن و حسین کو بھوکا سلا دیتی اور ان کا رات بھر کا کھانا سائل
کو دے دیتی تھیں۔ دنیا کی دولت تو ان کی نگاہ میں مکھی کے ایک
پر کے برابر بھی نہ تھی، فدک اور عوالی کی حیثیت ہی کیا ہے؟ اور ان کی

آمدن کس زمرے میں ہے؟

اگر تم پوچھو کہ سیدہ کے مذکورہ خطبے اور خطابات (الو بکرہ کے ساتھ) کیا معنی رکھتے ہیں اور وہ شکوے اور شکایتیں کیا تھیں؟ چنانچہ حضرت علی کی بارگاہ میں سیدہ کا جسارت کرنا پھر معذرت کرنا لباس عصمت کے خلاف ہے۔

اس اعتراض کے جواب میں ہم یہی کہہ سکتے ہیں کہ اہل بیت کے اسرار چھپے ہوئے ہیں۔

مندرجہ بالا عبارت سے یہ امور ثابت ہوئے

- ۱۔ سیدہ فاطمہ کی ہر بات اللہ کی طرف سے ودیعت کردہ ہے۔ لہذا آپ کی شان کے خلاف کوئی بات آپ کی طرف منسوب کرنا آپ کی توہین ہے
- ۲۔ آپ کا مقام اتنا بلند ہے کہ ساری دنیا کی دولت آپ کی نگاہ میں گھٹی کے برابر بھی نہیں فک کی توحیثیت ہی کیا ہے؟
- ۳۔ مذکورہ عبارت سے ثابت ہوا کہ شیعہ کتب میں جو اس قسم کی روایات ہیں کہ باغ فدک چھین جانے پر سیدہ نے حضرت علی کو سخت سست کہا اور کہا کہ تم لوں گھر میں چھپے بیٹھے ہو جیسے بچہ ماں کے رحم میں ہوتا ہے۔ اور یوں شیر خدا کی سخت بے ادبی کی (معاذ اللہ) یہ سب شیعہ روایات جھوٹ کا بلندہ ہیں اسی طرح فدک جیسی حقیر چیز کے لیے دختر رسول خدا ہوتے ہوئے

شکوہ و شکایت کرنے کی تمام شیعہ روایات سیدہ کی عصمت کے خلاف اور آپ کے
دامن عصمت کو داغدار کرنے کی بدترین جسارت ہیں۔

دعوت فکر:

مذکور عبارت سے ایک درس ہمیں حاصل ہوتا ہے جو ہم انصاف کے نام پر
پورے مسلک شیعہ کے سامنے رکھتے ہیں۔ ممکن ہے کہ مردہ راہ کو ہدایت مل جائے
دیکھئے سیدہ فاطمہ کا علی مرتضیٰ پر مذک کے متعلق غضب ناک ہونا جب
شیعہ مؤرخ نے عصمت سیدہ فاطمہ کے خلاف دیکھا تو فوراً یہ تاویل کر دی کہ یہ راہ
کے اسرار میں سے ہے لہذا علی مرتضیٰ پر کوئی اعتراض نہیں! شیعو! سیدہ کا غضب
علیؑ پر اگر اسرار اہل بیت میں سے ہے تو ابو بکرؓ پر سیدہ کا غضب اور ناراضگی اسرار
اہل بیت سے قرار دیتے ہوئے شخصیت صدیقی کو تم بے داغ کیوں نہیں سمجھتے؟
ع شامد کہ اتر جائے تیرے دل میں میری بات؟



مال فی اُنفال کی تعریف اور اس کا حکم قرآن و ائمہ اہل بیت کے اقوال سے

نوٹ:

”باغ فدک“ کے بارے میں ہم نے جو مختلف روایات کتب شیعہ سے پیش کی ہیں۔ ان میں اگرچہ ان لوگوں نے بہت رطب و یابس سے کام لیا ہے۔ ورنہ روغ کوئی تک سے باز نہیں آئے۔ جس کی تردید ہم نے ٹھوس دلائل سے بروی ہے۔ ان تمام باتوں کے باوجود ان روایات میں ایک بات سب نے تسلیم کی۔ جو یہ ہے۔ کہ ”باغ فدک“ وہ مال ہے۔ جو بغیر جنگ و جدال بطور صلحت شہرِ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ آیا۔

اور جو مال اس طریقہ سے مسلمانوں کے ہاتھ آئے۔ اُسے ”مال فے“ کہتے ہیں۔ سورۃ الحشر میں اللہ رب العزت کا ارشاد ہے۔

آیت:

وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ
مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ
يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
(سورۃ الحشر رکوع ۴ / پٹا)

ترجمہ: اور جو مال حق تعالیٰ نے اپنے رسول کو ان لوگوں سے بغیر رطب و یابس

تو اس پر تم نے نہ گھوڑے دوڑائے ہیں نہ اونٹ لیکن اللہ اپنے رسول کو جس جس پر چاہتا ہے۔ مسلط فرما دیتا ہے۔ اور اللہ ہر چیز پر پوری پوری قدرت رکھتا ہے۔

(ترجمہ مقبول احمد)

اس آیت کریمہ میں ”مال فے“ کی خود اللہ تعالیٰ نے وضاحت فرمادی۔ یعنی جو مال جنگ و جدل کے بغیر حاصل ہو۔

جب یہ ثابت ہو گیا کہ ”دفک“ روایت شیعہ کے مطابق اور تعریف قرآن کے مطابق ”مال فے“ ہے۔ تو اس قسم کے مال کا حکم کیا ہے؟ یعنی وہ کس کی ملکیت ہوتا ہے؟ اور اس کا مصرف کیا ہوتا ہے؟ ان چند باتوں کے جواب سے زیر نظر مسئلہ کی مزید وضاحت ہو گی۔ ہم اس سلسلہ میں کتب شیعہ سے ہی اس کا حکم ذکر کرتے ہیں۔ سہر دست پانچ حوالہ جات پیش خدمت ہیں۔ ملاحظہ ہوں۔

حوالہ نمبر (۱)

تہذیب الاحکام میں جناب باقر علیہ السلام اور جناب امام جعفر علیہ السلام سے فے اور انفال کے بارے میں منقول ہے کہ جو زمین اس طرح ہاتھ آئے کہ اس میں نہ خون بہایا گیا ہو (اور نہ ہی اس میں جہاد کی نیت سے گھوڑے دوڑائے گئے ہوں) بلکہ کسی قوم سے مصالحت کی گئی ہو۔ اور انہوں نے اپنے ہاتھ سے کچھ دیا ہو۔ اور جو زمین غیر آباد پڑی ہو۔ یا پانی کی تہہ میں ہو۔ یا پانی کے راستہ میں ہو۔ سب کی سب فے اور انفال میں داخل ہے۔ اور اللہ اور اللہ کے رسول کی ملکیت ہے۔ اور اللہ کا حصہ بھی اس کے رسول کے اختیار میں ہے۔ کہ جس

صرف میں چاہے اسے صرف کرے۔ اور بعد رسول کے امام کو بھی وہی حق ہے۔

(ضمیمہ جات مقبول حواشی ص ۱۵۶ / انتشار یک ڈیو لاپور)

حوالہ نمبر (۲)

الجوامع میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے۔ کہ انفال میں ہر وہ چیز داخل ہے۔ جو بغیر لڑائی کے کفار کے ملک سے ہاتھ آئے اور ہر وہ زمین جس سے اس کے رہنے والے بغیر لڑائی کے نکل جائیں جس کو فقہاء کی اصطلاح میں وقفے کہتے ہیں۔
(ضمیمہ جات مقبول حواشی ص ۱۵۶)

حوالہ نمبر (۳)

عَنِ الْبَاقِرِ وَالصَّادِقِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ الْفَيْءُ وَالْأَنْفَالُ مَا كَانَ مِنْ أَرْضٍ لَمْ تَكُنْ فِيهَا هَرَاقَةٌ دَمٌ وَقَوْمٌ صَوْلِحُوا وَأَعْطُوا بِأَيْدِيهِمْ وَمَا كَانَ مِنْ أَرْضٍ خَرَبَتْ أَوْ بَطُونٍ أَوْ دِيَّةٍ فَمَوْلَاهُ مِنَ الْفَيْءِ وَالْأَنْفَالِ فَهَذَا كُلُّهُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ فَمَا كَانَ لِلَّهِ فَمَوْلَاهُ لِرَسُولِهِ يَضَعُهُ حَيْثُ شَاءَ وَهُوَ لِلَّهِ مَا مِمَّا بَعْدَ الرَّسُولِ
(تفسیر صافی جلد اول ص ۶۳۶ مطبوعہ تہران / زیر آیت سیلو تک)
عن الانفال

ترجمہ: امام باقر اور امام جعفر صادق رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔ کہ فے اور انفال ہر وہ زمین ہے۔ جس کے حصول کے لیے خون ریزی نہ کی گئی ہو۔ اور

لوگوں نے بطور صلح اپنے ہاتھوں خود دے دی ہو۔ اور وہ زمین جو غیر آباد ہو۔ یا پانی کی تہہ میں ہو۔ وہ بھی تمام کی تمام فے اور انفال میں داخل ہے۔ اور وہ فے انفال، کا مالک اللہ اور اس کا رسول ہوتا ہے۔ (تجوید اللہ کی ملکیت ہے۔ وہ بھی نیابتاً اس کے رسول کی ملکیت میں ہوتی ہے۔ رسول کی مرضی اسے جہاں چاہے صرف فرمائے۔ اور رسول کے انتقال کے بعد امام اس کا مالک ہوتا ہے۔

حوالہ نمبر (۴)

عَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْأَنْفَالُ كُلُّ مَا أُخِذَ مِنْ دَارِ الْحَرْبِ بِغَيْرِ قِتَالٍ وَكُلُّ أَرْضٍ انْجَلَى أَهْلُهَا عَنْهَا بِغَيْرِ قِتَالٍ وَسَبْعُ أَلْفُ مَقَامَةٍ فِيمَا وَالْأَسْرَ صَوَّرَ الْمَوَاتُ وَالْأَجَامُ وَبَطُونُ أَوْدِيَةِ وَقَطَايَةِ الْمُلُوكِ وَمِيرَاثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ وَهِيَ لِلرَّسُولِ وَلِأَهْلِ بَيْتِهِ مِنْ قَبْلِهَا وَمَقَامَةٌ بَعْدَهَا. (تفسیر صافی جلد اول ص ۶۳۶)

ترجمہ: امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”انفال“ ہر وہ چیز ہے۔ جو دار الحرب سے لڑائی کے بغیر حاصل ہو۔ اور ہر وہ زمین جسے اس کے مالک بغیر لڑائی کے چھوڑ کر چلے جائیں۔ اسی قسم کی زمین کو فقہاء موفے، کہتے ہیں۔ غیر آباد زمین۔ جنگلات، پانی کے راستے بادشاہوں کی جاگیریں اور اس شخص کی وراثت جس کا کوئی وارث نہ ہو۔ یہ تمام اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہیں۔ اور رسول کے بعد اس کے لیے جو ان (رسول) کا قائم مقام ہو۔

حوالہ نمبر (۵)

سوم فئے است (یعنی منجملہ اموالیکہ ائمہ و ولایۃ درال تصرف دارند و اُن
مالے است کہ از کفار و مسلمانان منتقل شود بدون قتال و ایجاب خلیہ در کتاب
و اُن رسول را باشد در حال حیوۃ وی و بعد از وی کسی را کہ قائم مقام وی باشد
از ائمہ دین و ایشان ہر کس را کہ خواهند و صد۔ و ہر چہ صلاح باشد صرف نمایند
و این قول امیر المومنین است۔

(تفسیر منہج الصادقین جلد ۹ ص ۲۲۳ مطبوعہ تہران / زیر آیت ما آفاد
اللہ علی رسولہ / سورۃ حشر ۱۲)

ترجمہ: تیمر مال فئے ہے۔ یعنی من جملہ ان اموال کے کہ جن میں ائمہ اور والیان حکومت
تصرف رکھتے ہیں۔ یہ وہ مال ہوتا ہے۔ جو کفار کی ملکیت سے مسلمانوں
کے پاس بغیر حرب و ضرب کے منتقل ہو کر آجائے۔ اس کے مالک رسول
خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) ہوتے ہیں۔ جب تک بقید حیات ہیں۔ اور ان
کی وفات کے بعد اس شخص کی ملکیت قرار پاتے ہیں۔ جو پیغمبر کے
قائم مقام ائمہ دین میں سے ہوتے ہیں۔ پھر یہ لوگ جس کو چاہیں اس
میں سے عطا کریں۔ اور ہر اس کام پر خرچ کریں۔ جو بہتر ہو تا ہو یہی
قول امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ہے۔

ان پانچ حوالہ جات سے دو مال فئے، کی تعریف اور اس کا مصرف بخوبی
واضح ہو گیا۔ اب ہم اپنے مقصد کی طرف لوٹتے ہیں۔ وہ یہ کہ جب دندک کے
متعلق خود شیعوں روایات سے ثابت ہوا۔ کہ اسے بغیر جنگ و جدال کے محض
مصلحتی طور پر کفار و خبیثین نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر تصرف دیا تھا۔ تو اس

طریقہ سے ”فدک“ کا شمار بھی مذکورہ روایات کی روشنی میں ”مال فئے“ میں ہوا اور جب ”فدک“، مال فئے ٹھہرا تو اس کی ملکیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہوئی۔ اور اس کی آمدنی کا تصرف بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا۔ آپ کے وصال کے بعد جو شخص امام امت اور والی مملکت اسلامیہ بنا۔ یہ جائیداد نیا بڑے اس کے زیر تصرف آئی۔ اور وہ بھی اس کی آمدنی انہی مذاات میں خرچ کرنے کا پابند تھا۔ جن پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف فرمایا کرتے تھے۔ لہذا معلوم ہوا کہ ”مال فئے“، جب کسی کی ملکیت میں نہیں دیا جا سکتا۔ اور نہ ہی اس کا کوئی مالک بن سکتا ہے۔ تو ”فدک“، بھی کسی کی ملکیت نہ قرار پایا۔ اور نہ ہی (اس کی ملکیت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابوبکر صدیق) عمر بن خطاب عثمان غنی حضرت علی، امام حسن رضی اللہ عنہم میں سے کسی کی طرف منتقل ہوئی۔ بلکہ اپنے اپنے دور میں یہ حضرات اس کے امین ہو کر تصرف کرنے کا نیا بڑے اختیار رکھتے تھے۔ لہذا اگر ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بالفرض سیدہ فاطمہ کے سوال کرنے پر انہیں یہ نہیں دیا تھا تو انہیں ایسا کرنا از روئے شرع لازم تھا۔ اور اس پر ان کے عدل و انصاف اور شرعی استقامت کی داد دینی چاہیے۔ نہ کہ انہیں ظالم بنا کر لوگوں کے سامنے ان کا ڈنڈہ دھورا بیٹھا جائے۔ لیکن قتل کے اندھوں کو اتنی سمجھ کہاں؟

سوال:

اگر کوئی شخص مذکورہ پانچ حوالہ جات کی روشنی میں اور آیت کریمہ کے ضمن میں یہ سوال کرے۔ کہ ان میں صرف ”مال فئے“ کی تعریف اور اس کے مصارف کا ذکر آیا۔ یہ کہاں آیا ہے۔ کہ ”فدک“، بھی ”مال فئے“ تھا؟ تاکہ اس کے ثبات ہونے کے بعد بقیہ باتیں درست مانی جائیں۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے۔ کہ کچھ سطور میں ہم یہ عرض کر چکے ہیں کہ ان حوالہ جات

اور آیت قرآنیہ میں ”مال فئے“ کی تعریف و مصرف ذکر کیا گیا۔ رہا یہ کہ ”فدک“، مال فئے تھا یا نہیں؟ تو ایک قاعدہ کلیہ جب بیان کر دیا جائے۔ تو اس وقت اس قاعدہ کے تحت جو بھی چیز آئے گی۔ اسے وہی حکم دیا جائے گا۔ اس کی تمام جزئیات کا نام لے کر شمار کرنا نہ ضروری ہے۔ اور نہ ہی اس کی پابندی جب تمہارے حوالہ جات سے یہ ثابت کیا گیا ہے۔ کہ ”فدک“، بغیر جنگ و جدال کے حاصل ہوا۔ اور اس کی خاطر کوئی خون ریزی نہیں ہوئی۔ کفار نے مصالحتی۔ اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں پیش کیا تھا۔ اور جب ”فئے“، کی تعریف اس پر صادق آتی ہے۔ تو اسے ہم ”مال فئے“، کیوں نہ کہیں؟ جب ”فدک“، تعریف کے مطابق ”مال فئے“، ٹھہرا۔ تو ایسے مال کی کسی کو ملکیت نہیں دی جاتی۔ بلکہ اللہ اور اس کے رسول یا رسول کے نائب اس کے متصرف ہوتے ہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ ”فدک“، مال فئے ہونے کے اعتبار سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر تصرف تھا۔ اور آپ کے انتقال کے بعد آپ کے نائب خلیفہ المسلمین کے زیر تصرف آیا۔ اس طرح یہ ایک دوسرے کی طرف منتقل ہوتا رہا۔

فدک مال فئے میں سے تھا

ناسخ التواریخ؛

وچوں فتح فدک نبیر وے سوارہ و پیادہ نبود بتمامت خالص بیغیر
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گشت وایں آیہ مبارکہ دلالت براین معنی تو
امدداشت

وَمَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا

أَوْ جَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ
يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ ۖ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ
فِلَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ
وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْلًا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ
مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ
فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ

ترجمہ فارسی:

میں فرماید: انچیز ملک و مال کفار بار رسول مختار گذارستم، سواران و پیاد
گان شمار نخ متشکن و تشکنج از من ساختن ندیدند کہ بہرہ و نصیبہ توانند کرد
لاجر من خاصہ و خالصہ خدا و رسولست و مقرر راست از برای من و ایشان دان
پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم و مساکین ایشان تا در میان تو تگراں دست بدست
نزد۔

(ناسخ التواریخ زندگانی حضرت فاطمہ ص ۸۳ ذکر

تفویض ضوابط فدک بفاطمہ)

ترجمہ: جب فدک کی فتح سواروں اور پیادوں کی طاقت سے نہ تھی اس
لیے تمام تر خاصہ پیغمبر ٹھہری۔ اور یہ آریہ مبارکہ اسی معنی پر حمل ہوتی
ہے کہ کفار سے جو کچھ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو مال فے دیتا ہے تو
وہ ایسا (مال و علاقہ) ہے جس پر تم نے گھوڑے نہ دوڑائے ہوں۔
اور غاونٹ مگر اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو جس علاقہ پر چاہے تسلط
دے دیتا ہے اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اللہ تعالیٰ کچھ علاقوں

سے اپنے رسول کو جو کچھ مال فنی دیتا ہے تو اس کا حق دار اللہ اس کا رسول، رسول کا رشتہ دار۔ یتیم مساکین اور مسافرین ہیں تاکہ یہ مال تم میں سے دولت مندوں کے درمیان نہ گھومتا رہے۔ اور جو رسول تمہیں دے وہ لے لو اور جس سے روکے اس سے رک جاؤ۔

مذکورہ بالا عبارت سے یہ امور ثابت ہوئے۔

(۱) علاقہ فدک پر فوج کشی نہیں کی گئی۔ بلکہ بغیر جنگ کے صلح کے ساتھ یہ علاقہ اسلام میں داخل ہوا اور ایسے علاقہ اور ایسے مال کو اللہ تعالیٰ کا قرآن اموال فنی قرار دیتا ہے۔

(۲) قرآن کی رو سے مال فنی رسول کے لیے ہے کہ وہ اس سے اپنا گھر پلو خرچہ چلائیں اسی طرح آپ کے رشتہ داروں کے لیے ہے کہ اس میں سے انہیں بھی کچھ دیا جائے گا۔ اسی طرح مسلمانوں میں سے غرباء مساکین یتامیٰ اور مسافرین کے لیے ہے۔ گویا اس میں تمام اہل اسلام کا حق ہے۔

(۳) قرآن کریم نے اسے تمام یتامیٰ و مساکین و مسافرین پر خرچ کرنے کا حکم ایسے لیے دیا ہے تاکہ اسے صرف دولت مندوں کے لیے مختص نہ کر دیا جائے۔ اور غریب لوگ فاقہ کشی میں مبتلا نہ رہیں۔

یاد رہے کہ مذکورہ عبارت سے قبل بھی مرزا محمد تقی نے ناسخ التواریخ میں شرح و بسط کے ساتھ ثبوت کیا ہے۔ کہ فدک بغیر جنگ کے صلح کے ساتھ مسلمانوں کے قبضہ میں آیا تھا۔ اس لیے مال فنی ٹھہرا۔

اور ابھی آپ گزشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں کہ یہ مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے اختیار و تصرف میں ہوتا ہے اور آپ اسے اللہ کے قرآن کے احکام کے مطابق اس کے ارشاد کردہ مصارف پر خرچ فرماتے ہیں۔ اور آپ کے بعد آپ کے جانشین خلیفہ کے تصرف میں ہوتا ہے اور وہ اُسے سنت نبوی اور ارشاد قرآن کے مطابق طے شدہ مصارف پر خرچ کرتا ہے۔ اور بلا شک و شبہ خلفاء ثلاثہ نے یہی کچھ کیا فدک کا مال فی ہونا مجالس المومنین کے حوالہ سے بھی بحدت کے آغاز میں بیان ہو چکا ہے اور مزید تسلی کے لیے اصول کافی کی عبارت پیش کی جا رہی ہے۔



عَنْ عَلِيِّ بْنِ سَبَاطٍ قَالَ لَمَّا وَرَدَ أَبُو الْحَسَنِ مُوسَى
عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْمَهْدِيِّ رَأَاهُ يُرَدُّ الْمَطَالِمَ قَالَ
يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا بَالُ مُظْلِمَتِنَا لَا تُرَدُّ؟ فَقَالَ
وَمَا ذَاكَ يَا أَبَا الْحَسَنِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
لَمَّا فَتَحَ عَلَى بَنِيهِ صَلَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ وَمَا وَالَاهَا لَمْ
يُوجِفْ عَلَيْهِ بِخَيْلٍ وَلَا بِرَاكِبٍ (اصول کافی جلد اول ص ۲۸۷)

علی بن سباط سے روایت ہے کہ جب امام موسی کاظم عباسی خلیفہ مہدی
کے پاس آئے تو دیکھا کہ وہ لوگوں کی غصب شدہ املاک واپس کر رہا ہے
آپ نے کہا ہماری غصب ملک واپس کیوں نہیں کر رہا؟ کہا وہ کہوئی اے
ابو الحسن؟ کہا جب اللہ نے نبی کو فک پر فتح دی تو اس پر گھوڑے نہیں وڑائے
اب صافی شرح اصول کافی سے اسی حکم مذکورہ حدیث کی وضاحت ملاحظہ فرمائیں
لَمْ يُوجِفْ معلوم از باب افعال است۔ وضمیر مستتر راجع برسول
است۔ «باء» در یخیل برائے تعذیر بمفعول دوم است۔
و مفعول اول مخذون است۔ بتقدیر لَمْ يُوجِفِ الْعَسْكَرَ
و اشارہ است۔ بقول اللہ تعالیٰ در سورہ حشر «وَمَا آفَاءُ اللَّهِ
عَلَى رَسُولِهِ» (سورہ حشر پ ۲۸)

ترجمہ «لَمْ يُوجِفْ» نفی جہد معلوم باب افعال سے ہے۔ اس
میں مستتر ضمیر وھو، رسول کی طرف لوٹتی ہے۔ یخیل کے
لفظ پر داخل شدہ درحرف باء اس فعل کو دوسرے مفعول کی طرف
متعدی کرنے کے لیے آتی ہے۔ اور مفعول اول عبارت میں مخذون
کیا گیا ہے۔ یعنی و لَمْ يُوجِفِ الْعَسْكَرَ، ان الفاظ

(لَمْ يُوْجِبْ بِخَيْلٍ) کے ذکر فرمانے کا مقصد دراصل اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے۔ جو سورہ ہشر میں واقع ہے۔ ”وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ الْخ“،

وضاحت

مذکورہ عبارت میں ”صاحب صافی“ نے یہ بات واضح کر دی۔ کہ امام موسیٰ کاظمی رضی اللہ عنہ نے خلیفہ ہمدی کے دربار میں ”باغ فدک“ کی حقیقت بیان کرتے ہوئے جو یہ الفاظ ارشاد فرمائے۔

”وَلَمَّا فَتَحَ عَلَى نَبِيِّهِ فَدَكَ وَمَا وَالَاهَا وَلَمْ يُوْجِبْ عَلَيْهِ بِخَيْلٍ وَلَا زَكَاةٍ“ تو ان سے ان کی صاف طور پر مراد تھی۔ کہ ”باغ فدک“ بھی آیت فے میں داخل ہے۔ کیونکہ ”مال فے“ کی طرح اس کے حصول کے لیے کوئی جنگ و جدال نہ ہوئی۔ بلکہ کفار نے محض صلح کرتے ہوئے یہ جائیداد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر تصرف دے دی تھی۔

دو ضروری باتیں :

۱۔ شیعہ و سنی دونوں کی معتبر کتب سے ثابت ہے۔ کہ ”اموال فے“ (جس میں فدک بھی شامل ہے) کے متعلق جو عمل اور طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اور جن مصارف پر آپ اسے خرچ فرمایا کرتے تھے۔ انہی مصارف پر آپ کے انتقال کے بعد خلیفہ اول ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، خلیفہ ثانی عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ، خلیفہ ثالث عثمان غنی رضی اللہ عنہ، خلیفہ رابع علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ اور امام حسن رضی اللہ عنہ صرف کرتے رہے۔ آپ کے عمل اور طریقہ میں فرق بھر فرق نہ کیا۔ اور نہ ہی ان اموال میں کوئی تغیر و تبدل کیا، گویا قرآن پاک میں

مذکور ہدایت اور حکم کے مطابق اسے تصرف میں لاتے رہے۔ حتیٰ کہ ”مروان“، کا دور آیا۔ تو اس نے ”فدک“ میں رد و بدل کیا۔ اس کے بعد جب حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا۔ تو انہوں نے ”مروان“ کے طریقہ کو ختم فرما کر پھر سے وہی طریقہ و عمل جاری فرمایا۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کا تھا۔

اس وضاحت کے پیش نظر اگر کوئی متعصب، سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور سیدنا فاروق اعظمؓ کے بارے میں اس بنا پر غاصب، ظالم اور منافق تک کے الفاظ کہتا ہے۔ کہ ان حضرات نے ”فدک“ میں رد و بدل نہ کیا۔ اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بیٹے کی بجائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل و طریقہ کو مقدم رکھا۔ تو پھر صرف یہی دو حضرات ہی مورد الزام نہ ٹھہریں گے۔ بلکہ اس طریقہ اور عمل پر جو بھی کاربند رہا۔ وہ بھی ان الفاظ کا مصداق قرار پائے گا۔ کیونکہ یہ طریقہ و عمل جب یکساں ٹھہرا۔ تو اس طریقہ پر حکم بھی ایک جیسا ہو گا۔ لہذا یہ الفاظ حضرت علی کرم اللہ وجہہ، امام حسن رضی اللہ عنہ بلکہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات والا صفات پر بھی صادق آئیں گے۔ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)

۲۔ دونوں فریق کی کتب اس بات کی بھی شہادت دیتی ہیں۔ کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا۔ اے دختر رسول خدا میں جب تک زندہ ہوں۔ اموال منے (فدک وغیرہ) میں وہی طریقہ اور عمل جاری رکھوں گا۔ جس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند فرمایا تھا۔ اس میں قطعاً کوئی رد و بدل نہ کروں گا۔ اور تغیر و تبدل کے ذریعہ کوئی دوسرا طریقہ ہرگز نہ اپناؤں گا۔

ہاں یہ پیش کش کئے دیتا ہوں۔ کہ میرے ذاتی مال و جائیداد میں اے دختر رسول! تمہیں کئی اختیار ہے۔ جو چاہیں، لے لیں۔ یہ سب آپ پر قربان ہے شہید کتاب ”در حق الیقین“ کی عبارت ملاحظہ ہو۔

اموال و احوال خود را از تو مضائقہ ندارم۔ آنچه خواہی بگیری تسبیح امت

پدر خودی و شجرہ طیبہ از برائے فرزندان خود انکارِ فضل تو کسے نمی تواند کرد۔
و حکم تو نافذ است در مال من۔ اما در اموال مسلمانان مخالفت گفته پدر
تو نمی توانم کرد۔

(۱) (حق الیقین ص ۱۲۷) باب پنجم ذکر احتیاج حضرت زہرا با ابو بکر و
امر فدک (مطبوعہ تہران)

(۲) نسخ التواریخ جزء اول از تاریخ خلفا ص ۱۵۷ بالفاظ مختلفہ مطبوعہ تہران
طبع جدید تہران مصنفہ مرزا محمد تقی، نیز نسخ التواریخ زندگانی فاطمہ ص ۱۳۸

ترجمہ: میں اپنے اموال و احوال کو تم سے زیادہ اہمیت نہیں دیتا۔ آپ
اس میں خود مختار ہیں۔ جو چاہیں لے سکتی ہیں آپ اپنے والد گرامی کی امت
کی سیدہ ہیں اور اپنے فرزندان کے لیے ”شجرہ طیبہ“ ہیں۔ آپ کے
فضل کا کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا۔ اور آپ کا حکم میرے ذاتی مال میں
نافذ ہے۔ لیکن مسلمانوں کے اجتماعی مال میں آپ کے والد بزرگوار کے
ارشاد کی مخالفت نہیں کر سکتا۔

اسی مقام پر کچھ سطور پہلے اسی کتاب ”حق الیقین“ میں سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
نے حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو کچھ فرمایا۔ اس کی جھلک ملاحظہ ہو۔
فدک کے متعلق خدمت فاطمہ میں صدیق اکبر کی نہایت مخلصانہ گزارش
حق الیقین:

ابو بکر گفت۔ اے دختر رسول خدا پدر تو نسبت بمومنان مشفق و کریم
و مہربان و رحیم بود۔ و بر کافران عذاب الیم و عقاب عظیم بود۔
و اورا کہ نسبت میدہم پدر تست زننان دیگر و برادر شوہر تست نہ دونان
دیگر اورا اختیار کرد برہم خویشی و اداریائی او۔ خود در ہر امر عظیم دوست

نمیدار دشمار امگر ہر سعادت مندی و دشمن نمیدار دشمار امگر ہر بد بختی
پس شما عترت پاکیزہ رسول اید و نیکاں و برگزیدگان و راہ نمایان ماید
بسوئے خیر و سعادت و جنت و توئی برگزیدہ زنان و دختران بہترین
پیغمبران راست گوئی در گفتار خود سبقت داری بر ہمہ بسبب و غور و عقل
خود کسی تو را از حق خود بر نمیگرداند بخدا سوگند کہ من از رائی رسول خدا تجاوز
نہ کردہ ام و آنچه کردہ ام باذن او کردہ ام و خدا را گواہ میگردم کہ شنیدہ ام
از رسول خدا کہ گفت ما گروہ انبیاء میراث نمیگذاریم نہ طلا و نہ نقرہ و نہ خانہ و نہ
عقار و نیست میراث ما مگر کتابہا و حکمت و علم پیغمبری و آنچه طعمہ مالست
ولی امر خلافت بعد از ما در آن حکم میکند بحکم خود و من چنان کردہ حکم کردم
کہ آنچه تواز ما طلب می کنی صرف اسباب و اسلحہ شود کہ مسلمانان با کفایت قتال
کنند و این را با اتفاق مسلمانان کردہ ام و درین امر منفر و تنہا نبودہ ام۔
(حق یقین ص ۱۲۶) باب پنجم خطبہ حضرت صدیقہ کبریٰ

ناخ التواریخ زندگانی فاطمہ ص ۱۴۴ طبع تہران

ترجمہ: ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ اے خدا کے پیغمبر کی نعتِ جگر !
آپ کے والد گرامی مومنوں کے لیے انتہائی مشفق، کریم، مہربان اور
رحیم تھے۔ اور کفار کے لیے دردناک عذاب اور بہت بڑی سزا تھے
ان کے بارے میں جو کچھ نسبت کر سکتا ہوں۔ وہ یہ ہے۔ کہ وہ آپ
کے والد تھے۔ نہ کہ دوسری عورتوں کے۔ اور آپ کے خاوند کے
بھائی تھے کسی اور کے نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو
ہی اپنی اعزہ و اقارب پر پسند فرمایا۔ اور حضرت علی نے بھی ان کی
خوب مدد کی۔ ہر سعادت مندی آپ کو عزت کی نگاہ سے دیکھے گا۔

اور صرف بد بخت ہی آپس سے دشمنی کرے گا۔ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاکیزہ اولاد ہیں۔ اور ہم میں سے نیک اور برگزیدہ ہیں۔ ہر سعادت اور خیر و جنت کی آپ ہمارے لیے راہ نمایاں ہیں۔ آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دختران نیک اختر سے پاکیزہ تر ہیں۔ گفتار میں سچی ہیں۔ عقل و سمجھ میں سب سے بڑھ کر ہیں۔ کوئی بھی آپ کو آپ کے حق سے محروم نہیں کر سکتا۔ اللہ کی قسم! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے سے تجاویز نہیں کیا۔ اور جو کچھ کیا ہے۔ اُن کے ہی اذن سے کیا ہے۔ میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا۔ آپ نے فرمایا۔ ہم گروہ انبیاء میراث چھوڑ کر نہیں جاتے۔ نہ چاندی، نہ سونا نہ گھرنہ ہی زمین ہماری وراثت ہوتی ہے۔ ہماری وراثت صرف کتابیں، حکمت اور علم پیغمبرانہ ہوتا ہے۔ اور جو کچھ ہماری خوراک ہوتی ہے۔ اس میں ولی امر ہمارے بعد خلیفہ ہوتا ہے۔ اور اس بارے میں وہ ہی فیصلہ کرتا ہے۔ میں نے بھی اسی طرح فیصلہ کیا۔ اور جو آپ نے مجھ سے طلب فرمایا۔ وہ مسلمانوں کے اجتماعی امور میں صرف ہوگا۔ مسلمان اس سے سامان جنگ خریدیں گے۔ اور کفار کے ساتھ جنگ کریں گے۔ اور یہ فیصلہ میں نے مسلمانوں کے اتفاق سے کیا ہے۔ اس فیصلہ میں میں تنہا نہیں۔

خلاصہ کلام :

”حق ایتقین“ کی اس عبارت سے یہ بات بالکل سمجھ کر سامنے آ جاتی ہے

کہ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضرت خاتونِ جنت کو اپنے مال و متاع میں تصرف کرنے کا کلی اختیار عطا کر دیا۔ لیکن ”باغِ ذک“ چونکہ اجتماعی مفاد کے لیے وقف تھا۔ اس لیے اس کو دینے سے معذرت کی۔ اور یہ صرف ان کی اپنی رائے اور ذات کا فیصلہ نہ تھا۔ بلکہ صحابہ کرام کا اجتماعی اور متفقہ فیصلہ تھا۔ جس کی پشت پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مبارک تھی۔ یہ ہی وجہ ہے کہ اس کی مخالفت حضرت علی نے اپنے زمانہ خلافت میں بھی نہیں فرمائی۔ بلکہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ فیصلہ پر ہی عمل فرماتے رہے۔

”باغِ ذک“ سے محرومی پر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی خلیفہ وقت سے ناراضگی کی تحقیق

”مسئلہ ذک“ میں ایک بات خاص طور پر توجہ طلب ہے۔ وہ یہ کہ ذک سے محرومی کی وجہ سے سیدہ خاتونِ جنت رضی اللہ عنہا اس وقت کے خلیفہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ناراض ہو گئیں تھیں۔ ناراضگی کی یہ کہانی اہل سنت و جماعت کی کسی معتبر کتاب سے ان الفاظ کے ساتھ مراحۃً ثابت نہیں کی جاسکتی۔ کہ سیدہ نے خود فرمایا ہو۔ ”کہ میرا حق غصب ہوا۔ لہذا میں ابوبکر سے سخت ناراض ہوں۔“ انہوں نے مجھ پر زیادتی کی۔ اس لیے میں ان سے کبھی بھی بات چیت نہ کروں گی۔“

اس بارے میں راقم الحروف کا دعویٰ ہے۔ کہ کوئی شخص اہل سنت و جماعت کی کسی معتبر کتاب سے اس قسم کا ثبوت پیش نہیں کر سکتا۔ ہاں جو الفاظ پیش کیے جاسکتے ہیں۔ وہ یہ ہیں۔ ”فَغَضِبْتُ فَاحْطِئَةُ فَهَجَرْتُ أَبَا بَكْرٍ“ یعنی فاطمہ (رضی اللہ عنہا) غصہ ہو گئیں۔ اور ابوبکر سے گفتگو ترک کر دی۔ اس سے زیادہ کوئی حوالہ پیش نہیں کیا

جاسکتا۔

ایسے ان الفاظ کے بارے میں تحقیق کریں۔ کہ کیا ان الفاظ سے واقعی سیدہ کی ابو بکر سے ناراضگی ثابت ہوئی۔ اور عمر بھر کے لیے انہوں نے ابو بکر صدیق سے گفتگو کرنا بند کر دی۔ سب سے اہم بات یہ ہے۔ کہ یہ الفاظ راوی روایت کے خیال کی ترجمانی تو کر سکتے ہیں۔ سیدہ خاتون جنت کا ارشاد نہیں بن سکتے۔ یعنی اس روایت کے راوی نے اپنا خیال ظاہر کیا۔ کہ میرے خیال میں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے ابو بکر سے ناراضگی کی۔ اور اس کی بنا پر قطع تعلق کر لیا۔ اس کی تائید اور دلیل یہ ہے۔ کہ ناراضگی ایک ایسا فعل ہے جس کا تعلق قلب انسانی سے ہوتا ہے جب تک متکلم اپنی ناراضگی اور خوشی وغیرہ افعال قلبیہ کا خود اظہار نہ کرے۔ دوسرے کو اس کا علم نہیں ہو سکتا۔ ہاں بعض دفعہ قرآن و حالات سے ان امور کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے لیکن حالات و قرآن سے لگایا ہوا اندازہ غلط بھی ہو سکتا ہے۔

وہ اندازہ لگانے والا معصوم ہی کیوں نہ ہو۔ حضرت موسیٰ اور خضر علیہما السلام کا واقعہ ہمارے سامنے ہے۔ جب جناب خضر علیہ السلام نے کشتی کو ناکارہ بنا دیا۔ تو حضرت موسیٰ نے حالات اور قرآن سے یہ معلوم کیا۔ کہ کشتی اس لیے توڑی گئی ہے تاکہ اس کے اندر سوار لوگوں کو ڈبو یا جائے۔ گویا ان کی رائے میں حضرت خضر علیہ السلام کے فعل کا مقصد یہی آیا۔ لیکن یہ اندازہ درست نہ تھا۔ بلکہ حوالہ تھا۔ اُسے حضرت خضر ہی جانتے تھے۔ کیونکہ اس کا تعلق افعال قلبیہ سے تھا پھر وقت آنے پر اپنے ارادہ بتلا دیا۔

اسی طرح جب حضرت موسیٰ علیہ السلام طور پہاڑ سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہم کلامی کے بعد فارغ ہوئے۔ اور واپس قوم میں تشریف لائے۔ تو حالات و واقعات سے ایک اندازہ لگایا۔ کہ میرے طور پر جانے کے بعد میرے بھائی ہارون نے

میری ہدایات پر پوری طرح عمل نہیں کیا۔ اور لوگ ان کی کستی یا کاہلی سے ناجائز فائدہ اٹھانے میں کامیاب ہو گئے۔ خدا وحدہ لا شریک کے ساتھ پچھڑے کو شریک بنایا۔ اور اس کی پرستش شروع کر دی۔ حتیٰ کہ اتنا غصہ آیا۔ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون علیہ السلام کی دائرہی اور سر کے بال پکڑ کر جھجھوڑا۔ لیکن یہ اندازہ درست نہ تھا۔ اور حضرت ہارون علیہ السلام سے کوتاہی اورستی واقع نہ ہوئی تھی۔ اور حضرت ہارون علیہ السلام بالکل بے تصور تھے۔ ان دو قرآنی واقعات سے معلوم ہوا۔ کہ کئی قلبی فعل کے لیے حالات و واقعات اور قرائن راہنما تو بن سکتے ہیں۔ لیکن اس کی حقیقت کی وضاحت اسی وقت درست اور یقینی ہو سکتی ہے۔ جب کہ متکلم اور فاعل خود اس قلبی فعل کی حالت کا اظہار کرے۔

نوٹ:

یاد رہے بعض واقعات اور حالات کو راوی اپنے قیاس کے مطابق صحیح سمجھ کر بیان کر دیتا ہے۔ لیکن اس کا وہ قیاس درست ثابت نہیں ہوتا۔ بلکہ محض ایک تاثر تھا۔ جو اس نے بیان کر دیا۔ حقیقت کچھ اور ہوتی ہے۔ تاریخ میں اس قسم کی بہت سی مثالیں ملتی ہیں۔ بلکہ حدیث پاک میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ایسے واقعات موجود ہیں۔ ایک واقعہ ملاحظہ ہو۔

ایک دفعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ازواجِ مطہرات سے الگ ہو کر چند روز بالا خانہ میں قیام پذیر ہو گئے۔ تو آپ کے اس رویہ سے کچھ لوگوں نے یہ نتیجہ اخذ کیا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ازواجِ مطہرات کو طلاق دے دی ہے۔ جب یہ خبر اڑتی اڑتی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچی۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ مسجد میں تشریف لائے جہاں بیٹھے ہوئے لوگوں میں آپس میں یہی گفتگو ہو رہی تھی۔ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی ازواجِ مطہرات کو طلاق دے دی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس بات

کی تحقیق و تفتیش کے لیے بالا خانہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور اس بارے میں دریافت کیا۔ تو آپ نے فرمایا۔ طلاق کوئی نہیں دی۔ وہ سب میرے نکاح میں ہی ہیں۔

تو جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خلوت نشینی اور علیحدگی سے کچھ لوگوں نے یہ قیاس و اندازہ لگایا۔ کہ آپ نے اپنی ازدواج کو طلاق دے دی ہے۔ حالانکہ ایسا قطعاً نہ ہوا تھا۔ اسی طرح اس روایت کے راوی نے جب اپنے شیخ اور استاد سے ”لَمْ تَتَّكَلَّمْ“ کے الفاظ سنے۔ تو اس سے یہ قیاس کر لیا۔ کہ یہ الفاظ ”سیدہ“ کی حالت غضب کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ لہذا اس قیاس کے مطابق غلط فہمی سے ”غَضَبَتْ“ کا لفظ زیادہ کر دیا۔ اور ایک دوسرے سے یہی نقل ہوتا رہا۔

حالانکہ ”لَمْ تَتَّكَلَّمْ“ کا مقصد یہ نہ تھا۔ کہ سیدہ غصہ ہو گئیں۔ اور غصہ میں اگر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کلام نہ کیا۔ اور واپس گھر آگئیں۔ بلکہ اس کا مقصد یہ تھا کہ جب سیدہ خاتونِ جنت کو ”فدک“ کے بارے میں تسلی ہو گئی۔ اور انہیں اس کا علم ہو گیا۔ کہ اس میں بقول رسول خدا وراثت نہیں ملتی۔ اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اس بارے میں وہی عمل و طریقہ باقی رکھا ہے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاتی میں تھا۔ تو اس تسلی و تشفی کے بعد انہوں نے اس معاملہ میں مزید گفتگو نہ کی۔

یہ مفہوم جو لفظ ”لَمْ تَتَّكَلَّمْ“ کا ابھی بیان ہوا۔ اس کے مطابق ہم صرف اتنا کہہ سکتے ہیں۔ کہ راوی کو غلط فہمی ہوئی۔ کہ جس سے اس نے ان الفاظ سے ناراضگی سمجھی۔ لہذا اس غلط فہمی کی بنا پر راوی کے عدل و ثقاہت اور عدالت میں کوئی شک نہیں ہو سکتا۔

تو جس طرح پچھلے دو واقعات قرآن میں ہم ذکر کر چکے ہیں۔ کہ حالات و واقعات

سے غلط قیاس ہوا تھا۔ اور اس کی تصحیح اس طرح ہوئی کہ خود فاعل نے اپنے فعل کی وضاحت کر دی کہ اس فعل میں میری کیفیت قلبی کیا تھی؟ تو اسی طرح جب تک سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی زبان اقدس سے صراحت یہ معلوم نہ ہو کہ اپنے اپنی قلبی کیفیت یعنی غصہ کا خود اقرار کیا۔ اور اس کا اپنی زبان سے اظہار کیا۔ اس وقت تک یہ کس طرح یقین کیا جاسکتا ہے۔ کہ حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کن کر حضرت خاتون جنت ناراض ہو گئی تھیں۔ بلکہ اس وقت ہی کہا جائے گا۔ کہ راوی نے اپنے اندازے اور قیاس سے اس عبارت سے ”غصہ ہونا، سمجھا۔ حالانکہ ایسا نہ تھا۔ اور نہ ہی ایسا واقعہ تھا۔“ لَمْ تَتَكَلَّمْ کے الفاظ اپنے شیخ اور استاد سے سنے۔ اور ان سے ناراضگی کا مفہوم مراد لے کر ”غَصِبَتْ“ کا اپنی طرف سے اضافہ کر دیا۔ لہذا ایک اعتبار سے یہ روایت بالمعنی ہوئی۔

یہ سب بات ہے۔ کہ روایت بالمعنی میں غلط فہمی ہو سکتی ہے۔ کیونکہ متکلم کے الفاظ سے جو معنی سامع مخاطب کے ذہن میں آیا۔ اُس نے یہ سمجھا کہ متکلم کی اپنے کلام سے مراد بھی یہی ہوگی۔ حالانکہ بعض دفعہ سمجھا اور جاتا ہے۔ اور مراد متکلم کچھ اور ہی ہوتی ہے۔

”غَصِبَتْ فَاطِمَةُ“ والی روایت، روایت بالمعنی ہے، اس کے دلائل

ہم جب مختلف کتب حدیث کو اٹھاتے ہیں۔ اور ان میں ”روایت فدک“ پڑھتے ہیں۔ تو اس روایت کو ہم تین صحابہ سے مروی پاتے ہیں۔ وہ تین یہ ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ، ابو طفیل اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم۔

جہاں تک حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو طفیل رضی اللہ عنہ

سے اس بارے میں روایت ہے۔ اس میں سرے سے ”غَضِبَتْ فَاطِمَةُ“ کے الفاظ ہیں ہی نہیں۔ تیسری راویہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت بذریعہ ”زہری“ ہے۔ اور امام زہری کے بہت سے شاگردوں میں سے بعض نے ناراضگی کا ذکر کیا۔ اور بعض نے سرے سے اس کا نام تک نہ لیا۔ جن بعض نے یہ الفاظ ذکر کیے۔ انہوں نے بھی بعض مواضع پر ان کا ترک کیا ہے۔ اور جہاں جہاں ناراضگی کا ذکر آیا ہے۔ ان میں سے کسی جگہ ناراضگی خود سیدہ کی زبان سے نکلے ہوئے الفاظ کے طور پر بیان نہیں کی گئی۔ تاکہ ان کی وجہ سے سیدہ کا غضب ناک اور ناراض نہ ہو نا ثابت ہو سکے۔

ہم مزید اطمینان کے لیے ان تین صحابہ کرام سے مروی روایت کے مکمل الفاظ نقل کرتے ہیں۔ جن میں کوئی قطع و برید نہ ہوگی۔ تاکہ آپ خود پڑھ کر اطمینان حاصل کر سکیں کہ یہ روایت، روایت بالمعنی ہے۔ اور روایت بالمعنی میں راوی کو غلطی ہو سکتی ہے جس کی بنا پر راوی نے ”لَمْ تَتَكَلَّمْ“ سے ناراضگی سمجھ کر اسے بیان کر دیا اور بعد میں آنے والوں نے اسی رسم کو باقی رکھا۔

روایت ابو طفیل:

عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ لَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَتْ فَاطِمَةُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ أَنْتَ وَرَثَتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْ أَهْلُهُ؟ قَالَ فَقَالَ لَا بَلْ أَهْلُهُ قَالَتْ فَأَيْنَ سَهْمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَطْعَمَ

نَبِيًّا طَعَمَهُ ثُمَّ قَبَضَهُ جَعَلَهُ لِلَّذِي يَقُومُ مِنْ
بَعْدِهِ فَدَرَأَتْ أَنْ أَرَادَتْهُ إِلَى مُسْلِمِينَ فَقَالَتْ
فَأَنْتَ كَمَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(الفتح الربانی لترتیب مسند الامام احمد بن حنبل ایشیانی جلد ۲)

ص ۲۶۳ فی تذکرہ امتناع ابی بکرین عطا فاطمہ مطبوعہ بیروت طبع جدید

ترجمہ: ابو طفیل روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انتقال فرمایا۔ تو حضرت فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا نے کسی کو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا۔ تاکہ دریافت کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تم وارث ہو یا آپ کے اہل؟ ابو بکر صدیق نے جواب دیا۔ نہیں بلکہ آپ کے اہل آپ کے وارث ہیں۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے دریافت کیا تو پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث کہاں گئی؟ ابو بکر صدیق کہنے لگے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ آپ نے فرمایا۔ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ جب کسی پیغمبر کو میں کوئی چیز عطا کرتا ہوں۔ پھر وہ پیغمبر فوت ہو جاتا ہے۔ تو وہ چیز اس کے بعد بننے والے خلیفہ کی حفاظت میں ہوتی ہے۔ لہذا میں نے یہ فیصلہ کیا ہے۔ کہ اس (باغ فدک) کو مسلمانوں پر خرچ کروں۔ جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرچ کرتے تھے۔ تو اس پر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ کہ میں نے یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنا۔

روایت ابو ہریرہ :

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ التِّرْمِذِيِّ جَاءَتْ فَاطِمَةُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ
فَقَالَتْ مَنْ تَرِثُكَ قَالَ أَهْلِي وَوَلَدِي قَالَتْ فَمَالِي
لَا ارِثُ إِلَيَّ قَالَ أَبُو بَكْرٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُورِثُ وَلَكِنِّي أَعُولُ مَنْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُولُهُ

(فتح الباری شرح بخاری کتاب فرض الخمس جلد ۶ ص ۱۵۱ مطبوعہ مصر)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا (حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد) ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس
تشریف لائیں۔ اور پوچھا۔ تمہارا (مرنے کے بعد) کون وارث ہو گا۔
ابو بکر صدیق نے کہا۔ میری اولاد اور میرے اہل۔ تو جناب فاطمہ رضی اللہ
عنہا نے پوچھا تو میں اپنے والد کی وارث کیوں نہیں؟ صدیق اکبر رضی اللہ
عنہ نے فرمایا۔ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا۔ آپ نے فرمایا۔
ہم وراثت نہیں چھوڑتے۔ لیکن میں ہر اس آدمی کی کفالت کروں گا۔ جس
کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفالت فرماتے رہے۔

روایت صالح عن الزہری :

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ
صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ
عَائِشَةَ أُمَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبَرْتُهُ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَتْ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يُقَسِّمَ لَهَا مِيرَاثَهَا مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهَا أَبُو بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تُورِثُ مَا تَرَکْنَا
 صدقہ فغضبت فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فقہجرت أبابکر فلم تزل معها جرت
 حتی توفیت وعاشت بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سبعة أشهر قالت وكانت فاطمہ تسأل أبابکر
 نکی نسیبہا مِمَّا تَرَک رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم من خبیر وفدک وصدقہ بالمَدینۃ فابی
 أبوبکر علیہا ذلک وقال لست تارکاً شیئاً کان
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعمل بہ إلا انی
 عملت بہ فانی أخشى ان تَرَکْتُ شیئاً من أمرہ
 ان ازیغ فامّا صدقہ بالمَدینۃ فدفعہا عمر
 علی وعیاس فامّا خبیر وفدک فامسکہما عمر
 وقال ہما صدقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کانتا لِحَقوقہ الّٰی تَعْرُوہ ونوائبہ وامرہما الی
 من ولی الامر قال فہما علی ذلک الی الیوم

• (بخاری شریف باب فرض الخمس جلد اول ص ۴۲۵ مطبوعہ

نور محمد صحیح المطابع کراچی)

ترجمہ: حضرت عبدالعزیز بن عبداللہ، ابراہیم بن سعد سے اور یر صالح سے
 صالح نے ابن شہاب سے روایت کی۔ کہ عروۃ بن زبیر فرماتے ہیں۔ کہ
 کرام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے مجھے بتایا۔ کہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کی دختر نیک اختر سیدہ فاطمہ

رضی اللہ عنہا نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث کے بارے میں دریافت کیا۔ جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو بطور رزق دے دیا تھا۔ تو انہیں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کہا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ہمارے مال میں میراث جاری نہیں ہوتی۔ ہم جو کچھ چھوڑ کر جاتے ہیں۔ وہ صدقہ ہوتا ہے۔ تو اس پر رسول خدا کی بیٹی غصہ میں آگئیں۔ اور ابو بکر صدیق سے قطع کلامی کر لی۔ اور یہ قطع کلامی ان کی مدت عمر تک رہی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے بعد سیدہ فاطمہ صرف چھ ماہ زندہ رہیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ کہ جناب فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا، ابو بکر صدیق سے اس مترکہ مال کا حصہ بھی مانگتی تھیں۔ جو خیمہ و فدک اور اس مال کا جو مدینہ میں تھا۔ لیکن ابو بکر صدیق نے انکار کر دیا۔ اور فرمایا۔ کہ ان اشیاء میں جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم تصرف فرمایا کرتے تھے۔ میں بھی اسی طرح تصرف کروں گا۔ کیونکہ میں ڈرتا ہوں، کہ اگر آپ کے طریقہ تصرف میں کچھ بھی کمی بیشی کی۔ تو گمراہ ہو جاؤں گا۔ لیکن آپ کا جو وقت مدینہ میں تھا وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی اور عباس رضی اللہ عنہما کو دے دیا۔ اور خیمہ و فدک اپنے قبضہ میں رکھا تھا۔ اور کہا تھا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وقت تھا۔ جسے آپ نے ان ضروریات اور حاجات کے لیے رکھا ہوا تھا۔ جو گاہے بگاہے پیش آتی تھیں۔ آپ کے بعد اب ان کا اختیار و تصرف خلیفہ کو ہے۔ راوی کہتا ہے۔ کہ آج تک وہ اسی طرح ہیں۔

روایت شعیب عن الزہری

أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ تَشَى عُرْوَةُ بْنُ الزَّبِيرِ عَنْ
عَائِشَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ أَرْسَلَتْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا
مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ تَطْلُبُ
مَدَقَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي بِالْمَدِينَةِ وَفَدْلَهُ وَمَا
بَقِيَ مِنْ خُمْسٍ خَيْرٌ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُورِثُ مَا تَرَكْنَا فَهُوَ مَدَقَّةُ الْإِسْمَاءِ كُلِّهَا مُحَمَّدٌ
مِنْ هَذَا الْمَالِ يَعْنِي مَالِ اللَّهِ لَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَزِيدُوا عَلَى الْمَاكِلِ وَ
إِنِّي وَاللَّهِ لَا أُخَيِّرُ شَيْئًا مِنْ مَدَقَّاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهَا فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
لَا عَمَلَتْ فِيهَا مِمَّا عَمِلَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَشْهَدُ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ إِنَّا قَدْ عَرَفْنَا يَا أَبَا بَكْرٍ فَضِيلَتَكَ وَذَكَرَ قَرَابَتَهُمْ
مِنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَقَّهُمْ وَتَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ وَالَّذِي
نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَرَابَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ أَصِلَ مِنْ قَرَابَتِي

(انھي) بخاری شریف جلد اول ص ۵۲۶ مناقب (زبانہ الرسول)

ترجمہ: ابو الیمان بیان کرتے ہیں۔ کہ شعیب، زہری سے اور وہ عروہ بن
زبیر سے اور یہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے
ہیں۔ کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کسی آدمی کو حضرت ابو بکر صدیق رضی
اللہ عنہ کے پاس بھیجا۔ تاکہ ان سے اپنی اس میراث کا پوچھے۔

جو انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ملنی تھی۔ اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اللہ تعالیٰ نے وہ مال بطور فتنے دیا تھا۔ یعنی صدقات مدینہ، فدک اور خیر کے مال غنیمت کا پانچواں حصہ مانگا تھا۔ تو ابو بکر صدیق نے کہا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ہم میراث نہیں چھوڑتے ہمارا جو کچھ ہوتا ہے۔ وہ صدقہ ہوتا ہے۔ اُل محمد اسی مال میں سے کھائیں۔ جو اللہ نے انہیں دیا ہے۔ لیکن انہیں یہ اختیار نہیں کہ کھانے سے زیادہ لیں۔ اللہ کی قسم! میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقات کی اس حالت میں جو آپ کے صحن حیات تھی۔ ذرا بھر تغیر و تبدل نہ کروں گا۔ بلکہ اس میں میرا عمل بھی وہی ہو گا۔ جو خود آپ کا تھا۔ پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے تشہد پڑھا۔ اس کے بعد کہا۔ اے ابو بکر! ہم تمہاری بزرگی جانتے ہیں۔ اس کے بعد حضرت علی نے سیدہ فاطمہ کی حضور سے قرابت اور ان کا حق بیان کیا۔ تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا۔ قسم اس کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ میرے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت اپنی قرابت سے باعتبار سلوک کے بہت محبوب ہے۔

روایت خالد بن الزہری:

حَدَّثَنَا اسْعَدُ عَنْ عَقِيلِ بْنِ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَتْ إِلَى ابْنِ بَكْرِ الصِّدِّيقِ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهُمَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا آفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ

بِالْمَدِينَةِ وَمَا بَقِيَ مِنْ خُمُسٍ خَيْرٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَا فَمَوْصَدَقَةٌ إِنَّمَا يَأْكُلُ آلُ مُحَمَّدٍ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَعِيرُ شَيْئًا مِّنْ صَدَقَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَارِثِهَا الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهَا فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا عَمَلَتْ فِيهَا بِمَا عَمِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبَى أَبُو بَكْرٍ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى فَاطِمَةَ مِنْهَا شَيْئًا

(ابوداؤد جلد دوم ص ۱۵۱ کتاب الخراج مطبوعہ سعید کنپی کراچی)

ترجمہ: اسد عقیل بن خالد سے، بیر ابن شہاب سے اور یزید عروہ بن الزبیر سے اور یہ حضرت عائشہ زوجہ مطہرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بتایا۔ کہ فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو ابوبکر صدیق کے پاس اس غرض سے بھیجا۔ کہ دریافت کرے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقاتِ مدینہ اور خیبر کے مالِ غنیمت کا پانچواں حصہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث ہے۔ وہ ہمیں ملنی چاہیے۔ تو ابوبکر صدیق نے فرمایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ ہماری وراثت تقسیم نہیں ہوتی۔ ہمارا سب کچھ چھوڑا ہوا صدقہ ہوتا ہے۔ آلِ محمد اس مال سے کھائیں گے۔ اللہ کی قسم! میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقات میں کوئی رو بہ بدل نہ کروں گا۔ ان کی وہ حالت جو آپ کے موجود ہوتے تھی۔ وہی باقی رہے گی۔ اور ان پر اسی طرح عمل ہو گا۔ جو آپ کا تھا۔ تو یہ کہہ کر ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو اس میں سے کچھ بھی دینے سے انکار کر دیا۔

خلاصہ :

ہم نے تفصیل کے ساتھ وہ روایات ذکر کر دی ہیں جو موضوع کے متعلق تھیں۔ آپ نے توجہ فرمائی ہوگی کہ سلسلہ روایت میں ”ابو الطفیل اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما“ سے ذکر کردہ الفاظ روایت میں تو ”غَضِبَتْ“ کا لفظ ہی موجود نہیں۔ باقی تین روایات جو سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہیں۔ ان میں امام زہری کے واسطے سے ان کے صرف ایک شاگرد ”صالح“ کی ذکر کردہ روایت میں یہ لفظ آیا ہے۔ اہی (امام زہری) سے روایات کرنے والے دو راوی (شعیب، خالد) اس لفظ کا ذکر نہیں کرتے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام زہری کے شاگرد دو صالح نے جب اس واقعہ میں اپنے اتاد زہری سے ”لَمْ تَكَلِّمْهُ حَتَّى مَاتَتْ“ کے الفاظ سنے۔ تو اس سے خود اندازہ لگایا کہ سیدہ فاطمہ کا حق ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے اپنی وفات تک کلام نہ کرنا جو ہر حصہ اور ناراضگی کے تھا۔ اس انداز سے اور تیاس کی بنا پر ”صالح“ نے ”غَضِبَتْ“ کا لفظ اپنی طرف سے بڑھا دیا۔ جو صرف اس کی اپنی سوچ کے مطابق تھا۔ حقیقت حال سے اس کا کوئی تعلق نہ تھا۔ کیونکہ سیدہ کا دم آخر تک کلام نہ کرنے کا اس مقام پر مفہوم یہ ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے سوال و جواب کے بعد انہیں یہ بات سمجھ آگئی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث تقسیم نہیں ہوتی۔ وہ صرف ان مستحقین پر صرف ہوگی۔ جن پر آپ خود صرف فرماتے رہے۔ تو اس حقیقت سے آگاہی کے بعد سیدہ نے پھر تادم آخر اس معاملہ میں ابو بکر صدیق سے قطعاً گفتگو نہ کی۔

اگر حقیقت میں آپ ناراض ہوتیں۔ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کا بائیکاٹ

فرماتیں۔ تو اس کا صحابہ کرام، اہل بیت اور تابعین وغیرہ میں بہت چرچا ہوتا۔ اور خاص کر اہل مدینہ سے یہ بات چھپی نہ رہ سکتی۔ لیکن ہمیں صرف امام زہری کے ایک شاگرد کی روایت میں اس کا تذکرہ ملتا ہے۔ اس کے علاوہ کسی دوسرے شاگرد نے ان الفاظ کو ذکر نہیں کیا۔ جس سے معلوم ہوا۔ کہ ناراضگی نہ تھی۔ بلکہ راوی کا اپنا خیال تھا۔ جو اس نے ذکر کر دیا۔

فوائد احادیث مذکورہ

فائدہ نمبر (۱)

”اَرَسَلْتُ قَاطِمَةَ“ کے الفاظ سے معلوم ہوا، کہ خاتونِ جنت رضی اللہ عنہا کی بنفس نفیس عدالت میں حاضری ایک غلط کہانی ہے۔ درست یہ ہے کہ اپنے کسی معتمد شخص کو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا تھا۔

فائدہ نمبر (۲)

”جَعَلَهُ لِلَّذِي يَقُومُ مَقَامَهُ“ سے یہ فائدہ حاصل ہوا۔ کہ ”رباعِ فدک“ اور دیگر اموال فتنے کے بارے میں شرعی ہدایات یہ تھیں۔ کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ان میں تصرف کا وہ شخص مجاز ہوگا۔ جو آپ کے قائم مقام (خلیفہ) ہوگا۔

فائدہ نمبر (۳)

”مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“ کے الفاظ

بتلاتے ہیں۔ کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا درباغ فذک وغیرہ، کا سوال کرنا اس وجہ سے تھا۔ کہ انہیں یہ حدیث نہیں پہنچی تھی۔ جب سن لی۔ تو آخری دم تک پھر اس موضوع پر کلام نہ فرمایا۔ ”لَمْ تَدْخَلْ حَتَّى مَاتَتْ“ کے الفاظ اسی مفہوم کو بیان کر رہے ہیں۔ یہ نہیں کہ مارے غصہ کے آپ نے تادم آخر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے گفتگو نہ فرمائی۔

فائدہ نمبر (۴)

مَنْ يَرِثُكَ قَالَ أَهْلِيَّ وَوَلَدِي قَالَتْ فَمَا لِي لَا أَرِثُ کے الفاظ یہ بتلاتے ہیں۔ کہ سیدہ کے ذہن میں ایک سیدہ کا مسئلہ تھا۔ کہ جس طرح کوئی فوت ہو جائے اس کے اہل و عیال اس کے مال کے وارث ہوتے ہیں۔ اسی طرح میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ترکہ کی وارث ہوں۔ لہذا معلوم ہوا۔ کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی طرف ”ہیبہ“ کرنے کی روایت بے اصل ہے۔ حضرت خاتونِ جنت ہی نہیں بلکہ تقریباً اہمات المؤمنین بھی یہی سمجھتی تھیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث سے ہمیں بھی کچھ ملنا چاہیے۔ اسی بنا پر انہوں نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو اپنا وکیل بنایا۔ تاکہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر ہمارے حقوق کا مطالبہ کریں۔ جب ان ازواجِ مطہرات نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ”لَا خُورِثُ“ والی حدیث سنی۔ تو اہمات المؤمنین نے اپنا مطالبہ ترک کر دیا۔ کیونکہ مسئلہ کی اصلیت معلوم ہو چکی تھی۔

فائدہ نمبر (۵)

جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس مال کے بارے میں یہ فرمایا۔ کہ میں اس کو اسی طریقہ و حالت سے صرف کروں گا۔ جس کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف فرماتے رہے۔ تو یہ سن کر حضرت خاتونِ جنت بغیر ناراضگی کے خاموش

ہو گئیں۔

فائدہ نمبر (۶) :

قَالَ ابُو بَكْرٍ عَلَيْهِمَا ذَاكَ فَقَالَ لَسْتُ تَدْرُكَ شَيْئًا كَالْفَاظِ سَمِعْتُمْ
 کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دو باغ فدک کی آمدنی کو اسی طرح خرچ کیا۔ جس
 طرح سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف فرمایا تھا۔ صرف ابو بکر صدیق کے دورِ خلافت
 میں ہی نہیں بلکہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت تک ”باغ فدک“
 کا صرف بیتہ وہی رہا۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دورِ اقدس میں تھا۔
 ملاحظہ ہو۔

(ابن میثم شرح نہج البلاغۃ جلد نمبر ۵ صفحہ نمبر ۷۰۷، مطبوعہ

تہران خطبہ ۷۷۷)

وَكَانَ يَأْخُذُ غُلَّتَهَا فَيَدْفَعُ إِلَيْهِمْ مِقْدَهَا مَا يَكْفِيهِمْ
 ثُمَّ فَعَلَتِ الْخُلَفَاءُ بَعْدَهُ كَذَلِكَ إِلَى أَنْ
 مَعَاوِيَةَ

ترجمہ: یعنی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ باغ فدک کے غلہ کو سب سے پہلے
 اہل بیت کی ضرورت کے مطابق انہیں عطا فرماتے تھے اور اسی طرح
 آپ کے بعد کے خلفاء نے بھی کیا۔ حتیٰ کہ امیر معاویہ والی
 سلطنت ہوئے۔

فائدہ نمبر (۷) :

قَالَ أَخْشَىٰ إِنْ تَرَكْتُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ أَنْ أُبَايِعَ - كَالْفَاظِ
 یہ بتلاتے ہیں کہ صدیق اکبر نے ”باغ فدک“ وغیرہ کسی دیرینہ دشمنی کی بنا پر
 سیدہ فاطمہ کو دینے سے منع نہیں کیا تھا۔ بلکہ یہ اتباع رسول کی خاطر تھا۔

اسی لیے فرمایا۔ کہ اگر میں آپ کی اتباع کو چھوڑ دوں۔ تو گمراہ ہو جاؤں گا۔ اس کی واضح دلیل یہ بھی ہے۔ کہ کسی بھی شیعہ کتاب میں اس بات کا ثبوت نہیں مل سکتا۔ کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس کی آمدنی اپنی ذات اور اپنی اولاد وغیرہ پر خرچ کی ہو۔

ایک غلط فہمی کا ازالہ

جیسا کہ ہم فائدہ علی میں بتلا چکے ہیں۔ کہ ”اَرْسَلْتُ اِلٰی اَبِی بَكْرٍ“ کے الفاظ میں یہ بات بالکل واضح ہے۔ کہ سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا خود عدالت صدیقی میں نہیں گئیں۔ بلکہ کسی معتمد آدمی کو بھیجا تھا۔ اس صراحت کے باوجود کچھ ہمارے اپنے غیر محتاط علماء بھی یہ کہہ دیتے ہیں۔ کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا بنفس نفیس عدالت صدیقی میں تشریف لے گئیں۔ اور ان سے وراثت کا مطالبہ کیا۔ تحقیق یہی ہے۔ کہ سیدہ وراثت کے سلسلہ میں وہاں نہیں گئیں۔ کیونکہ آپ کا عدالت صدیقی میں جانا عقل و نقل دونوں کے خلاف ہے۔ کیونکہ سیدہ کے شوہر وہ عالی مرتبت شخصیت میں۔ کہ ان کے مقابلہ میں سارا عرب بھی آجائے۔ تو بھی فرمائیں۔ کہ میں ان کی گردن اڑانے میں دیر نہ کروں گا۔ تو ایسے جری اور شیر خدا کو کب زیب دیتا ہے۔ کہ ان کی زوجہ اور دختر رسول عدالت صدیقی میں ایک حقیر دنیوی چیز کے لیے دست طلب دراز کریں اور سب کے سامنے چند درختوں کے حصول کی خاطر باہر تشریف لے آئیں۔ اس کے ساتھ جب ہم حضرت سیدہ کی وہ وصیت دیکھتے ہیں جو آپ نے ”اسماء بنت عمیس“ کو فرمائی تھی کہ ”و جب میرا انتقال ہو۔ تو مجھے ”جنت البقیع“ تک پاکی میں لے جانا۔ یہ وصیت اس لیے تھی۔ تاکہ بعد از وفات بھی کوئی غیر محرم آپ کے بدن پاک کی قامت نہ دیکھ سکے۔ پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو وصیت فرمائی کہ مجھے آپ کے سوا کوئی دوسرا غسل نہ دے۔ تاکہ وقت غسل کسی کی میرے جسم پر

نظر نہ پڑے۔ اور یہ بھی کہا۔ کہ مجھے دفن کرنے کے لیے رات کی تاریکی میں لے جانا تاکہ میرے جسم کا چارپائی پر پڑے ہوئے کوئی اندازہ بھی نہ کر سکے۔ اور نہ ہی کوئی اشارہ کر سکے۔ کہ وہ بنت رسول کا جنازہ جا رہا ہے۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ جس خاتون جنت کی عفت و پاکدامنی اور شرم و حیا کا یہ عالم ہو۔ اس کے متعلق یہ باور کر لینا کہ محض چند درختوں کی خاطر عدالت کا دروازہ کھٹ کھٹایا ہوگا۔ اور خود عدالت صدیقی میں اپنے پاؤں سے چل کر تشریف لے گئی ہوں گی۔ بالکل خلاف عقل ہے۔ ہاں اگر ”مدعیان محبت اہل بیت“ اس قسم کے افسانے تراشیں تو کوئی عجب نہیں۔ کیونکہ ”محبت اہل بیت میں وہ اس قدر ”وارفتہ“ ہیں۔ کہ ”توہین اہل بیت“، بھی ان کے ہاں ”محبت اہل بیت“ قرار پائی ہے۔ اور ان کا ہر وہ لفظ جو دل زخمی کرنے میں تیر و تفتنگ سے کم نہیں۔ اُسے وہ ”عقیدت کے پھول“ تصور کرتے ہیں۔ اَلَّذِينَ صَدَّقُوا سَعِيَهُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ يُحْسِنُوْنَ صُنْعًا۔ (پل رکوع ۲۲ سورۃ الکہف)

ہاں جن مقامات میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا عدالت صدیقی میں جانا مذکور ہے۔ ان مقامات اور ان روایات سے دراصل ایک ہی واقعہ کا اظہار کرنا مقصود ہے۔ یعنی ”باغ فدک“، وغیرہ کے بارے میں عدالت صدیقی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا رجوع کرنا ایک ہی مرتبہ ہوا۔ جب واقعہ ایک ہی ہو۔ تو اس واقعہ کو سراسر انجام دینے کے لیے دو ایسے طریقے جن میں تضاد ہو۔ اپنائے نہیں جاسکتے۔ تو معلوم ہوا۔ کہ اس ایک واقعہ میں یا تو سیدہ رضی اللہ عنہا نے کسی کو بطور وکیل عدالت صدیقی میں بھیجا ہوگا۔ یا خود بنفس نفیس تشریف لے گئیں ہوں گی۔ جیسا کہ ہم بالذلل ثابت کر چکے ہیں۔ کہ آپ خود نہیں گئیں۔ بلکہ آپ نے کسی متمدن کو بھیجا تھا۔ تو اب ان روایات کی تاویل کرنا پڑے گی۔ جن میں ان کا خود جانا آیا ہے۔

سو اس کا حل یہ ہو گا۔ کہ جن روایات میں کسی کو بھیجنے کا ذکر ہے۔ وہ تحقیقت پر
محول ہیں۔ اور جن میں سیدہ خاتونِ جنت کا خود جانا مذکور ہے وہ مجازاً ہو گا۔ کیونکہ
وکیل کا کام اس کے موکل کی طرف منسوب ہوتا ہے۔ رعیت میں سے کسی کا کام جو
بادشاہ کے حکم سے ہو۔ وہ بادشاہ کا کام کہلاتا ہے۔ کسی کے سفیر کی گفتگو اس کے بھیجنے
والے کی طرف منسوب ہوتی ہے۔ عزرائیل کا کسی کو موت دینا اللہ کی طرف منسوب
ہوتا ہے۔ اور وزراء کے کام کسی کو کچھ عطا کرنا بادشاہ کی عطا شمار ہوتا ہے اس لیے ان
روایات میں مجاز سے کام لیا گیا۔ اور اس کی نسبت حضرت سیدہ خاتونِ جنت کی
طرف کر دی گئی ہے۔ کیونکہ ان کا کسی کو بھیجنا گویا خود جانا تھا۔

واللہ اعلم بالصواب

کیا بنت رسول کی ناراضگی خلافت کے استحقاق پر اثر انداز ہو سکتی ہے۔

روایت صالح عن الزہری کا، روایت بالغنی،، ہوتا۔ ہم نے ثابت کر دیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے۔ کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی طرف ”وَعَصْبَتٌ“ کی نسبت راوی کے تیار و اندازہ کی بنا پر ہے۔ حقیقت حال اس کے خلاف ہے۔ اگر بقاضائے بشری سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ناراض ہونا ثابت بھی ہو جائے تو اس بنا پر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر کونسا شرعی ضابطہ نافذ کرو گے؟ اگر تمہارا جواب یہ ہو کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی ناراضگی اتنا اہم معاملہ ہے کہ خاتونِ جنت جس سے ناراض ہو جائیں۔ وہ امت مسلمہ کا خلیفہ بننے کا مستحق نہیں رہتا۔ کیونکہ خلافت دراصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت اور نیابت ہے۔ اور جس سے خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دخترِ نیک اختر ناراض ہو جائیں۔ اُسے خلافت رسول کا حق کب باقی رہتا ہے۔

تو پھر ہم تم سے دریافت کریں گے کہ اگر واقعی یہی قاعدہ اور قانون ہے تو کیا صرف اس کا اطلاق ابو بکر صدیق پر ہو گا۔ یا کسی دوسرے پر بھی؟ اگر صرف صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تک تم محدود کرتے ہو۔ تو یہ سخت نا انصافی ہے۔ (جو تمہاری دیرینہ عادت ہے۔) اگر سب کے لیے مانو۔ تو ہم ثابت کیے دیتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا ناراض بھی ہیں۔ اور ہم تم سب اُن کو خلیفہ رسول مانتے ہیں۔ بلکہ تم تو ان کو ”خلیفہ بلا فصل“ مانتے ہو۔ اوہم تمہیں تمہاری کتابوں سے یہ بھی ثابت کر دکھائیں۔ کہ خاتونِ جنت بارہا حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ناراض ہوئیں۔ لیجئے ملاحظہ فرمائیے۔

حوالہ نمبر (۱):

ابو جہل کی لڑکی سے علیؑ نے نکاح کا ارادہ کیا تو سیدہ

فاطمہؑ ناراض ہو گئیں

امالی صدوق:

اِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ارَادَ اَنْ يَّتَزَوَّجَ ابْنَتَهُ اَيَّ جَهْلٍ عَلٰى
 فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ وَاِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ شَكَاهُ عَلٰى الْمُنْبِرِ اِلَى الْمُسْلِمِيْنَ فَقَالَ اِنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ
 السَّلَامُ يُرِيْدُ اَنْ يَّتَزَوَّجَ ابْنَتَ عَدُوِّ اللّٰهِ عَلٰى ابْنَةِ نِسَبِيٍّ
 اللّٰهُ اِنَّ فَاطِمَةَ بِصُنْعِهِ مِتْنِيْ فَمَنْ اِذَا هَا فَقَدْ اِذَا نِيْ وَمَنْ
 سَرَّهَا فَقَدْ سَرَّنِيْ وَمَنْ غَاظَهَا فَقَدْ غَاظَنِيْ .

(۱) (امالی صدوق ص ۶۴ المجلس الثانی والعشرون مطبوعہ قم)

(۲) جلاء العیون ص ۲۲۴ جلد اول زندگانی فاطمہؑ طبع جدید

(۳) ناسخ التواریخ زندگانی فاطمہ ص ۲۳۳

(۴) انوار نعمانیہ جلد اول ص ۷۳ نور متضوی طبع تبریز جدید

ترجمہ: حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ نے حضرت فاطمہؑ کے ہوتے ہوئے۔ ابو جہل
 کی بیٹی سے شادی کرنا چاہا ہی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے برسر منبر تمام صحابہ کرام
 کے سامنے اس کا اظہار فرمایا۔ اور فرمایا۔ علی (رضی اللہ عنہ) چاہتا ہے۔
 کہ اللہ کے پیغمبر کی بیٹی کے ہوتے ہوئے۔ اللہ کے دشمن کی بیٹی سے
 شادی رچائے۔ خیر دار! فاطمہؑ میرا لکڑا ہے۔ جس نے اُسے دکھایا۔

اس نے مجھے دکھایا۔ اور جس نے اُسے خوش کیا۔ اُس نے مجھے خوش کیا
 جس نے اسے غضبناک کیا۔ اُس نے مجھے غضبناک کیا۔
 حوالہ ۲:
 حضرت علی رضی اللہ عنہ نے باغ صدقہ کیا تو سیدہ فاطمہ رضی اللہ
 عنہا نے انہیں غصہ سے مارا (معاذ اللہ)

امالی صدوق

حدیث میں وارد ہے۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سلمان فارسی کو بلایا۔
 اور فرمایا کہ وہ باغ جس کو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے لگایا تھا۔ بازار میں
 جا کر تجار حضرات کے پاس فروخت کر دو۔ چنانچہ سلمان فارسی نے بارہ
 ہزار درہم پر اُسے فروخت کر دیا۔ اور یہ رقم حضرت علی رضی اللہ عنہ
 کو پیش کر دی۔ وہاں ایک اعرابی تھا۔ اُس نے آپ سے سوال کیا
 تو آپ نے اس رقم میں سے چار ہزار چالیس درہم اس کو عطا
 فرمادیئے۔ تو یہ خیر مدینہ شریف میں پھیل گئی۔ لہذا تمام لوگ جمع ہو
 گئے۔ اور ایک آدمی انصار میں سے سیدہ فاطمہ کے پاس گیا۔ اور اُس
 نے آپ کو مذکورہ واقعہ کی خبر دی۔ تو آپ نے اس کو دعادی۔ اس
 کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وہیں بیٹھے ہوئے بقایا تمام رقم
 لوگوں میں تقسیم کر دی۔ یہاں تک کہ ایک درہم بھی باقی نہ رکھا۔ اس کے
 بعد سیدہ فاطمہ نے حضرت علی سے پوچھا۔ کہ آپ نے میرے باپ
 کے باغ کو فروخت کر دیا ہے؟ تو حضرت علی نے جواب دیا۔
 ہاں میں نے فروخت کر دیا ہے۔ سیدہ فاطمہ نے سوال کیا کہ رقم

کہاں ہے؟ تو آپ نے فرمایا۔ کہ میں نے وہ اللہ کے راستہ میں تقسیم کر دی ہے اس کے جواب میں پھر حضرت فاطمہ نے فرمایا۔ کہ میں بھوکے ہوں ہمارے بیٹے بھوکے ہیں۔ اور آپ بھی ہماری مثل بھوکے ہیں اور ہمارے پاس ایک درہم بھی نہیں ہے۔ اور یہ کہہ کر فاطمہ نے حضرت علی کے دامن کو پکڑ لیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ اے فاطمہ! مجھے چھوڑ دے۔ تو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ کہ میں خدا کی قسم ہرگز آپ کو نہیں چھوڑوں گی۔ یہاں تک کہ میرے اور آپ کے درمیان میرے ابا جان فیصلہ فرمائیں۔ پس جبریل نازل ہوئے اور فرمایا۔ کہ اے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ کو اور علی کو اللہ تعالیٰ سلام فرماتا ہے۔

قُلْ لِفَاطِمَةَ كَيْسٌ لَّكَ اَنْ تَصْرِيْ عَلٰى يَدَيْهِ وَ تَلْزَحِيْ بِثَوْبِهِ۔

ترجمہ: یعنی فاطمہ کو فرما دیجئے۔ کہ تیرے لیے یہ جائز نہیں کہ تو حضرت علی کے ہاتھوں پر بارے اور اس کے دامن کو نہ چھوڑے۔

لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاطمہ کے گھر آئے۔ تو فاطمہ کو دیکھا کہ انہوں نے حضرت علی کا دامن پکڑا ہوا تھا۔ تو آپ نے فرمایا۔ کہ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دامن کو کیوں پکڑا ہوا ہے؟ سیدہ فاطمہ نے مذکورہ بالا واقعہ سنایا۔ تو اس پر آپ نے فرمایا۔ اے بیٹی! میرے پاس جبریل تشریف لائے۔ اور مجھے اور حضرت علی کو اللہ کا سلام پہنچایا۔ اور فرمایا ہے۔ کہ فاطمہ کو فرما دیجئے۔ کہ تیرے لیے جائز نہیں ہے۔ کہ تو حضرت علی کے ہاتھوں پر بارے۔ لہذا حضرت

فاطمہ رضی اللہ عنہا نے چھوڑ دیا۔ اور معافی مانگی۔

(۱) (امالی صدوق ص ۲۸۱ المجلس الحادی والسبعون)

(۲) جلاء العیون جلد اول ص ۱۹۴ زندگانی فاطمہ بالفاظ مختلفہ

(۳) انوار نعمانیہ جلد اول ص ۵۱ نور تفسیر

نوٹ:

ان دونوں واقعات میں سے دوسرے واقعہ میں صرف سیدہ فاطمہ کی ناراضگی ہی نہیں بلکہ مارنے تک کا ذکر موجود ہے۔ اور پہلے واقعہ میں سیدہ خاتونِ جنت کی ناراضگی کی وجہ سے حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی کا یہ عالم تھا کہ آپ نے برسرِ منبر تمام صحابہ کرام کے سامنے اس کا اظہار فرمایا۔ اور یہاں تک فرمایا کہ فاطمہ کی ناراضگی میری ناراضگی۔ اور اس کی خوشی میری خوشی ہے۔ اور جس نے اُسے تکلیف پہنچائی اس نے مجھے تکلیف دی۔

ان دونوں روایات میں بالکل صاف صاف نظر آرہا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ناراض بھی کیا۔ اور تکلیف کا باعث بھی بنے۔ اسی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے برسرِ منبر اس امر کا اظہار فرمایا۔ ان روایات میں تو یہ روایت بالمعنی، کا احتمال بھی نہیں نکل سکتا۔ تاکہ اس پر محمول کر دیا جائے۔ جیسا کہ پچھلی ”مغضبت“، والی روایت میں اس کا احتمال تھا۔ تو اس صراحت کے ساتھ ناراضگی جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خلافت میں کوئی اثر نہیں ڈالتی کہ اس کی وجہ سے آپ کی خلافت کو ”رجلی“، ثابت کیا جائے۔ تو وہ ناراضگی جو در روایت بالمعنی، سے ثابت ہوئی۔ اس سے یہ فائدہ حاصل کرنا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت معاذ اللہ منافقانہ تھی۔ اور آپ خلیفہ برحق نہیں تھے۔ کہاں کی منطقی ہے۔ اور کس دانشمند کی تعلیم ہے؟

حوالہ ۳: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عقد ہو جانے کے بعد

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا غم و غصہ سے رو پڑیں بوجہ ان

امالی صدوق: کے فقیر ہونے کے (معاذ اللہ)

قَالَ كُنَّا قُعُودًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اجَاءَتْ
فَاطِمَةُ تُبْكِي بُكَاءً شَدِيدًا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يُبْكِيكِ يَا فَاطِمَةُ قَالَتْ يَا أَبَا هُغَيْرَتُنِي
نِسَاءُ قُرَيْشٍ وَقَتْنَانِ أَبَاكَ رَوَّجَكَ مِنْ مَعْدُومٍ لَا مَالَ
لَهُ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ لَا تَبْكِينَ فَنَوَّالَهُ مَا زَوْجُكَ حَتَّى
زَوَّجَكَ اللَّهُ مِنْ فَوْقِ عَرْشِهِ وَأَشْهَدُ بِذَلِكَ
جَبْرَيْئِيلَ وَمِيكَائِيلَ

(۱) (امالی صدوق ص ۲۶۲ / المجلس السابع والستون)

(۲) بحار الانوار جلد ۱ ص ۴۶ باب کیفیت معاشرۃ مع علی

طبع قدیم

ترجمہ: راوی کہتا ہے کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بیٹھے ہوئے

تھے کہ اچانک حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سخت روتی ہوئی تشریف

لائیں۔ انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ فاطمہ! تمہیں کس نے

رُلا یا؟ عرض کی اباجان! قریشی عورتوں نے مجھے طعنہ دیا ہے۔ کہ تمہارے

والد نے تمہاری شادی ایسے شخص سے کی جس کے پاس کچھ مال

نہیں۔ تو آپ نے فرمایا۔ بیٹی مت روؤ۔ اللہ کی قسم! میں نے تیری

شادی اس وقت کی جب اللہ نے تیری شادی عرش پر کر دی تھی۔ اور
اس پر حضرت جبرائیل اور میکائیل گواہ بنے تھے۔

لمحہ فکر یہ :

ناظرین کرام! آپ بنظر انصاف اور غور سے اس روایت کو پڑھیں۔ ایک
طرف تو شیعہ حضرات فرضی ناراضگی کو اتنی اہمیت دیتے ہیں۔ کہ اس کی بنا پر حضرت
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو معاذ اللہ کافر و منافق تک کہنے سے گریز نہیں کرتے۔ اور
دوسری طرف ان کے مذہب کی بانی مہربانی اور صحاح اربعہ میں سے ایک کے مصنف
”شیخ صدوق“ نے اس روایت میں کھلے الفاظ میں جو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی
گستاخی اور توہین کی۔ وہ کسی سے مخفی نہیں۔ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا جن کے بارے میں
سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ”بتول“ فرمایا۔ جس کے معنی دنیا سے بے نیاز
کے ہیں۔ ”شیخ صدوق“ نے اس روایت کے فریق اس سیدہ کو بہت بڑا دنیا دار ثابت
کیا۔ اور کہا کہ اپنے اس کمینے دنیا کی خاطر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو فقیر سمجھتے ہوئے
انتہائی گریو بکا کیا۔ اور روتی ہوئی بارگاہ رسالت میں آئیں۔ اور تمام صحابہ کرام کے
سامنے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی عزت اور اپنی بدقسمتی کا رونا رویا۔ تو کیا یہ انداز
روایت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی شدید توہین کے مترادف نہیں؟ اگر ہے۔ اور
واقعی ہے۔ تو خود اس روایت کا راوی اور اس کے متبعین اور بناوٹی مخلصین متوہن
کا ایمان و خلوص کدھر گیا؟ ادھر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرضی داستان
عقبرہ سے کفر و نفاق کا فتویٰ، ادھر حقیقی گستاخی اور توہین سے خالص ایمان؟

حوالہ نمبر (۴) حضرت علی کے ایک جائز فعل پر سیدہ ان سے ناراض
ہو کر میکے چلی گئیں

فَدَخَلَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ يَوْمًا فَانْظَرَتْ
إِلَى رَأْسِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حُجْرِ
الْجَارِيَةِ فَقَالَتْ يَا أَبَا الْحَسَنِ فَعَلْتَهَا فَقَالَ
لَا وَاللَّهِ يَا بِنْتُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا فَعَلْتُ شَيْئًا فَمَا الَّذِي تُرِيدِينَ قَالَتْ
تَأْذُنُ لِي فِي الْمَسِيرِ إِلَى مَنْزِلِ أَبِي رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَقَالَ لَهَا وَقَدْ
أَذْنْتُ لَكَ

تو حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ کو شاہ جبر نے ایک لونڈی بہرگی انہوں

نے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ہیرہ کر دی ایک دن حضرت فاطمہ
رضی اللہ عنہا نے دیکھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا سر مبارک اس لونڈی کی
گود میں تھا۔ تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اے ابوالحسن آپ نے
اس سے جماع کیا ہے؟ آپ نے فرمایا خدا کی قسم اے بیٹی! رسول
میں نے اس سے کچھ نہیں کیا۔ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے ناراضگی کے
عالم میں کہا آپ مجھے رخصت دے دیں کہ میں اپنے والد گرامی کے
گھر چلی جاؤں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے انہیں اس کی اجازت دے دی۔

لیکن اس ناراضگی سے حضرت علی کی خلافت پر قطعاً کوئی ایخ نہ آئی۔ اسی طرح ان کی
ناراضگی صدیق اکبر سے فرض کر بھی لیں تو بھی اس سے ان کی خلافت باطل نہیں ٹھہرتی۔

”باغ فک“ کے ہبہ کی روایات اور ان کی تحقیق

اس موضوع پر روایات کے ذکر کرنے سے پہلے ایک بات ذکر کرنی مناسب سمجھتا ہوں۔ وہ یہ کہ شیعہ حضرات یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وارث صرف سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا بنتی ہیں۔ تو اس حقیقی وارثہ کو آپ کی متروکہ جائیداد (باغ فک) سے محروم کیوں رکھا گیا۔؟

دوسری طرف ان لوگوں کا یہ دعویٰ بھی ہے کہ حضور صلی علیہ وسلم نے ”باغ فک“ اپنی لخت جگر سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو ”ہبہ“ کر دیا تھا۔ اگر یہ دوسرا دعویٰ درست ہے۔ تو پھر وراثت کے طور پر ”باغ فک“ کا مطالعہ کس طرح درست ہو سکتا ہے۔ کیونکہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ باغ اپنی زندگی میں سیدہ فاطمہ کے نام ”ہبہ“ کر دیا تھا۔ تو اس وقت سے اس باغ کی ملکیت آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے منتقل ہو کر سیدہ کے پاس آگئی۔ تو کیا اپنی ملکیت میں بھی وراثت کا مسئلہ بن سکتا ہے۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وراثت تو وہ مال ہوا۔ جو بوقت انتقال آپ کی ملک میں تھا۔ اور جو آپ کی ملک میں نہ تھا۔ وہ وراثت میں داخل ہی نہیں۔ جب وراثت میں داخل نہیں۔ تو اس کے متعلق وراثت کا مقدمہ بے معنی ہو گا۔ تو معلوم ہوا کہ شیعہ لوگوں کے دو توں دعویٰ ایک دوسرے کی نقیض ہیں۔

اور اجتماع نقیضین باجماع عقلاء محال ہے۔ ہذا یہ دونوں دعویٰ بیک وقت ایک ہی پر ایک ہی شخص کے لیے صحیح ہونا محال ہے۔

اس محال کے ہوتے ہوئے ہم ان روایات کو پیش کرتے ہیں۔ جن میں ”عبد اللہ“ کا ذکر آیا ہے۔ ان کے ذکر کے بعد ہم یہ ثابت کریں گے۔ کہ ان روایات کا کیا مقام ہے؟ اور ایسی روایات سے کیا کچھ ثابت ہو سکتا ہے۔؟
روایت ۱۱:

تفسیر ”در منثور“ میں ”اِنَّ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقٌّ“ کے تحت امام سیوطی نے لکھا ہے۔

در منثور:

اَخْرَجَ الْبَرَّازُ وَ ابُو يَسْلَى وَ ابْنُ اَبِي حَاتِمٍ
وَ ابْنُ مَرْدَوَيْهٖ عَنْ اَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ
لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْاَيَةُ وَ اِنَّ ذَا الْقُرْبَىٰ
حَقٌّ دَعَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَاَطَمَهُ فَاَعْطَاهَا فَذَكَ

(در منثور جلد ۴ ص ۷۷ ازیرایت و ات ذی القربی الخ)

بلا مطبوعہ بیروت لبنان طبع جدید)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ کہ جب ”اِنَّ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقٌّ“ آیت نازل ہوئی۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بلوایا۔ اور انہیں ”ذکر“ عطا کر دیا۔

روایت ۲۱:

مجمع البیان: قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ جَيْثِمٍ وَعَلِيُّ بْنُ
الْقَاسِمِ الْكِنْدِيُّ وَيَحْيَى بْنُ يَعْلَى وَعَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ فُضَيْلِ
ابْنِ مَرْزُوقٍ عَنْ عَطِيَّةِ الْعَوْفِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا
نَزَلَتْ قَوْلُهُ "وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ" أَعْطَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةَ فَدَكَّا.

(مجمع البیان تحت آیت ذرات ذال قربی حقہ،،

جلد سوم جز ہشتم ص ۱۱۴ مطبوعہ تہران طبع جدید)

ترجمہ: ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ کہ جب یہ آیت "وَآتِ
ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ"، نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
بیٹہ فاطمہ کو دو دھک، عطا فرمایا۔

ان دونوں روایات کا سلسلہ "ابوسعید"، پر ختم ہوتا ہے۔ جنہیں "خدری"، لکھا گیا
ہے۔ ان دونوں روایات کا سلسلہ اسناد "ابوسعید"، سے "عطیہ العوفی"، اور اس سے
فضیل ابن مرزوق سے ہوتا ہوا راوی "ابومعمر بن سعید"، تک پہنچتا ہے۔ گویا اسناد
کی انتہاء "ابوسعید" پر ہی ہے۔ لہذا اس "ابوسعید"، کے بارے میں ہم ناقدین حدیث
کی تحقیقی پیش کرتے ہیں۔ تاکہ "ابوسعید"، اور "ابوسعید خدری" صحابی رسول، کے
درمیان وضاحت ہو جائے۔

یہ ابوسعید کون ہیں؟

یہ وہ ابوسعید ہیں۔ جو کبھی کے لقب سے مشہور ہیں۔ اور صاحب تفسیر ہیں۔ ان کے

بہت سے نام اور مختلف کنیتیں ہیں۔ جن کی بنا پر ان کے نام میں دھوکہ ہو جاتا ہے۔ کبھی ان کا نام درمحمد بن سائب کلبی، لیا جاتا ہے۔ اور کبھی انہیں ”حماد بن سائب کلبی“ کہتے ہیں۔ ان کی کنیت کلبی ”ابونصر“ اور کبھی ”ابوہشام“ اور کبھی ”ابوسعید“ لکھی ہوتی ہے۔ ”عطیہ عوفی الکوفی“، انہی سے روایت کرتا ہے۔ لیکن اس کا انداز روایت ایسا ہوتا ہے۔ جس سے یہ شبہ پڑ جاتا ہے۔ کہ یہ ”ابوسعید“ وہی ہے جو ”ابوسعید خدری“، مشہور صحابی ہیں۔ حالانکہ یہ دو مختلف شخصیتیں ہیں۔ شبہ کی دہریہ کہ درعطیہ الکوفی، بوقت روایت ان کی طرف حدثنایا قال کے الفاظ تو منسوب کر لیکن ان کا نام اور مشہور کنیت ”کلبی“، ذکر نہیں کرتا ہے۔ یہ ایسا اس لیے کرتا ہے کیونکہ ”عطیہ الکوفی“ شیعہ ہے۔ اور اپنے شیخ کا مکمل اتر پتر اس لیے درج نہیں کرتا۔ تاکہ لوگ دھوکہ سے اس کے شیخ کو ”ابوسعید خدری“ سمجھ لیں۔ اور اس طرح اس کی مرویات قابل اعتبار ہو جائیں۔ چنانچہ یہ مغالطہ ظاہر ہو گیا۔ اور اس کی یہ ہوشیاری مکمل لگتی

مزید وضاحت کے لیے ہم کتب اسماء الرجال سے ”ابوسعید“ کا اور اس کے شاگرد ”عطیہ“ کا حال لکھتے ہیں

عَطِيَّةُ بْنُ سَعْدِ الْكُوفِيِّ يُحِطُّ بِكَثِيرٍ اَوْ كَانَ شَيْعِيًّا مَدْلَسًا۔
(تقریب جلد ثانی ص ۲۴ باب ۷ ج مطبوعہ بیروت لبنان)

(طبع جدید)

یعنی عطیہ بن سعد الکوفی اکثر خطا کرتا ہے۔ اور شیعہ ہے۔ اور مدلس
کرتا ہے۔

روایات میں خطا کرنا اور شیعہ ہونا تو واضح ہے۔ اس کی تشریح کی چنداں ضرورت نہیں۔ مگر ”مدلس“ کسے کہتے ہیں۔ اس کے بارے میں ”اشعۃ اللمعات“

تصنیف شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے مقدمہ میں ملاحظہ فرمائیں۔

اشعة اللمعات:

صورتش آنست کہ راوی نام شیخ خود نیز دوازہ شیخ کفوق اداست۔
روایت کند و لفظیکہ موہم سماع است بیارزد۔ و حال آنکہ ازوے
سماع ندارد۔ چنانکہ گوید عن فلان و قال فلان و تدلیس مذموم و مکروہ
است مگر آنکہ ثابت شود کہ وے تدلیس نمیکند مگر از ثقل و در آں
عرض فاسد نباشد۔ مثل اخفائے سماع از شیخ بجهت صغر سن و عدم
جاه و شهرت و ستر حال کہ سبب طعن گردد

(اشعة اللمعات ص ۳-۴ جلد دوم طبع قدیم)

ترجمہ: اس کی صورت یہ ہے کہ راوی اپنے شیخ کا نام دے بلکہ اپنے شیخ
کے شیوخ سے روایت کرے اور ایسے لفظ کے ساتھ روایت
کرے کہ جو موہم سماع ہو۔ حالانکہ اس کا اس سے سماع ثابت نہ ہو۔
جیسے کہے فلاں سے یا فلاں نے کہا۔ تدلیس مذموم و مکروہ ہے۔
مگر جب ثابت ہو جائے کہ راوی ایسے لوگوں سے تدلیس کرتا ہے۔ جو
کہ ثقہ ہیں اور اس میں کوئی عرض فاسد نہ ہو۔ جیسے کہ اپنے شیخ سے سماع کو بوجہ صغر سن
یا عدم و جاہت و شهرت اور ستر حال کی بنا پر ذکر نہ کرے کیونکہ یہ
سبب طعن ہے۔

”میزان الاعتدال“ میں عطیہ کی نسبت مذکور ہے

میزان الاعتدال

عَطِيَّةُ بْنُ سَعْدِ الْعَوْنِ فِي تَابِعِيٍّ شَيْخٍ ضَعِيفٌ قَالَ سَالِمٌ
الْمُرَادِيُّ كَانَ عَطِيَّةٌ يُتَنَبَّئُهُ وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ صَالِحٌ وَقَالَ أَحْمَدُ
ضَعِيفٌ الْحَدِيثُ وَكَانَ هُتَمٌ يَتَكَلَّمُ فِي عَطِيَّةٍ وَرَأَى ابْنُ الْمَدِينِ
عَنْ يَحْيَى قَالَ عَطِيَّةٌ وَأَبُو هَارُونَ وَبِشْرِ بْنُ حَرْبٍ عِنْدِي
سَوَاءٌ وَقَالَ أَحْمَدُ بَلَغَنِي أَنَّ عَطِيَّةَ كَانَ يَأْتِي الْكَلْبِيَّ فَيَأْخُذُ
عَنْهُ التَّفْسِيرَ كَانَ يُكَنِّيهِ بِأَبِي سَعِيدٍ فَيَقُولُ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ
قُلْتُ يَحْيَى يُوهِمُ أَنَّ الْخُذْرِيَّ وَقَالَ النَّسَائِيُّ وَجَمَاعَةٌ
ضَعِيفٌ - (إِنْتَهَى)

(میزان الاعتدال جلد دوم ص ۲۰۱ فی تذکرہ عطا البصری عطا)

بن سفيان مطبوعه مصر طبع قديم)

ترجمہ: یعنی عطیہ بن سعد العونی، الکوفی، مشہور تابعی ہے اور روایت میں ضعیف ہے۔

سالم المرادی نے کہا کہ عطیہ، شیعی تھا اور ابن معین نے کہا کہ صالح ہے، امام احمد نے کہا
یہ در ضعیف الحدیث، ہے۔ اور، میثم کو عطیہ میں کلام ہے کئی سے
ابن المدینی نے روایت کیا کہ عطیہ، ابو ہارون اور بشری بن حرب
میرے نزدیک روایت حدیث میں ایک جیسے ہیں۔ امام احمد
نے کہا کہ مجھے پتہ چلا ہے کہ در عطیہ، الکلبی کے پاس آتا اور ان سے
تفسیر قرآن حاصل کرتا تھا۔ اور ان کی کینت ”ابو سعید“ بیان کرتا۔

بوقت ضرورت کہتا ”ابو سعید“، نے کہا۔ میں کہتا ہوں کہ وہ الکلبی
کی کینت ابو سعید اس لیے ذکر کرتا۔ تاکہ لوگوں کو وہم میں ڈالے۔
کہ اس (ابو سعید) سے مراد ابو سعید الخدری ہیں۔ امام نسائی اور ایک

جماعت محدثین نے کہا۔ ”عطیہ“ حدیث میں ضعیف ہے۔

علامہ سخاوی نے اپنے منظوم رسالہ ”جزری“ میں ”بَابُ مَنْ لَهٗ اَسْمَاءٌ مُّخْتَلِفَةٌ وَنُعُوْتُ مُتَعَدَّدَةٌ“ میں جہاں الکلبی کا ذکر کیا ہے۔ وہاں اس کے متعلق یہ بھی بیان کیا ہے۔

وَهُوَ أَبُو سَعِيدٍ اَلَّذِي رَوٰى عَنْهُ عَطِيَّةُ اَلْعَوْفِيُّ

مَوْهِمًا اَنَّهُ اَلْخُدْرِيُّ (بحوالہ تحفہ شیعہ جلد دوم ص ۱۶۸)

ترجمہ: اور یہ وہی ابوسعید ہے۔ جس سے عطیہ عوفی روایت کرتا ہے۔ ابوسعید کی کنیت سے اس لیے ذکر کرتا ہے۔ تاکہ ”ابوسعید الخدری“ ہونے کا وہم گزرے۔

”عطیہ العوفی“ کے حالات و واقعات سے یہ ظاہر ہو گیا کہ اس کے شیخ کا نام محمد بن سائب یا حماد بن سائب تھا۔ اور ابوسعید اس کی تین کنیتوں میں سے ایک کنیت تھی۔ تو یہ ”ابوسعید الکلبی“ ہے۔ ابوسعید الخدری نہیں۔ اسی ابوسعید الکلبی کے بارے میں تہذیب التہذیب میں یوں مذکور ہے۔

تہذیب التہذیب:

قَالَ مَعْمَرُ بْنُ سَلِيمَانَ عَنْ أَبِيهِ كَانَ بِالْكُوفَةِ كَذَّابَانِ أَحَدُهُمَا الْكَلْبِيُّ..... وَقَالَ الدَّوْرِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ مُعِينٍ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَقَالَ مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ يَحْيَى ضَعِيفٌ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ تَرَكَهُ يَحْيَى وَابْنُ مَهْدِيٍّ..... وَقَالَ عَمِيْدُ الْوَاحِدِ بْنِ غِيَاثٍ عَنْ ابْنِ مَهْدِيٍّ جَلَسَ إِلَيْنَا أَبُو جَرَّةٍ عَلَى بَابِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَلَاءِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ الْكَلْبِيَّ كَاظِمٌ فَحَدَّثْتُ

بذلك يزيد بن ربيع فقال سمعته يقول أشهد أن لا إله إلا الله
فما ذا رعب قال سمعته يقول كان جبرئيل يوحى إلى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال النبي لحاجته وجلس
على فآوحى إلى علي فقال يزيد أنا لم أسمعهُ يقول هذا
ولا كن رأيتهُ يضرب صدره ويقول أنا سبائي - فقال
العقيلي هم صنف من الرافضة أصحاب عبد الله بن سبا
وقال ابن فضيل عن مغيرة عن إبراهيم أنه قال لمحمد
ابن السائب ما دمت على هذا الرأي لا تقربنا وكان
مرجئا ---- وقال أبو عاصم رعم لي سفيان الثوري
قال قال الكلبي ما حدثت عن أبي صالح عن ابن عباس
فهو كذب فلا ترووه وقال الأصمعي عن قرة بن خالد
كانوا يرون أن الكلبي يزرف يعني يكذب وقال يزيد
ابن هارون كبر الكلبي وغلب عليه النسيان وقال
أبو حاتم الساسي مجتمعون على ترك حديثه هو ذاهب
الحديث لا يشتغل به وقال النسائي ليس بثقة ولا يكتب
حديثه ---- وقال علي بن الجنيد والحاكم أبو أحمد والدار
قطني متروك وقال الجوزجاني كذاب سايط وقال ابن حبان
وضوح الكذب فيه أظهر من أن يحتج به إلى الإغراق في وصفه
يزوي عن أبي صالح التفسير وأبو صالح لم يسمع من ابن عباس
لا يجل الاحتجاج به وقال الساجي متروك الحديث وكان ضعيفا
جدا الفراط في التشيع وقد اتفق ثقات أهل النقل على دمه وترك

الَّذِينَ رَوَوْهُ عَنْهُ فِي الْأَحْكَامِ وَالْفُرُوعِ قَالَ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ رَوَى عَنْ
 أَبِي صَالِحٍ أَحَادِيثَ مَوْضُوعَةً وَذَكَرَ عَبْدُ الْغَنِيِّ بْنُ سَعِيدٍ الْأَرْدَوِيُّ أَنَّهُ كَتَبَ
 ابْنُ الشَّائِبِ الَّذِي رَوَى عَنْهُ أَبُو سَامَةَ وَتَقَدَّمَ فِي تَرْجُمَةِ عَطِيَّةٍ أَنَّهُ
 كَانَ يُكَلِّمُ الْكَلْبِيَّ أَبَا سَعِيدٍ وَيَرْوِي عَنْهُ.

(تہذیب التہذیب جلد ۱ ص ۱۷۱) ذکر محمد بن سائب کلبی

ترجمہ: منتر اپنے والد سلیمان سے روایت کرتا ہے۔ کہ کوفریں دو کذاب
 تھے۔ ان میں سے ایک ”کلبی“ تھا۔ اور دوسری نے بروایت یحییٰ
 بن معین روایت کیا ہے۔ کہ کلبی لیس بستی ہے۔ اور معاویہ بن صالح بروایت
 یحییٰ بیان کرتا ہے۔ کہ کلبی ضعیف ہے۔ اور امام بخاری کا بیان ہے
 کہ کلبی کو یحییٰ اور ابن ہمدی نے ترک کر دیا ہے۔ عبد الواحد بن خیث
 نے ابن ہمدی سے روایت کی کہ ابن جبر نے ابو عمر بن علماء کے
 دروازے میں ہمارے پاس بیٹھ کر کہا۔ کہ میں گواہی دیتا ہوں۔ کہ
 کلبی کافر ہے۔ ابن ہمدی نے کہا۔ کہ میں نے یزید بن زریع سے
 اس کا تذکرہ کیا۔ وہ بولا کہ میں نے ابو جبر کو کہتے سنا ہے۔ کہ حضرت
 جبرئیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی القا کر رہے تھے۔ آپ قضاے
 حاجت کے لیے تشریف لے گئے۔ تو علی بیٹھ گئے۔ اور جبرئیل
 نے علی پر وحی القا کرنا شروع کر دی۔ اس پر یزید نے کہا۔ کہ میں
 نے کلبی کو یہ کہتے ہوئے نہیں سنا۔ مگر میں نے دیکھا ہے۔ کہ کلبی
 سینہ ٹھونک کر کہا کرتا تھا۔ میں سبائی ہوں۔ میں سبائی ہوں عقیلی
 کا قول ہے۔ کہ سبائی دراصل رافضیوں کی ایک شاخ ہے۔ اور یہ
 لوگ عبد اللہ بن سبار کے چیلے ہیں۔ ابن فضیل نے بروایت مغیرہ

بیان کیا ہے کہ ابراہیم نے محمد بن سائب سے کہا۔ کہ جب تک تو اس
 رائے پر ہے۔ ہمارے نزدیک نہ آنا۔ اور وہ مرجی تھا۔ ابو حاتم کہتے
 ہیں۔ کہ سفیان ثوری نے مجھ سے بیان کیا۔ کہ کلبی کا قول ہے۔ کہ میں نے
 جو کچھ بروایت ابو صالح ابن عباس سے نقل کیا ہے۔ وہ جھوٹ ہے
 تم اسے روایت نہ کرنا۔ اصفہانی نے بروایت قرۃ بن خالد بیان کیا
 کہ لوگ سمجھتے تھے۔ کہ کلبی جھوٹ بولتا ہے۔ اور یزید بن ہارون کا
 قول ہے۔ کہ کلبی عمر رسیدہ ہو گیا۔ اور اس پر نسیان غالب ہو گیا۔
 ابو حاتم کا بیان ہے۔ کہ لوگوں کا اس بات پر اجماع ہے۔ کہ کلبی کی
 حدیث چھوڑ دینی چاہیے۔ اور اس کی طرف توجہ نہ کرنی چاہیے۔
 نسائی کا قول ہے۔ کہ کلبی ثقہ نہیں۔ اور اس کی حدیث نہیں لکھی جاتی
 اور علی بن جنید اور ابو احمد حاکم اور دارقطنی کہتے ہیں۔ کہ کلبی متروک
 ہے۔ جو زبانی کہتا ہے۔ کہ وہ بڑا جھوٹا اور ساقط عن الاعتبار ہے۔
 ابن حبان کا قول ہے۔ کہ کلبی کا جھوٹ ایسا ظاہر ہے۔ کہ محتاج
 بیان نہیں۔ اس نے ابو صالح سے تفسیر روایت کی ہے۔ اور ابو
 صالح نے ابن عباس سے سنا نہیں۔ اس کے ساتھ احتجاج جائز نہیں
 ساجی کہتا ہے۔ کہ کلبی کی حدیث متروک ہے۔ اور تشیع میں غلو
 کے سبب نہایت ضعیف ہے۔ اور ثقات ناقلین اس کی مذمت
 اور احکام و فروع میں اس کی روایت کو چھوڑ دینے پر متفق
 ہیں۔ اور ابو عبد اللہ حاکم کا بیان ہے۔ کہ اس نے ابو صالح سے
 موضوع حدیثیں روایت کیں۔ اور عبد الغنی بن سعید اذدی نے ذکر
 کیا۔ کہ وہ حماد بن سائب ہے۔ جس سے ابو اسامہ نے روایت

کی۔ اور عطیہ عوفی کے حال میں پہلے اچکا ہے۔ کہ عطیہ مذکور کلبی کو ابو سعید کی کینیت سے یاد کرتا ہے۔ اور اس سے حدیثیں روایت کرتا ہے۔

میزان الاعتدال : مزید شہادت

الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا عَيَّادُ بْنُ يَعْقُوبَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَمِّيٍّ عَنْ فَضِيلِ بْنِ مَرْزُوقٍ عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ وَاتِذَا الْقُرْآنُ يُحْقَرُ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةَ فَأَعْطَاهَا فَذَكَرْتُ هَذَا أَبَاطِلُ وَلَوْ كَانَ وَقَعَ ذَلِكَ لَمَّا جَاءَتْ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَطْلُبُ شَيْئًا هُوَ فِي حَدِّ زَرْهَا وَمِلْكِيهَا وَمِنْهُ غَيْرُ عَلِيٍّ مِنَ الضَّعَفَاءِ.

(میزان الاعتدال ص ۲۲۱ جلد ۲ ذکر علی بن عباس)

ترجمہ: قاسم بن زکریا نے کہا۔ کہ ہم سے عباد بن یعقوب اور ان کو علی بن عباس نے بیان کیا۔ کہ فضیل بن مرزوق نے عطیہ اور عطیہ نے ابو سعید سے روایت کی جب آیت ”وَإِذَا الْقُرْآنُ يُحْقَرُ“ نازل ہوئی۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ کو بلا کر وہ فدک، ان کو عطا کر دیا۔ میں کہتا ہوں۔ یہ باطل ہے۔ کیونکہ آپ نے واقعی ”فدک“ دے دیا ہوتا۔ تو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اس چیز کو مانگنے نہ آئیں۔ جو ان کے قبضہ اور ملک میں پہلے ہی تھی۔ اور اس حدیث میں ”علی بن عباس“ کے سوا اور بھی ضعیف راوی ہیں۔

حلیج

شیعہ لوگوں کے نزدیک باغ فدک کے تنازع کی جڑ اور اصل یہ ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنی حیات مبارکہ میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو یہ باغ ہبہ کر دیا تھا اور سیدہ نے اس پر قبضہ بھی کر لیا تھا۔ ہم پوچھتے ہیں کہ اگر یہ باغ فدک سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہؑ کو ہبہ فرما دیا تھا اور سیدہ نے اس پر قبضہ بھی فرمایا تھا تو شیعہ لوگوں کو میراث رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دعویٰ کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ جب چیز ہو ہی اپنے قبضہ و تسلط میں تو پھر میراث کیسی؟ دعویٰ کیسا؟ ہمارا دعویٰ ہے کہ اس قسم کی تمام روایات بے اصل اور غیر معتبر ہیں۔ ہم دنیا کے شیعیت کو چیلنج کرتے ہیں کہ کوئی ایک ایسی صحیح روایت دکھا دیں جس کے رواۃ سب کے سب ثقہ اور سستی المذہب ہوں جس سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سیدہ خاتونِ جنت کو باغ فدک ہبہ کرنا اور سیدہ کا اس پر قبضہ کرنا ثابت ہوتا ہو تو ہم منہ مانگا انعام پیش کریں گے۔ مگر ہم کہہ دیتے ہیں۔

نہ خنجر اٹھے کا نہ تلوار ان سے

یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

کوئی شیعہ عالم، مجتہد اور آیتہ اللہ ایسی کوئی روایت تا قیام قیامت نہیں

دکھا سکتا۔

فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي
وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ

الحاصل یہ مذکورہ روایات کو آپ ملاحظہ فرما چکے کہ کوئی ایک روایت بھی ایسی

موجود نہیں جس سے ثابت ہو کہ نبی پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سیدہ فاطمہؓ زہرا کو باغ فدک
ہبہ فرمایا ہو اور سیدہؓ نے قبضہ کر لیا ہو۔ اس قسم کی جتنی روایات ہیں ان کے راوی غالی شیعہ
اور سب کے سب کذاب اور وضاع ہیں۔ ایسی خانہ ساز اسناد سے ہبہ فدک کا مسئلہ
ثابت نہیں ہو سکتا۔ مزید لبرال ان تمام روایات کا اصل واضح ایک ہی آدمی ہے
سب اسی کی خزاں رسیدہ شاخیں ہیں اور وہ آدمی ہے ابو سعید کلبی، جس کے متعلق آپ
بڑی وضاحت کے ساتھ معلوم کر چکے ہیں کہ علمائے اسمائے رجال کے نزدیک یہ شخص
کس قدر ضعیف اور ناقابل اعتبار ہے۔

ایک شبہ کا ازالہ

اہل تشیع کا شائع کردہ ایک رسالہ بنام ”وہی مجرم وہی منصف“، ہماری نظر
سے گذرا۔ جس میں سابقہ روایات پر مصنف رسالہ نے ایک اعتراض کیا ہے جس کا
جواب ہم یہاں دینا چاہتے ہیں۔ پہلے اعتراض کی اصل عبارت ملاحظہ فرمائیں۔

”وہی مجرم وہی منصف“،

نواب صاحب کی اس ساری بحث کا خلاصہ کلام یہ ہوا کہ یہ روایتیں ابو سعید
کلبی کی ہیں۔ ابو سعید خدری صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں اور انہوں نے اقرار
اعتراف کیا ہے کہ اس قسم کی روایتیں صرف ابو سعید کہہ کر خاموش ہو جاتی ہیں۔ لیکن
افسوس ہے کہ علمائے متقدمین نے روایت میں صرف ابو سعید کی سند پیش نہیں کی
ہے بلکہ پورا نام ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ لکھا ہے۔

اب ایسی صورت میں محسن الملک صاحب کی غریب تاویل خود بخود باطل قرار
پا جاتی ہے۔

علامہ سیوطی کی عربی عبارت مندرجہ ذیل ہے۔

وَأَخْرَجَ الْبَزَّازُ وَأَبُو يَعْلَى وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ
مَرْدَوَيْهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ

اب منقولہ عبارت نواب صاحب کی طویل بحث کا جامع و مختصر اور مسکت
جواب ہے کہ روایت میں راوی کے نام کی تحریر میں کسی قسم کا کوئی شبہ و دھوکہ ہرگز
نہیں ہے۔ بلکہ البزار، ابویعلیٰ، ابن ابی حاتم اور ابوبکر ابن مردویہ جیسے مفسرین نے
بعد از تحقیق اس بات کا اثبات فرمایا اور حضرت ابوسعید صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم
سے نقل کیا ہے۔ پھر نواب صاحب کا یہ دعویٰ بھی مبنی بر کذب ہے کہ ایسی
روایات صرف ابوسعید سے مروی ہیں اس لیے کہ ابوبکر ابن مردویہ نے اس روایت
کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے۔

(رسالہ روای مجرم وای مصنف، مصنف عبد الکریم مشتاق)

شیعہ مطبوعہ اثنا عشری مسجد کھارادر کراچی ۷۲)

جواب:-

شیعہ مولوی عبدالکریم صاحب مشتاق نے نواب محسن الملک صاحب آیات
بینات پر اعتراض کرتے ہوئے ہمہ کی روایات کے صحیح ہونے پر جو استدلال کیا ہے
وہ مبنی بر حقیقت نہیں۔ مشتاق صاحب یا تو علمی بے بضاعتی کا شکار ہیں یا پھر انہوں
نے دانستہ مذہبی بددیانتی کا ارتکاب کیا ہے۔ نواب صاحب نے اپنی
کتاب رد آیات بینات، میں روایات ہبہ پر مفصل بحث سپرد قلم کی ہے اور
بتایا ہے کہ سچے سے لے کر ان کے زمانے تک اس بارے میں جتنی کتب شیعہ لکھی
گئی ہیں ان کی تعداد دس تک ہے۔ جن میں کتب اہل سنت کے حوالے سے ہبہ

کی روایات کو صحیح ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

پھر صاحب آیاتِ بنیات نے کتبِ اہل سنت سے ایسی تمام روایات کو جمع اسناد نقل کیا جن میں ”ابوسعید خدری“ کا لفظ بھی موجود ہے۔ اور یہ بھی بتا دیا کہ یہ سب کا رشتہ فی عطیہ کی ہے کہ اس نے مکاری کرتے ہوئے صرف دھوکہ دینے کے لیے ابوسعید کا لفظ لکھا۔ جس سے بعض مصنفین کو غلط فہمی ہو گئی کہ شاید اس سے ابوسعید خدری ہی مراد ہیں۔ جیسا کہ ”درمثور“ میں موجود ہے۔ لیکن صاحب آیاتِ بنیات نے یہ بھی تحریر کیا ہے کہ علمائے شیعہ کو کتبِ اہل سنت سے جتنی بھی مسند روایات ملیں اور ان کو قابلِ اعتماد سمجھا گیا ان سب کا سلسلہ اسناد ابوسعید پر ختم ہوتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ نواب صاحب نے ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ والی روایات کا انکار نہیں کیا کہ عبدالکریم مشتاق کو گنجائش اعتراض ہو بلکہ نواب صاحب نے اس بات کو تسلیم کیا ہے کہ بعض روایات میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کا نام بھی موجود ہے مگر یہ سب کچھ در عطیہ کی چالاک اور دھوکہ دہی کا ثمرہ خبیثہ ہے۔

روایت ابن عباس کا حال :-

نواب محسن الملک صاحب نے ”آیاتِ بنیات“ میں تحریر کیا ہے کہ ہرہ کی تمام روایات کا سلسلہ اسناد ابوسعید پر ختم ہو جاتا ہے۔ اس پر عبدالکریم مشتاق صاحب نے بڑے زور سے بغلیں بجائی ہیں نواب صاحب پر اعتراض کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ ایسی روایات کا سلسلہ ابوسعید پر ختم نہیں ہو جاتا بلکہ ابن مردویہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ہرہ کی روایت بیان کی ہے۔

قارئین! اس میں بھی حسبِ سابق مشتاق صاحب نے بے علمی یا بددیانتی سے کام لیا ہے۔ نواب صاحب نے ثابت کیا ہے کہ علمائے شیعہ کو اس بارے

میں آج تک قطعی روایات مل سکی ہیں اور جن کو انہوں نے قابلِ حجت تسلیم کیا ہے۔ ان سب کا سلسلہ ابوسعید پر ختم ہوتا ہے۔ نواب صاحب نے ابن مردودہ کی ابن عباس رضی اللہ عنہما والی روایت کو نقل نہیں کیا اور نہ ہی اس کی تردید کو ضروری خیال کیا ہے کیونکہ متفقہ میں علمائے شیعہ کو بھی اس بات کا اعتراف ہے کہ ابن مردودہ کی اس روایت سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے لیے باغِ فدک کا ہبہ کیا جانا ثابت نہیں کیا جاسکتا اس لیے اس روایت کا سلسلہ اسناد ہی سرے سے موجود نہیں معلوم ہوتا ہے مشتاق کا مبلغ علم فقط اردو رسائل کی ”لکھت پڑھت، ہنک محدود ہے۔ اسی لیے تو نواب صاحب پر اعتراض کر رہے ہیں کہ ان روایات کا سلسلہ ابوسعید پر ختم نہیں ہوتا۔ بلکہ درمنثور میں ابن مردودہ سے مروی ابن عباسؓ والی روایت موجود ہے جس سے معلوم ہوا کہ اس روایت کے اور راوی بھی ہیں۔ دادویجئے مشتاق صاحب کے علم کی یہ تک معلوم نہیں کہ ابن مردودہ سنہ ۳۸۵ کا آدمی ہے۔ اور روایت کرتا ہے حضرت ابن عباسؓ سے جو صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ درمیان میں کسی راوی کا کوئی ذکر ہی نہیں۔ اب مشتاق ہی بتائیں کہ یہ درمیان ولے راوی کون تھے؟ کیسے تھے؟ ثقہ تھے یا غیر ثقہ؟

تحقیق مزید :-

ابن مردودہ کی مسند روایت جو ثقہ الاسلام علی بن طاووس حلی شعی نے اپنی مشہور کتاب در طوائف فی معرفۃ مذہب الطوائف، میں نقل کی ہے۔ اس کا سلسلہ اسناد ملاحظہ فرمائیں۔

طوائف فی معرفۃ مذہب الطوائف :-

وَمِنْ طَرِيقٍ مُنْقَضَاتِهِمْ مَسَارِوُافٍ

كُنْهِمُ الصَّحِيحَةَ عِنْدَهُمْ بِرَجَالِهِمْ عَنْ
 مَشَائِخِهِمْ حَتَّى اسْتَدَوْهُ عَنْ سَيِّدِ الْحَقَّاطِ
 ابْنِ مَرْدَوِيَةَ قَالَ اخْبِرْنَا هَيْهُ السُّنَّةُ أَبُو
 الْفَتْحِ عَبْدُ وُسْ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْهَمْدَانِيُّ
 إِجَازَةً قَالَ حَدَّثَنَا الْقَاضِي أَبُو نَصْرِ
 شُعَيْبُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ
 سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ
 حَدَّثَنَا عَبَادُ بْنُ يُعْقُوبَ قَالَ حَدَّثَنَا
 عَلِيُّ بْنُ عَبَّاسٍ عَنْ فَضِيلِ بْنِ عَطِيَّةَ عَنْ
 أَبِي سَعِيدٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ وَآتِ
 ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ فَاطِمَةً
 فَأَعْطَاهَا قَدَكُ .

(طائف فی معرفۃ مذہب الطوائف ص ۶۸)

مطبوعہ بمبئی

ترجمہ: سینوں کے عجیب مناقضات میں سے وہ روایت ہے جو انہوں
 نے اپنی معتبر اور صحیح کتب میں اپنے مشائخ سے روایت کی اور
 اسے سیدہ اظہار ابن مردویہ باسناد مذکورہ یوں لکھتے ہیں کہ ابوسعید
 سے منقول ہے کہ جب آیت ذَا الْقُرْبَى حَقُّہُ نازل
 ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بلایا
 اور باغِ فدک انہیں عطا فرمادیا۔

حضرات! آپ نے دیکھ لیا کہ ابن مردویہ کی مذکورہ روایت میں یہی تین

حضرات فضیل ابن مرزوق عطاء بن سعد اور ابوسعید راوی ہیں جن کے حالات گذشتہ اوراق میں آپ نے مفصل طور پر ملاحظہ فرمائیے۔ ایسے کسی راوی کی کوئی روایت اہل سنت پر بطور الزام پیش نہیں کی جاتی۔

معلوم ہوا کہ در مشور میں ابن مردویہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو روایت کی ہے وہ قابلِ اعتماد نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ علمائے شیعہ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے لیے باغِ فدک کے ہبہ کی تائید میں اس روایت کو کبھی پیش نہیں کیا۔ البتہ انہوں نے اس بارے میں جن روایات کو قابلِ استناد سمجھا ہے وہ ابن مردویہ کے علاوہ دوسرے راویوں کی ہیں۔ جن کا مفصل پوسٹ مارٹم کیا جا چکا ہے۔

ایک اور گواہی :-

اس بات کی تصدیق کے لیے کہ ہبہ فدک کی سب روایات کے راوی مرزوق اور عطیہ جیسے کذاب لوگ ہیں مزید گواہی ہم شیعہ کی معتبر تفسیر عیاشی اور مجمع البیان سے پیش کر دیتے ہیں۔

تفسیر عیاشی و مجمع البیان :-

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ صَالِحٍ كَتَبَ الْمَأْمُونُ
إِلَى عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مُوسَى الْعَبْسِيِّ يَسْأَلُهُ
عَنْ قِصَّةِ الْفَدَكِ فَكَتَبَ إِلَيْهِ عُبَيْدُ اللَّهِ
ابْنُ مُوسَى بِهَذَا الْحَدِيثِ رَوَاهُ عَنْ
الْفَضْلِ بْنِ مَرْزُوقٍ عَنْ عَطِيَّةَ
فَرَدَّ الْمَأْمُونُ فَدَكَ عَلَى وَلَدِ فَاطِمَةَ

هَسَلَوَاتُ اللّٰهِ عَلَيْهَا

(۱) تفسیر عیاشی مصنفہ ابو النصر محمد بن مسعود عیاشی جلد دوم

۲۸۷ مطبوعہ تہران طبع جدید

(۲) تفسیر مجمع البیان جلد سوم جزء ششم ص ۱۱۱ مطبوعہ تہران

طبع جدید

ترجمہ عبد الرحمن بن صالح سے روایت ہے کہ دامون عباسی خلیفہ نے عبید اللہ بن موسیٰ عیسیٰ کی طرف باغ فدک کا واقعہ معلوم کرنے کے لیے خط لکھا عبید اللہ بن موسیٰ نے دامون کی طرف اس حدیث کو لکھ کر بھیجا جس کو فضل بن مزروعی نے عطیہ سے روایت کیا۔ اس پر دامون نے باغ فدک سیدہ فاطمہ صلوٰۃ علیہا کی اولاد کو واپس کر دیا۔

الحاصل :-

ہیئہ فدک کے متعلق اہل تشیع نے اپنی کتب میں اہل سنت کی کتب سے جتنے بھی حوالہ جات نقل کیے ہیں وہ سب کے سب ایسے ہی ہیں جن کا سلسلہ اسناد فضیل بن مزروعی عطیہ بن سعد اور ابو سعید پر ہی ختم ہوتا ہے۔ اور ان میں دونوں قسم کے ثبوت موجود ہیں کہ آیا باغ فدک نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو ہب فرمایا تھا یا دامون الرشید نے اولاد فاطمہ پر رو کیا تھا۔ ایسی تمام روایات انہی راویوں کی مرہونِ منت ہیں جن کو اہل سنت کی کتب اسمائے رجال نے کذاب و وضع ثابت کیا ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

❦

❦

ایک غلط پراپیگنڈہ کی تردید

چند دن ہوئے اہل تشیع کا ایک رسالہ دوہی مجرم، وہی منصف، مصنف عبدالحکیم مشتاق نظر سے گزرا جس میں ”باغ ذک“ کے متعلق تفصیل سے بحث کی گئی ہے۔ بالخصوص حدیث در نَحْنُ الْأَبْنَاءُ لَا نُؤْرِثُ دِرْهَمًا وَلَا دِينَارًا ۱۔ لَعَلَّكُمْ عَلِمًا وَحِکْمَةً“ کو مصنف نے کمال عیاری و مکاری کے ساتھ غلط ثابت کرنے کی سعی نامشکور کی ہے مقصود مصنف یہ ہے کہ حدیث مذکور کو روایت کرنے والا راوی سعید بن فیروز البختری ہے جو کذاب و ضاع ہے۔ اور یہ حدیث سعید بن فیروز البختری کے علاوہ کسی دوسرے راوی سے مروی نہیں ہے۔ رسالہ مذکورہ کی اصل عبارت ملاحظہ ہو۔

وہی مجرم وہی منصف :-

پانچویں بات شاہ صاحب کی کافی میں وارد روایت کی ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ کتب شیعہ میں یہ روایت سوائے ابوالبختری کے کسی اور نے روایت نہیں کی ہے۔ ابوالبختری کے متعلق علماء شیعہ کا فیصلہ ہے کہ یہ کذاب اور مانا ہوا و ضاع ہے ملاحظہ کریں ”فی معرفۃ الرجال“ لکشی، مطبوعہ ممبئی ۱۹۹۰ء۔ پھر علامہ ابن حجر کی تحریر شیعہ ہوتا ہے کہ انہوں نے تصدیق کی ہے کہ یہ شخص سنی المذہب تھا۔ اور اس نے اپنے آپ کو بناوٹی شیعہ ظاہر کیا تھا۔

تقریب التہذیب:

سَعِيدُ بْنُ فَيْرُوزَ ابْنِ الْبَحْتَرِيِّ ثَقَفٌ ثَبَتَ فِيهِ
تَشْيِيعٌ قَلِيلٌ كَثِيرُ الْأَسْوَالِ مِنَ
الثَّالِثَةِ.

(تقریب التہذیب ص ۱۲۹)

اس سے ثابت ہوا کہ ابو البختری اہل سنت میں مقدم ہے۔ تھوڑا تشیع ظاہر کرتا
تھا۔ مگر بہت مرسل احادیث بیان کرتا تھا۔ لیکن شیعوں کے نزدیک وہ سب سے
زیادہ جھوٹا ہے۔ اس لیے جھوٹوں کی گواہی مقبول نہیں۔ پس قول ابو بکر رضا اور نام نہاد
حدیث ”کأنور“، وضعی ثابت ہوئی۔

(در سالہی مجرم وہی نصف مصنف عبد الکرم شتاق)

ص ۷۸ مطبوعہ کراچی)

جواب :-

اعتراض مذکور کے پیش نظر ہم نے پوری کتاب ”رجال کشی“ کا بنظر مہینتی
مطالعہ کیا مگر اس میں سعید بن فیروز ابو البختری کا نام تک نہیں ”رجال کشی“ میں جس
ابو البختری کو کذاب کہا گیا ہے اس کا نام سعید بن فیروز ابو البختری نہیں بلکہ وہب بن
وہب ابو البختری ہے جو صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ رجال کشی کی عبارت
پیش خدمت ہے :-

رجال کشی :-

أَبُو الْبَحْتَرِيِّ وَهْبُ بْنُ وَهْبٍ ذَكَرَ أَبُو الْحَسَنِ

عَلِيَّ بْنِ قَتِيبَةَ الْقَتِيبِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ سَلَمَةَ
الْكُوفِيِّ أَبُو الْبَخْتَرِيِّ اسْمُهُ وَهَبُ بْنُ
وَهَبِ بْنِ كَثِيرِ بْنِ زَمْعَةَ بْنِ الْأَسْوَدِ صَاحِبِ
رَسُولِ اللَّهِ (ع) وَهُوَ رَبَّاهُ وَقَالَ
عَلِيٌّ أَيْضًا قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ الْفَضْلُ بْنُ شَاذَانَ
كَانَ أَبُو الْبَخْتَرِيِّ مِنْ أَكْذَابِ
الْبَرِيَّةِ -

(رجال کشتی مصنف عمر بن عبد العزیز بن الکشتی ص ۲۶۱)

مذکورہ ابو البختری وہب مطبوعہ کربلا

ترجمہ :- ابو البختری وہب بن وہب - ابو الحسن علی بن قتیبہ القتیبی نے علی بن سلمہ
کوئی سے ذکر کیا کہ ابو البختری کا نام وہب بن وہب بن کثیر بن زمعہ بن
الاسود ہے - وہ صحابی رسول ہیں اور ان کی تربیت حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے ہی کی تھی - علی نے بھی یوں ہی کہا ہے - ابو فضل بن شاذان
نے کہا کہ ابو البختری مخلوق میں سب سے زیادہ جھوٹا تھا -

حیرت ہے - معترضی نے حدیث مذکور کے مردود اور موضوع ہونے پر
جن دو چیزوں سے استدلال کیا - ان میں پہلی چیز تو یہ تھی کہ اس حدیث کا راوی
سعید بن فیروز ابو البختری ہے اور وہ کذاب ہے - (بحوالہ رجال کشتی) حالانکہ رجال کشتی
میں اس نام کا کوئی بھی راوی موجود نہیں - بلکہ رجال کشتی میں جسے کذاب ثابت کرنے
کی کوشش کی گئی ہے وہ وہب بن وہب ابو البختری ہے - معترض کے علم و دیانت
سے بالکل تہی دامن ہونے کی کتنی بڑی دلیل ہے کہ اس نے ابو البختری کے لفظ
سے دھوکہ دے کر وہب بن وہب کو سعید بن فیروز قرار دیا - اور پھر مسلک شیعہ

کی اسمائے الرجال کے موضوع پر ہماری نظر سے جتنی کتب گزری ہیں۔ ان میں سے کسی میں سعید بن فیروز کو کذاب نہیں کہا گیا بلکہ ثقہ گردانا گیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں۔
شیعہ اسماء الرجال کی کتب سعید بن فیروز ابو البختری کے متعلق کیا کہتی ہیں؟

(۱) تنقیح المقال :-

سَعِيدُ بْنُ فَيْرُوزَ أَبُو الْبَخْتَرِيِّ يَفْتَحُ
الْمَوْحِدَةَ وَالْمُتَشَاةَ بَيْنَهُمَا خَاءٌ
مُعْجَمُهُ ابْنُ عُمَرَ انَّ الطَّائِفِيَّ مُؤَلَّاهُمْ
الْكُوفِيُّ ثِقَةٌ

تنقیح المقال فی علم الرجال مصنف عبد اللہ دامقانی

شیعی جلد دوم ص ۲۹ باب سعید مطبوعہ تہران

ترجمہ: سعید بن فیروز ابو البختری باء اور تاء کے فتح کے ساتھ اور ان دونوں کے درمیان خاء معجم ہے۔ یہ ابن عمران طائی کوئی مولانا کا ثقہ راوی ہے

(۲) جامع الرواة :-

أَبُو الْبَخْتَرِيِّ سَعِيدُ بْنُ فَيْرُوزَ رَقِيَ فِي أَصْحَابِ
عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْيَمَنِ وَقَدْ تَقَدَّمَ عَنْ [ی]
أَنَّهُ سَعْدُ بْنُ عُمَرَ أَوْ ابْنُ فَيْرُوزَ (مخ)

رجامع الرواة مصنف محمد بن علی الاروبلی شیعہ

جلد دوم ص ۳۶۱ باب الباب من الکنی مطبوعہ قم ایران

بن طباعت ۲۰۳۰ ہجری

ترجمہ:- ابوالبختری سعید بن فیروز اصحاب علی علیہ السلام میں سگمین سے ہے۔ اور پہلے گزر چکا ہے کہ وہ سعید بن عمران یا ابن فیروز ہے۔

فاریہ کرام! آپ نے مذکورہ حوالہ جات سے ملاحظہ فرمایا کہ کسی نے سعید بن فیروز ابوالبختری کو وضاع اور کذاب نہیں کہا بلکہ اسے ثقہ اور اصحاب علی رضی اللہ عنہ میں شمار کیا ہے۔ تنقیح المقال میں تو اس جگہ اس کی تعریف میں یہاں تک مذکور ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب خاص میں سے تھا۔ دیکھئے۔

تنقیح المقال:-

سَعِيدُ بْنُ فَيْرُوزَ ابْنِ الْبَخْتَرِيِّ قَدْ عَدَّ الْعَلَمَةُ
سَعِيدُ بْنُ فَيْرُوزَ مِنْ غَيْرِ كُنْيَةٍ
مِنْ أَحْبَابِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
مَنْ الْيَمَنِ وَعَنِ الْبَرْقِيِّ أَنَّهُ مِنْ
خَوَاصِّهِ.

(تنقیح المقال جلد دوم ص ۲۹ باب سعید مطبوعہ

قم ایران)

ترجمہ:- سعید بن فیروز ابوالبختری۔ علامہ نے اسے بغیر کنیت کے شمار کیا ہے۔ اور یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مہتمی اصحاب میں سے تھا۔ برقی نے نے کہا کہ وہ آپؐ کے خاص اصحاب میں سے تھا۔

دوسری بات:-

حَدَّثَنَا نَحْنُ الْأَنْبِيَاءُ لَا نُورِثُ دَرَهَمًا وَلَا دِينَارًا.

موضوع ثابت کرنے کے لیے معترض کی دودلیوں میں سے ایک دلیل کا بطلان تو آپ حضرات نے ملاحظہ فرمایا۔ رہی یہ دلیل کہ اس حدیث کا سوائے سعید بن یزید ابوالبنخری کے کوئی دوسرا راوی نہیں تو اس بات میں بھی معترض نے اپنی علمی بے بضاعتی، خیانت، کتمانِ حق، عناد اور شقاقیت قلبی کا ثبوت دیا ہے۔ کیونکہ حدیث مذکور کا راوی ابوالبنخری کے علاوہ عبداللہ بن میمون بھی ہے جس کو امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے مکہ مکرمہ کے چار نوروں میں سے ایک نور قرار دیا ہے۔ یہ جیسے پہلے عبداللہ بن میمون سے مروی حدیث ملاحظہ کریں۔ بعد میں ہم راوی مذکور کے ”نور کو“ ہونے کا قول پیش کریں گے۔

امالی شیخ صدوق :-

حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ
 حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ
 أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونٍ عَنِ الصَّادِقِ
 جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
 آبَائِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرِثَةُ الْأَنْبِيَاءِ
 إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يَوَرِّثُوا دِينَارًا وَلَا
 دِرْهَمًا وَلَكِنْ وَرِّثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَ
 مِنْهُ أَخَذَ بِحِطِّ وَافِرٍ۔

د کتاب الامالی والنجاس مصنف شیخ صدوق ص ۳۲
المجلس الرابع مطبوعہ قم

ترجمہ :- (بحدف اسناد) عبد اللہ بن میمون نے امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے انہوں نے اپنے اباؤ اجداد سے روایت کی ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بے شک علماء انبیاء کو ام کے وارث ہوتے ہیں۔ بے شک انبیاء کسی کو درہم و دینار کا وارث نہیں بناتے۔ لیکن وہ تو علم کی میراث چھوڑتے ہیں۔ پس جس نے علم حاصل کیا۔ اس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی میراث سے وافر حصہ حاصل کیا۔

روایت مندرجہ بالا میں آپ دیکھ چکے کہ حدیث ”الْأَسْوَدُ“ کا راوی عبد اللہ بن میمون بھی ہے۔ معلوم ہو گیا مصنف رسالہ ”وہی مجرم وہی منصف“ اپنے اس دعوے میں کتنا کاذب و خائن ہے کہ اس حدیث کا سعید بن فیروز ابو النجری کے علاوہ اور کوئی راوی نہیں۔

اس حدیث کی سند :-

اب کتب اسماء رجال شیعہ سے اس حدیث کے رواۃ کی سیرت و ثقاہت بھی قارئین کے سامنے رکھی جاتی ہے۔

راوی اول عبد اللہ ابن میمون

(۱) رجال العلامة الحلی :-

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَيْمُونٍ الْأَسْوَدُ الْقَدَّاحُ يُبْرِي
الْقَدَّاحُ مَوْلَى بَنِي مَخْزُومٍ رَوَى أَبُوهُ عَنْ

جَعْفَرٌ وَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَ رَوَى
هُوَ عَنْ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ كَانَ
ثِقَةً وَ رَوَى الْكَثِيرُ عَنْ حَمْدِ وَيَّةَ عَنْ
أَيُّوبَ بْنِ نُوحٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ ابْنِ
خَالِدِ الْقُمَاطِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونٍ
عَنْ ابْنِ جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ يَا ابْنَ
مَيْمُونٍ كَمْ أَنْتُمْ بِمَكَّةَ ؟ قُلْتُ نَحْنُ
أَرْبَعَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ نُورُ اللَّهِ فِي ظُلُمَاتِ
الْأَسْرَاضِ .

رجال العلامة الحلی مصنف الحسن بن یوسف الحلی

من المطبوعات قم ایران طبع جدید

ترجمہ عبد اللہ بن میمون اسود قداح جو کہ پیٹھ تراشا کرتا تھا اور بنی مخزوم کا
غلام تھا۔ اس کے باپ نے امام باقر اور امام جعفر صادق رضی اللہ عنہما
سے روایت کی اور خود عبد اللہ بن میمون نے روایت کی امام جعفر
صادق رضی اللہ عنہ سے اور وہ ثقہ راوی تھا۔ اور روایت کی کشتی نے
حماد ویر سے اس نے ایوب بن نوح سے اس نے صفوان بن یحییٰ
سے اس نے ابی خالد القمطاط سے اس نے عبد اللہ بن میمون سے
اس نے امام باقر علیہ السلام سے کہ امام باقر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اے
ابن میمون! تم مکہ میں کتنے آدمی ہو؟ میں (ابن میمون) نے عرض کیا کہ ہم چار
ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ تم زمین کی تاریکیوں میں اللہ کے نور ہو۔

تنقیح المقال :-

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونٍ الْأَسْوَدُ الْقَدَّاحُ -----
 ----- وَعَدَّهُ ابْنُ السَّيِّمِ فِي فِهْرِ سَيْمِهِ
 مِنْ فُقَهَاءِ الشَّيْعَةِ وَقَالَ الشَّجَاشِيُّ عَبْدُ اللَّهِ
 ابْنُ مَيْمُونٍ بْنُ الْأَسْوَدِ الْقَدَّاحُ مَوْلَى بَيْتٍ
 مَخْزُومٍ يَبْرَأُ الْقَدَّاحُ رَوَى أَبُوهُ عَنْ أَبِي
 جَعْفَرٍ وَابْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَرَوَى هُوَ عَنْ أَبِي عَبْدِ
 اللَّهِ وَكَانَ ثِقَةً ----- وَرَوَى الْكَثِيرُ
 عَنْ حَمْدٍ وَبِهِ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ نُوحٍ عَنْ
 صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِي خَالِدٍ صَالِحِ
 الْقُمَّاطِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ أَبِي
 جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ يَا ابْنَ مَيْمُونٍ كَمْ
 أَنْتُمْ بِمَكَّةَ؟ فَقُلْتُ نَحْنُ أَرْبَعَةٌ قَالَ
 أَمَا إِنَّكُمْ نُورٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ

(۱۱) تنقیح المقال جلد دوم صفحہ ۲۲ باب عبد اللہ

مطبوعہ تہران

(۲) رجال کشی صفحہ ۲۱۲ تذکرہ القداح مطبوعہ کربلا

ترجمہ :- عبد اللہ بن میمون اسود قداح ----- اس کو ابن ندیم نے اپنی فہرست
 میں فقہائے شیعہ سے شمار کیا ہے۔ اور نجاشی نے کہا کہ عبد اللہ بن میمون
 بن اسود قداح مولے نبی مخزوم پتھر تراشا کرتا تھا۔ اور اس کے باپ نے

امام باقر و جعفر علیہما السلام سے روایت کی اور وہ (عبداللہ بن میمون) ثقہ راوی تھا..... اور کشتی نے حمدویہ سے اس نے ایوب بن نوح سے اس نے صفوان بن یحییٰ سے اس نے ابو خالد صالح القنطاری سے اس نے عبداللہ بن میمون سے اور اس نے امام باقر علیہ السلام سے روایت کی امام باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ اے ابن میمون! تم مکہ میں کتنے آدمی ہو؟ میں (ابن میمون) نے عرض کیا ہم چار آدمی ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تم زمین کی تاریکیوں میں تو رہو۔

دوسرے راوی،، ابراہیم بن ہاشم، کی ثقاہت

تَفْتِیْحُ الْمَقَالِ :-
اَبْرَاهِيْمُ بْنُ هَاشِمٍ الْقُمِّيُّ قَدْ عَدَّهُ الشَّيْخُ
فِي رِجَالِهِ مِنْ اصْحَابِ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ۔۔۔
وَقَالَ فِي الْفَهْرِسْتِ اَبْرَاهِيْمُ بْنُ هَاشِمٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اَبُو اسْتَحْقَاقٍ الْقُمِّيُّ اَصْلُهُ مِنْ
الْكُوفَةِ وَانْتَقَلَ اِلَى قُمْ وَاصْحَابُنَا يَقُولُونَ اِنَّهُ
مِنْ تَشَرُّحِ حَدِيثِ الْكُوفِيِّيْنَ يَقُمْ وَذَكَرُوا اَنَّهُ
لَقِيَ الرِّضَا وَالدَّيُّ اَعْرَفَ مِنْ كُتُبِهِ كِتَابُ النَّوَادِرِ
وَكِتَابُ الْقَضَا بِالْاَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔

(تَفْتِیْحُ الْمَقَالِ لِعَبْدِ اللَّهِ مَقَاتِلِ شَيْبِی جلد اول ص ۲۹)

باب ابراہیم مطبوعہ تہران طبع جدید

ترجمہ: ابراہیم بن ہاشم قمی کو شیخ طوسی نے اپنی کتاب الرجال میں امام رضا علیہ السلام کے اصحاب میں شمار کیا ہے۔ اور فہرست میں کہا کہ ابراہیم بن ہاشم ابواسحاق قمی

کا اصل وطن کو فہ تھا۔ وہاں سے منتقل ہو کر قسطنطنیہ پہنچا۔ اور ہمارے اصحاب کہتے ہیں۔ یہ وہ شخص ہے جس نے کوفیوں کی احادیث کی قسطنطنیہ میں اشاعت کی۔ اور ذکر کیا کہ اس نے امام رضاؑ سے ملاقات کی تھی۔ اور اس کی مشہور کتابیں، کتاب النوادر اور کتاب القضاء بالامیر المومنین ہیں۔

تیسرے راوی ”علی ابن ابراہیم کی ثقاہت“،

نتیجہ المقال :-

عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ هَاشِمِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْقُمِيِّ
قَالَ التَّجَاشِيُّ بَعْدَ هَذَا الْعُنْوَانِ ثِقَةً فِي الْحَدِيثِ
ثَبَتَ مُعْتَمَدًا صَحِيحَ الْمَذْهَبِ -

(۱) نتیجہ المقال جلد دوم ص ۲۶ باب علی علیہ السلام

مطبوعہ تہران طبع جدید

(۲) جامع الرواة محمد بن علی الارؤسی جلد اول

ص ۵۴۵ باب العین بعد اللام مطبوعہ

مطبوعہ قم۔ ایران سن طباعت ۱۳۴۷ھ

ترجمہ :-

علی ابن ابراہیم ہاشم ابو الحسن قمی۔ اس عنوان کے بعد نجاشی نے کہا کہ وہ حدیث کے معاملہ میں ثقہ، معتمد اور صحیح المذہب ہے۔

چوتھے راوی "حسین بن ابراہیم" کی ثقاہت

تنقیح المقال :-

الْحَسَنِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ - ذَكَرَهُ الصَّدُوقُ مُتَرْتِّبًا
وَكَثُرَ مِنَ الرِّوَايَةِ عَنْهُ وَذَلِكَ يَشْهَدُ
بِوَسْأَقَتِهِ -

(۱) تنقیح المقال جلد اول ص ۳۱۵ باب الحسین

مطبوعہ تہران طبع جدید

(۲) جامع الرواة جلد اول ص ۲۳۲ باب الحار

بعده السین مطبوعہ قم - ایران

ترجمہ: حسین بن ابراہیم شیخ صدوق نے اسے پسندیدہ لوگوں میں ذکر کیا۔ شیخ کی اکثر روایات اسی سے ہیں۔ اور یہ بات اس کی ثقاہت پر شاہد ہے۔

دعوتِ غور و فکر :-

انصاف پسند قارئین حضرات کو ہم دعوتِ فکر دیتے ہیں کہ مولوی عبدالکریم مشتاق کے ہدایات کو مد نظر رکھتے ہوئے مذکورہ حوالہ جات کو جمع ترجمہ ایک دفعہ پھر پڑھئے اور غور فرمائیے کہ مشتاق صاحب اور ان کے دیگر حواری کس قدر دروغ گوئی سے کام لیتے ہیں۔ اور جھوٹ کے سہارے کتنے بلند بانگ دعاوی کرتے ہیں۔ مگر جب ان کے دعاوی کو حقیقت کی کسوٹی پر رکھا جاتا ہے تو تارِ عنکبوت سے بھی کم درخشاں ہوتے ہیں۔ مشتاق صاحب نے پہلا دعویٰ کیا تھا کہ حدیث در لا خورث، کاراویٰ "سید بنی

فیروز ابوبختری، مہرِ مرجع ہے۔ دوسرا دعویٰ ہے ان کا یہ تھا کہ اس روایت کا سوا اسے اس ابوبختری کے اور دوسرا کوئی راوی نہیں۔ پہلے دعویٰ کے تار پود تو آپ کو گزشتہ صفحات میں بکھرتے نظر آچکے ہیں۔ دوسرے دعویٰ کا ابطال بھی آپ کے سامنے ہے کہ یہ حدیث متعدد طرق سے منقول ہے جیسا کہ حوالہ جات مذکور ہوئے۔ ادیش صدوق سے مفوعاً مذکور ہے کہ اس روایت کے تمام راوی ثقہ اور مستند ہیں۔ اس طرح مشتاق صاحب نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی ناراضگی کے مفروضے پر جو قصور ناپائیدار تعمیر کیا تھا ایسا زمین بوس کرنا نام و نشان ندارد۔

لمحہ فکریہ :-

قارئین کرام معلوم کر چکے کہ معترض نے حدیث رد لائنوں میں، پر جو دو طرح کی تنقید کی تھی۔ غلط بیہ بنیاد اور دھوکہ دہی پر مبنی ہے۔ اس کی پہلی دلیل تھی کہ اس حدیث کا راوی سعید بن فیروز ابوبختری وضاع اور کذاب ہے۔ اس کے متعلق آپ شیعہ اسمائے رجال کی کتب کے حوالہ جات ملاحظہ فرما چکے ہیں یہ راوی ثقہ آدمی ہے معترض کا دوسرا دعویٰ یہ تھا کہ اس حدیث کا راوی سعید بن فیروز ابوبختری کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ اس دعویٰ کا ابطال بھی آپ پر واضح ہو گیا کہ اس کا ایک راوی عبداللہ بن میمون بھی ہے۔ جسے شیعوں کی کتب رجال نے امام باقر رضی اللہ عنہ کے اصحاب میں شمار کیا ہے۔ بلکہ امام باقر رضی اللہ عنہ نے اس کو نوین کے نوروں میں سے ایک نور قرار دیا۔ اور عبداللہ مغانی صاحب تنقیح المقال نے توفیصلہ ہی کر دیا کہ عبداللہ بن میمون فقہائے شیعہ میں سے ہے اور ثقہ آدمی ہے۔ اور حدیث عبداللہ بن میمون کے دوسرے راویان بھی ثقہ ہیں۔

علاوہ ازیں ہم نے بخوفِ طوالت شیعوں کی کتب اسمائے رجال کے بہت سے

عوارجات کو قلم انداز کر دیا ہے جن میں ان راویان کے ثقہ ہونے کو واضح کیا گیا ہے۔
 جب شیعہ حضرات کی معتبر کتب اسمائے رجال نے تصدیق کر دی۔ کہ حدیث
 رد لا نورث درهما ولا دینارا الغم صحیح ہے تو اس سے اگر حضرت ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ نے باغِ فدک کے میراث رسول نہ ہونے پر استدلال کیا ہے تو کون سا
 جرم کیا۔ یہی وجہ ہے کہ بعض سادات کرام نے بھی یہ فرمایا کہ اگر ہم بھی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 کی جگہ ہوتے تو وہی فیصلہ کرتے جو آپ نے کیا۔ (ابن حدید شرح، نہج البلاغہ جلد ۴
 ص ۸۲ مطبوعہ بیروت)

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان حق ترجمان

سے حدیث رد لا نورث، کی تشریح و تفصیل

تفسیر فرات کو فی۔

فرات نے بیان کیا حدیث بیان کی مجھ سے محمد بن ابراہیم بن ذکریا تطفانی نے اس
 نے کئی واسطوں سے عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے انہوں نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 مسجد نبوی شریف میں تشریف لائے۔ ہم وہاں موجود تھے۔ آپ کھڑے ہوئے اور اللہ تعالیٰ
 کی حمد و ثناء بیان کی۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ میں تمہارے درمیان مواخاۃ (بھائی چاچا)
 قائم کرتا ہوں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے درمیان قائم فرمایا ہے۔ جب نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا اور حضرت علی رضی
 اللہ عنہ کو کسی کا بھائی نہ بنایا تو اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کی۔ یا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم! آپ نے مجھے چھوڑ کر سب کو جوڑا اور ایک دوسرے کا بھائی بنایا اس

میری کمر ٹوٹ گئی اور میری روح نکلنے کو آئی۔ اس پر نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
مقام مجھ سے وہی ہے جو حضرت ہارون علیہ السلام کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے تھا
میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے اور میں نے تجھے موخر اس لیے کیا ہے کہ تو میرا بھائی
میرا وارث ہے اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا۔ وَالَّذِي أَرِثْتُ وَمَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا وَرِثْتَ إِلَّا نَبِيَّاءُ مِنْ قَبْلِي قَالَ
وَرِثْتَ إِلَّا نَبِيَّاءُ مِنْ قَبْلِكَ قَالَ كِتَابُ رَبِّهِمْ وَسُتِ
بَيْنَهُمْ أَنْتَ مَعِيَ يَا عَلِيُّ فِي قَضَرِي فِي الْجَنَّةِ مَعَ فَاطِمَةَ
ابْنَتِي هِيَ زَوْجَتُكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَنْتَ رَبِّقِي

(تفسیر قرأت کو فی مصنفہ قرأت بن ابراہیم

شیعی ص ۸۲ مطبوعہ نجف اشرف)

ترجمہ :- قسم بخدا میں آپ کا وارث ہوں گا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! آپ
نے فرمایا مجھ سے پہلے انبیاء کرام نے میراث نہیں چھوڑی حضرت علی
رضی اللہ عنہ نے عرض کی پھر آپ سے پہلے انبیاء کرام نے کوئی چیز میراث
میں چھوڑی؟ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ انہوں نے اپنے رب کی
کتاب اور اپنی سنت میراث میں چھوڑی۔ اے علی! تم میرے محل میں
جنت میں میرے ساتھ ہو گے۔ میری بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا بھی تمہارے
ساتھ جنت میں ہوگی۔ وہ دنیا اور آخرت میں تمہاری زوجہ محترمہ ہے۔
اور تم میرے ربیق ہو گے۔

قارئین کرام! آپ نے مشاہدہ فرمایا کہ تنازع فیہ حدیث (جس کو عبد الکریم شتان
شیعہ نے موضوع ٹھہرایا ہے۔) اس لیے کہ اس کے نزدیک اس حدیث کا راوی سوائے
سعید بن فیروز البختری کے اور کوئی نہیں اور ابوالبختری مشتاق صاحب کے نزدیک

وضائع اور کذاب ہے، کتنی مضبوط اور صحیح ہے۔ اور آپ نے یہ بھی دیکھ لیا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی کلام سے اس حدیث کی تشریح کتنی وضاحت کے ساتھ مذکور ہے حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مولا علی رضی اللہ عنہ کو وارث بھی فرمایا اور ساتھ ہی فیصلہ فرمادیا کہ علی رضی اللہ عنہ میرے وارث تو ہیں مگر علم و حکمت اور کتاب و سنت میں نہ کہ مال و دولت میں۔ کیونکہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام مال دنیا کی وارثت نہیں چھوڑتے۔

مقتضیٰ کا یہ دعویٰ بھی باطل نہ ہو گیا کہ اس حدیث کا سوائے ابوالہنتر کی کے اور کوئی راوی نہیں۔ اب نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اس وضاحت و صراحت کے بعد بھی اگر کوئی آپ کی وارثت دنیا کی رٹ لگاتا ہے۔ اور باغِ ذک کو سیدہ فاطمہؓ کے لیے مال میراث قرار دیتا ہے تو اسے خدای اور ہٹ دھرم ہی کہہ سکتا ہے۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)



اگر فداک سیدہ فاطمہ کے لیے حصہ تھا تو پھر وراثت کا دعویٰ کیوں
شیدہ کی معتبر کتاب ”فروع کافی“

میں موجود ہے۔ کہ سات باغات کی تولیت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھی
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ
سے ان کی میراث میں جھگڑا کیا۔ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شہادت دی کہ
سات باغات ”وقف“ ہیں۔ ان میں وراثت جاری نہیں ہو سکتی۔ تاکہ آپ
بھی حصہ ملے۔ ”فروع“ کی عبارت یہ ہے۔

فروع کافی:

عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي أَحْسَنِ الثَّانِي عَلَيْهِ السَّلَامُ
قَالَ سَأَلْتُهُ عَنِ الْحِطَّانِ السَّبْعَةِ الَّتِي كَانَتْ مِيرَاثَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِفَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ فَقَالَ لَا إِنَّمَا
كَانَ وَقْفًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُ إِلَيْهِ
مِنْهَا مَا يَنْفِقُ عَلَى أَهْلِيهِ فَلَمَّا قُبِضَ جَاءَ الْعَبَّاسُ
يَخْتَصِمُ فَاطِمَةَ فِيهَا فَشَهِدَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَغَيْرُهُ أَنَّهَا
وَقْفٌ عَلَى فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ وَهِيَ الدُّلَالُ وَالْعِصَافُ
وَالْحُسْنَى وَالْمُصَافِيَةُ وَمَا لِأَمِّ إِبْرَاهِيمَ وَ
الْمَيْتَبُ وَالْبَرْقَةُ

(نمبر ۱) فروع کافی جلد ثالث ص ۲۷ مطبوعہ نوکشتور طبع قدیم

(نمبر ۲) فروع کافی جلد ہفتم ص ۴۴ کتاب الوصایا باب صدقات الہیہ

صلی اللہ علیہ وآلہ و فاطمہ الخ مطبوعہ تہران۔ طبع جدید

(۳) ناسخ التواریخ زندگانی فاطمہ ص ۲۴۵

ترجمہ: احمد بن محمد نے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میں نے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے ان سات باغات کے بارے میں دریافت کیا۔ جو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث تھے۔ تو امام موصوف نے فرمایا۔ وہ میراث نہ تھے۔ بلکہ وقف تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے اتنا لیتے تھے جو کہ ہمانوں کے لیے کفایت کرتا۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلت فرما گئے۔ تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ان باغات میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے جھگڑا کیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ وغیرہ نے گواہی دی کہ باغات وقف ہیں۔ جو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے لیے ہیں۔ وہ سات یہ ہیں۔ دلال، عفاف، حسنی، صافیر، مالم، ابراہیم، المثنیٰ اور برقمہ۔

اہل سنت و جماعت کی معتبر کتب میں ”دہبیہ“ کے خلاف اس طرح مذکور ہے۔ کہ جب حضرت عمر بن عبد العزیز خلیفہ بنے۔ تو اس وقت ”باغ فدک“ بنو امیہ کے قبضہ میں تھا۔ تو آپ نے بنی امیہ کو جمع کر کے فرمایا۔ جیسا کہ ابو داؤد کی روایت میں ہے۔

ابو داؤد: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَرَّاحِ أَخْبَرَنَا جَبْرِ عَنْ الْمُغْبِرَةِ قَالَ جَمَعَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بَنِي مَرْوَانَ حِينَ اسْتَحْلَفَ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ لَهُ فِدَاكَ وَكَانَ يَنْفِقُ مِنْهَا وَيَعُودُ مِنْهَا عَلَى صَغِيرِ بَنِي هَاشِمٍ وَيَزِيهِ مِنْهَا آبَتَهُمْ وَإِنَّ

فَاطِمَةَ سَأَلَتْهُ أَنْ يَجْعَلَهَا لَهَا فَا بِي فَكَانَتْ كَذَلِكَ فِي حَيَاتِهِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ فَلَمَّا
أَنَّ وَلِيَّ أَبِي بَكْرٍ عَمِلَ فِيهَا بِمَا عَمِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي حَيَاتِهِ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ فَلَمَّا أَنَّ وَلِيَّ عُمَرَ
عَمِلَ فِيهَا مَا عَمِلَ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ ثُمَّ أَقْطَعَهَا مَرْوَانَ
ثُمَّ صَارَتْ لِعُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ عُمَرُ يَعْزِي ابْنُ
عَبْدِ الْعَزِيزِ قَرَأْتُ أَمْرًا مَنَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَاطِمَةَ لَيْسَ لِي بِحَقِّ وَارِثِي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ رَدَدْتُهَا عَلَى
مَا كَانَتْ يَعْزِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
(ابوداؤد جلد ثانی ص ۵۹ کتاب الفی و الخراج والا بارہ)

ترجمہ: ہم سے عبداللہ بن جراح نے کہا کہ جبرین نے مغیرہ سے یہی خبر دی۔
کہ عمر بن عبدالعزیز نے نبی مروان کو اپنے خلیفہ بننے کے بعد جمع کیا۔
اور کہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم ”فدک“ میں سے کچھ اپنے لیے خرچ فرماتے
اور بنی ہاشم کے بچوں کی پرورش فرماتے۔ اور ان کی لونڈیوں کو بیاتہ تھے۔
حضرت خاتون جنت نے ”فدک“ کے بارے میں آپ سے
سوال کیا۔ تو آپ نے دینے سے انکار کر دیا۔ آپ کی زندگی میں
اس کی آمد فی انہی مصارف پر خرچ ہوتی رہی۔ آپ کے پردہ فرمانے
کے بعد جب ابوبکر خلیفہ مقرر ہوئے۔ تو انہوں نے وہی عمل باقی
رکھا۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا۔ پھر یہ بھی انتقال فرما گئے۔ پھر جب
عمر فاروق خلیفہ مقرر ہوئے تو انہوں نے بھی وہی عمل باقی رکھا۔ جو
نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر رضی اللہ عنہ کا تھا۔ پھر مروان نے

اسے اپنے قبضہ (ملکیت) میں لے لیا۔ اور ان کے بعد جب عمر بن عبد العزیز خلیفہ بنے۔ تو انہوں نے دیکھا کہ جس فدک کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نخت جگہ کو نہ دیا۔ اس پر میرا قطعاً حق نہیں بنتا۔ میں تم حاضرین کو گواہ بناتا ہوں۔ کہ میں نے ”فدک“ کی وہی حالت برقرار کر دی۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت تھی۔

یعنی ”مروان“ نے ناجائز اس کو اپنی ملکیت قرار دے دیا تھا۔ اور اس طرح اس کی آمدنی ان مصارف پر صرف ہونا ختم ہو گئی۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے دور میں تھے۔ تواج پھر اسے اُسی حالت پر لوٹا رہا ہوں۔ تاکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے طریقہ پر عمل ہو سکے۔

میراث انبیاء کا حکم شیعہ کتب سے

اصول کافی: انبیاء کی میراث مال نہیں احادیث میں؛

(۱) عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ الْعَلَمَاءَ وَرَثَةَ الْأَنْبِيَاءِ وَذَلِكَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُورَثُوا دَرَهْمًا وَلَا دِينَارًا وَاتِّمَّا أَوْرَثُوا أَحَادِيثَ مِنْ أَحَادِيثِهِمْ فَمَنْ أَخَذَ بِشَيْءٍ مِنْهَا فَقَدْ أَخَذَ خَطَاً وَافِرًا فَانْظُرُوا عِلْمَكُمْ هَذَا وَمَنْ تَأَخَذَ وَتَهُ فَإِنَّ فِيْنَا أَمَلَ الْبَيْتِ فِي كُلِّ خَلْفٍ عَدُوًّا يَبْسُوكَ عَدُوَّهُ تَحْرِيفُ الْعَالَمِينَ وَارْتِحَالُ الْمُبْطِلِينَ وَتَأْوِيلُ الْجَاهِلِينَ.

(اصول کافی جلد اول ص ۳۲ کتاب فضل العلم باب صفة العلم

وفضله الخ مطبوعہ تہران، طبع جدید)

ترجمہ: امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ کہ علماء و ارث انبیاء ہیں۔ اور انبیاء و ارث نہیں ہوتے درہم و دینار کے بلکہ وہ مالک ہوتے ہیں اپنی احادیث کے۔ پس جس نے ان احادیث سے کچھ لے لیا۔ اس نے کافی نصیب پایا۔ پس تم اس پر نظر رکھو۔ کہ تم اس علم کو کس سے لیتے ہو۔ یہ علم ہم اہل بیت کا ہے۔ کیونکہ جو علم پیغمبر نے امت کے لیے چھوڑا ہے۔ اس کے وارث اہل بیت رسول ہیں۔ جو عادل ہیں۔ اور جو رد کرتے ہیں غائبین کی تحریف اور اہل باطل کے تغیرات اور جاہلوں کی تاویلوں کو۔

(ترجمہ اصول کافی جلد اول ص ۳۵ مطبوعہ کراچی)

اصول کافی: انبیاء کی میراث علم ہے علماء ان کے وارث ہیں

(۲) وَ فَضِّلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ نَحْوُ حِلِّ الْقَتْلِ عَلَى سَائِرِ الذُّجُومِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ وَ رَأَى الْعُلَمَاءُ وَرَقَّةَ الْاَنْبِيَاءِ وَ اَنَّ الْاَنْبِيَاءَ لَمْ يُورِثُوا اِذْ يَنْتَارَا وَ لَا دِرْهَمًا لَكِنْ وَرَّثُوا الْعِلْمَ فَامَنْ أَخَذَ مِنْهُ أَخَذَ بِحِفْظٍ وَ اَخْبَرِ

(۱) (اصول کافی جلد اول ص ۳۴ کتاب فضل العلم طبع جدید)

(۲) قرب الاسناد ص ۲۷ طبع تہران جدید

ترجمہ: اور فرمایا۔ کہ دین کے عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے۔ جس طرح ستاروں پر چاند کی فضیلت اور چاندنی رات پر فضیلت ہے اور علماء کرام وارث انبیاء ہیں۔ اور انبیاء کے کرام نہیں چھوڑتے اپنی امت کے لیے درہم و دینار بلکہ وہ چھوڑتے ہیں علم دین کو

پس جس نے اس کو حاصل کیا اس نے بڑا نصیبہ پایا۔
(ترجمہ اصول کافی جلد اول ص ۲۷)

امالی صدوق :

(۳) عَنِ الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَلَيْهِمُ
السَّلَامُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
مَلَكَ طَلِبًا يَتَطَبَّبُ فِيهِ عِلْمًا مَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَلِبَتًا إِلَى
الْحَيَّةِ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَنْزِمُ أَحْيَانَهَا لِطَالِبِ الْعِلْمِ رَضِيَ
بِهِ وَإِنَّهُ كَيَسَّرَ تَغْفِيرَ طَالِبِ الْعِلْمِ مَنْ فِي السَّمَاءِ وَمَنْ
فِي الْأَرْضِ حَتَّى الْخَوَاتِمِ فِي الْبَحْرِ وَفَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَالِيَةِ
كَتَعْمَلِ الْقَمَرِ عَلَى سَائِرِ النُّجُومِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ وَإِنَّ الْعَمَاءَ
وَرِثَتُهُ الْأَنْبِيَاءِ إِنَّ الْأَبْدِيَةَ أَمْحَكُمْ كَيْبُورٌ ثَوَابًا دِينًا رَأَوْا وَلَا دِرْهَمًا
وَلَكِنْ وَرَثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَ مِنْهُ أَخَذَ بِحَقِّ وَافِرٍ

صدوق ص ۲۷ المجلس خامس

عشر مطبوعہ قعر

ترجمہ: امام جعفر اپنے والد اور ان کے والد اپنے آباء سے روایت
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو شخص
طلب علم کے لیے راستہ طے کرتا ہے۔ اللہ رب العزت
اُسے جنت کی طرف لے جاتا ہے۔ اور فرشتے طالب علموں
کے لیے اپنے پر بچھاتے ہیں۔ کیونکہ انہیں اس سے خوشی حاصل
ہوتی ہے۔ آسمان وزمین کی تمام مخلوق حتیٰ کہ دریا کی مچھلیاں طالب علم

کے لیے استغفار کرتی ہیں۔ اور عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے۔
 جیسے چودہویں کے چاند کی فضیلت ستاروں پر چاندنی رات
 میں اور علماء و ارث انبیاء میں۔ اور انبیاء اپنی وراثت میں درہم و
 دینار نہیں چھوڑتے۔ بلکہ علم دین چھوڑتے ہیں۔ پس جس نے اس کو
 حاصل کر لیا۔ اُس نے بہت بڑا حصہ حاصل کر لیا۔

مسئلہ میراث میں شیعہ حضرات کے اعتراضات اور ان کے جوابات

اعتراض نمبر (۱):

قرآن مجید میں مسئلہ میراث کو بیان فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا۔
 یُوْصِیْکُمُ اللّٰہُ فِیْ اَوْلاَدِکُمْ لِلذَّکْرِ مِثْلُ حَظِّ
 الْاُنثٰی۔

(سورہ نساء - پٹ)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ تمہیں تمہاری اولاد کے بارے میں وصیت فرماتا ہے۔
 کہ تمہارے ترکہ میں سے ایک لڑکے کو دو لڑکیوں کے برابر
 حصہ ہوگا۔

اس آیت کریمہ میں حکم عام ہے۔ جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ
 کے ماننے والے تمام مومنین داخل ہیں۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی
 اس آیت کے حکم سے خارج نہیں۔ تو پھر بموجب اس حکم کے آپ کی

وراثت بھی آپ کی اولاد (سیدہ خاتون جنت) کو ملنی چاہیے۔ لیکن صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو وراثت سے محروم کر دیا۔ اور اس طرح ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی خلاف ورزی کی۔ اور اس صریح حکم کے خلاف ایک خبر واحد ”فَحَنُّ مَعَاشِرًا لَا نَبِيَّاءَ لَا تَوْرَثُ“، پیش کر کے سیدہ فاطمہ کو حق سے محروم کر دیا۔ لہذا ان کا ایسا کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے۔

جواب نمبر (۱):

شیعہ حضرات کی سب سے صحیح اور امام غائب کی مصدقہ اصول کافی وہ کتاب ہے جسے امام جعفر نے ہذا کتاب لشیعتنا سے تعبیر کیا یعنی یہ کتاب ہمارے شیعوں کے لیے کافی ہے۔ ایسی کتاب کی حدیث کو خبر واحد کہہ کر صرف اپنے من گھڑت مسئلہ کو ثابت کرنے کے لیے ناقابل عمل قرار دینا تو مین اکمر اہل بیت ہے۔ علاوہ ازیں جب کہ شیعہ حضرات موجودہ قرآن کو تحریف شدہ قرار دیتے ہیں جیسا کہ کتب شیعہ میں تو اترات کے ساتھ ثابت ہے۔ تو پھر وہ اس قرآن کی اڑے کر اصول کافی کی حدیث کو کیسے ناقابل عمل قرار دے سکتے ہیں۔

جواب نمبر (۲):

مذکورہ آیت میراث میں خطاب صرف امت کو ہے۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ مسلمانوں کو سمھایا گیا خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس میں داخل نہیں۔ کیونکہ یہ بات ثابت شدہ اور تحقیق شدہ ہے۔ جسے شیعہ سنی دونوں مانتے ہیں۔ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر تمام انبیاء کرام کی مالی وراثت نہیں ہوتی۔ ہم گزشتہ اوراق میں شیعہ کتب سے یہ ثابت کر چکے ہیں۔

اہل سنت و جماعت کی کتب میں ایسی بہت سی احادیث موجود ہیں۔ جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے متعدد صحابہ کرام نے روایت فرمائیں۔ مثلاً حضرت حذیفہ بن یمان، زبیر بن عوام، عباس، علی، عثمان، عمر، عبدالرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، ابوذر راء، ابوہریرہ اور ازواج مطہرات رضوان اللہ علیہم اجمعین۔ ان تمام حضرات سے اس قسم کی روایات آئیں ہیں۔ جن میں انبیائے کرام کی ”مالی وراثت“ نہ ہونے کا ذکر ہے۔

رہی یہ بات کہ ”نَحْنُ مَعَا شَرُّ الْأَثَلِیَّاءِ لَا خَوْفَ مِنَّا“، والی حدیث صرف ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے پیش کی تھی۔ کسی اور کو یاد نہ تھی۔ تو اس اعتبار سے یہ خبر واحد ٹھہری۔ یہ بھی درست نہیں۔ بلکہ یہ روایت مذکور بالا تمام صحابہ کرام اور ائمہ اہل بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین میں مشہور و معروف تھی۔ بالفرض اگر اس کے سننے والے صرف ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی ہوتے۔ تو بھی کوئی مضائقہ نہیں۔ یہ حدیث موجب علم یقینی ہے۔ کیونکہ احادیث کی مختلف اقسام متواتر، مشہور، خیر و احد وغیرہ ان لوگوں کے لیے ہیں۔ جنہوں نے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سُنیں۔ مگر جس نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سُنیں ماس کے لیے ان کا مرتبہ متواتر سے بھی بڑھ کر ہے۔

تیسری بات یہ بھی ذہن نشین رہے۔ کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث جب پیش فرمائی۔ تو اُس وقت اور اس دور میں بہت سے صحابہ کرام تک پہنچی۔ بلکہ وہاں موقع پر موجود بھی تھے۔ ان میں سے کسی نے اس بارے میں اختلاف نہ کیا۔ خود سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اس کے جواب میں اتنا فرمایا ”سَمِعْتُ“ یعنی میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث نہیں سُنی۔ تو ”عدم سماعت“ سے یہ لازم نہیں آتا۔ کہ کسی اور نے بھی نہیں سُنی۔ وہ تو خود اپنی ”نفی سماعت“،

رہی ہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ اس حدیث کے ذریعہ آیت میراث کے عمومی حکم میں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تخصیص کے ذریعہ نکال لیا گیا۔ اور آپ اس میں داخل نہیں۔ جس طرح وہ لوگ اس میں داخل نہیں۔ جن کا ترکہ ہی نہیں ہوتا۔ یا جن کی اولاد ہی نہیں ہوتی۔ وغیرہ وغیرہ۔

اس کی مثال ایک اور آیت کریمہ سے دی جاسکتی ہے۔ اللہ رب العزت کا ارشاد ہے: ”فَانْكِحُوْا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّا مَلَكَتْ وَّرَبِّحْنَ“ اپنی پسند کی دو دو، تین تین اور چار چار عورتوں سے شادی کرو۔ اس آیت میں چار بیویوں کی بیک وقت نکاح میں رکھنے اور لانے کی اجازت ہے۔ تو یہ اجازت بھی امت کے لیے ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس عام حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ کیونکہ کتب احادیث اور سیرت میں آپ کی بیک وقت چار سے زائد ازواج مطہرات کا نکاح میں ہونا مشہور و معروف ہے۔ تو جس طرح اس آیت کے عموم سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مستثنیٰ کر دیا گیا۔ اسی طرح آیت میراث بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ دیگر متین کے لیے ہے۔ تو حدیث مذکورہ سے آیت میراث کی تخصیص یعین اور تشریح ہو رہی ہے۔ اس سے مخالفت لازم نہیں آتی۔ اگر اس طرح تخصیص سے مخالفت لازم آئے۔ تو یہی اعتراض شیعوں حضرات پر بھی ہو سکتا ہے۔ کیونکہ ان کی فقہ میں بھی اس قسم کی تخصیصات موجود ہیں۔ جیسے مرنے والا کا فر تھا۔ اور اس کی اولاد مسلمان تھی۔ تو کا فر صاحب جائیداد کی وراثت اس کی مسلمان اولاد کو نہیں ملے گی۔ یا اس کے برعکس مرنے والا صاحب جائیداد مسلمان تھا۔ اس کی اولاد کا فر ہے۔ تو بھی انہیں وراثت نہیں بنایا جائے گا۔ حالانکہ حکم سب کے لیے عام تھا۔ اعتراض ۲: سلیمان علیہ السلام داؤد علیہ السلام کے وارثیتے اگر انبیاء کرام کی ”مالی وراثت“ نہیں ہوتی۔ جیسا کہ تم نے ثابت کیا تو دریافت

طلب یرا مر ہے۔ گریڈ نا حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے والد ید ناداؤد علیہ السلام کے وارث کیونکہ قرار پائے۔ ان کے وارث ہونے کا قرآن گواہ ہے۔

وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ (پ) حضرت سلیمان علیہ السلام جناب داؤد علیہ السلام کے وارث بنے۔

لہذا معلوم ہوا۔ کہ جب قرآن پاک نے نبی کی وراثت ثنابت کی۔ اور وارث کا نام بھی ذکر کر دیا۔ تو وہ حدیث جس میں نبی کی وراثت سے انکار کیا گیا ہے۔ قابلِ مذہب نہ ہوئی۔ اور مرجوح ٹھہری۔

جواب:

سائل نے سوال میں کچھ لاعلمی کا ثبوت دیا ہے۔ ہم نے احادیث مقدسہ کی روشنی میں ثنابت یہ کیا تھا۔ کہ نبی کی ”مالی وراثت“، نہیں ہوتی۔ اور ”وراثت علمی“، کا ثبوت بھی انہی احادیث میں موجود ہے۔ جن میں ”مالی وراثت“ کی نفی ہے۔ تو جس وارث کی ہم نے نفی کی۔ اگر آیت زیر بحث میں اسی کا ثبوت ہے۔ تو اعتراض درست ورنہ ہم کب قائل ہیں۔ کہ ”وراثت علمی“، بھی نہیں ہوتی۔

بہر حال ہم جواب کی طرف لوٹتے ہیں۔ ”وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ“ میں ”وراثت علمی“، مراد ہے۔ یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام اپنے والد گرامی جناب داؤد علیہ السلام کے ”وارث علمی“، بنے۔ کیونکہ اگر اس وراثت سے مراد ”وراثت مالی“، ہوتی۔ تو صرف سلیمان علیہ السلام کے وارث ہونے کا کوئی معنی نہیں۔ وہ اس لیے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے ان کے علاوہ اٹھارہ اور بیٹے تھے ذہب الصادقین علیہم السلام ان اٹھارہ کو چھوڑ کر اکیلے سلیمان علیہ السلام کیونکہ ”وراثت مالی“، ہے۔ اور دوسرے کیوں محروم رہے۔

پھر تہاری معتبر کتاب جو کہ امام معصوم کی مصدقہ ہے۔ اس میں امام جعفر رضی اللہ عنہ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو وراثت علمی، قرار دیا ہے۔ جسے بالکل واضح طور

پر ذکر کیا ہے۔ **قول امام جعفر سلیمان کو علمی وراثت ملی:**

أَصُولُ كَافِيٍّ، مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ سَكَمَةَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّاسِمِ عَنْ زُرْعَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ الْمُصْطَلِقِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ رَأَى سُلَيْمَانَ وَرِثَ دَاوُدَ وَإِنَّ مُحَمَّدًا وَرِثَ سُلَيْمَانَ وَأَنَا وَرِثْنَا مُحَمَّدًا وَإِنَّا عِنْدَنَا عِلْمُ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ وَتَبَيَّنَ مَا فِي الْأَلْوَابِ.

(اصول کافی جلد اول ص ۲۲۴-۲۲۵ کتاب الحجۃ باب ان الائمة

ورثوا علم النبی طبع جدید مطبوعہ تہران)

ترجمہ: امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سلیمان علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام کے وارث ہوئے۔ اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سلیمان کے وارث ہوئے۔ اور ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے وارث ہوئے۔ اور ہمارے پاس علم توریت و انجیل و زبور کا اور ہمارے پاس بیان واضح ہے اس کا جو الواح موسیٰ میں تھا۔

(منترجم اصول کافی جلد اول ص ۲۵ مطبوعہ کراچی)

شیعہ حضرات کا علامہ ملا خلیل قزوینی، اس روایت کی یوں شرح کرتا ہے۔

صافی شرح اصول کافی؛

گفت امام جعفر صادق علیہ السلام بدستیکہ سلیمان بمیراث گرفت علم را از داؤد چنانچہ اللہ تعالیٰ گفتہ در سورہ نمل کہ در وَرَدَتْ سُلَیْمَانُ دَاوُدَ، و بدستیکہ محمد بمیراث برد علم را از سلیمان و بدستیکہ کہ اہل بیت محمد بمیراث بردیم علم را از محمد و بدستیکہ نزد ما است علم تورات موسی و علم انجیل و علم زبور و علم نسخہ کہ بیان واضح الواح موسی است۔

(صافی شرح اصول کافی جلد سوم ص ۱۴۹)

ترجمہ: امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے کہا۔ کہ سلیمان علیہ السلام نے علم بطور میراث داؤد علیہ السلام سے حاصل کیا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نمل میں فرمایا۔ وَرَدَتْ سُلَیْمَانُ دَاوُدَ، اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے میراث علم سلیمان علیہ السلام سے پائی۔ اور ہم اہل بیت نے وراثت علمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پائی۔ ہمارے پاس موسیٰ علیہ السلام کی تورات، انجیل اور زبور کا علم ہے۔ اور اس نسخہ کا علم جو موسیٰ علیہ السلام کی الواح میں تھا۔ یہ سب علم ہمارے پاس ہے۔

سوال:

وراثت سلیمان از داؤد علیہما السلام میں ”وراثت علمی“ کے اثبات کے ضمن میں جو تم نے لکھا۔ کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے انیس بیٹے تھے۔ کیا کتب شیعہ بھی ان کی تصدیق کرتی ہیں۔ ایک ادھ حوالہ پیش کرو؟

جواب:

شیخ حضرات کی معتبر تفسیر ”منہج الصادقین“ میں مذکور ہے۔

تفسیر منہج الصادقین:

و بصحت پیوستہ کہ داؤد (علیہ السلام) را نوزدہ پسر بود و ہر یک یاقوت نبوت و وراثت داشتند۔

(تفسیر منہج الصادقین جلد ۶ ص ۴۶۲ زیر آیت و وراثت سلیمان)

داؤد سوم کا نمل رکوع نمبر ۲ مطبوعہ تہران)

ترجمہ: یہ بات درجہ صحت تک پہنچی ہے۔ کہ داؤد علیہ السلام کے انیس صاحبزادے تھے۔ اور ان میں سے ہر ایک نبوت و وراثت کے قابل تھا۔

لیکن اس مقام پر ”قابل وراثت“ سے یہ مرگزنہ سمجھا جائے۔ کہ اس سے مراد وراثت مالی، تھی۔ بلکہ اس سے مراد ”حکومت“ تھی۔ اسی تفسیر کے اسی مقام پر اس کی وضاحت موجود ہے۔

تفسیر منہج الصادقین:

اکابر ہمہ بنی اسرائیل بفضل و کمال سلیمان معترف شدند۔ و داؤد ملک با تو تسلیم کرد۔ و دیگر روز وفات نمود سلیمان بر تخت نشست

(۱) (تفسیر منہج الصادقین جلد ۶ ص ۴۶۲)

(۲) مجمع البیان جلد چہارم جزء ۲ ص ۲۱۱ زیر آیت وراثت سلیمان)

(۳) تفسیر صافی جلد دوم ص ۲۳۳ سورہ نمل)

ترجمہ: بنی اسرائیل کے تمام اکابر نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے فضل و کمال

کا (منبت دیگر اٹھارہ بھائیوں کے) اعتراض کر لیا۔ اور داؤد علیہ السلام نے اپنا ملک و حکومت ان کے سپرد کر دیا۔ اس کے دو ستر روز حضرت داؤد علیہ السلام انتقال کر گئے۔ اور سلیمان علیہ السلام تختِ پدری پر بیٹھ گئے۔

لمحہ فکریہ :

علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں باغ فدک واپس کیوں نہ لے لیا

”باغ فدک“ کے مسئلہ میں حضرت خاتونِ جنت رضی اللہ عنہا کا مطالبہ اور اس کے جواب میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حدیث رسول پیش فرما کر مسئلہ کی نوعیت متعین کر کے اس کے بارے میں جو فیصلہ فرمایا آپ حضرات نے اُسے پڑھ لیا۔ یہ فیصلہ صرف خلافتِ صدیقی تک ہی برقرار نہ رہا۔ بلکہ دورِ فاروقی، عثمانی اور حضرت علی دایمیر معاہدہ رضی اللہ عنہم تک برقرار رہا۔ صرف ”مروان“ کے دور میں اس میں رد و بدل ہوا۔ اور پھر حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے اس کی پہلی حیثیت بحال کر دی۔

اس مسئلہ میں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر بقولِ شیخِ خلفائے ثلاثہ نے ظالمانہ طور پر باغ فدک، کو غصب کیے رکھا۔ تو پوچھا جاسکتا ہے کہ جب خلافت علی رضی اللہ عنہ کا دور آیا۔ اور اس وقت ان مخالفین میں سے کوئی بھی زندہ نہ تھا۔ تو اپنے دورِ خلافت میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اس ظلم کی تلافی

کیوں نہ کی۔ اور کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ فرض نہ تھا۔ کہ اپنے دور خلافت میں مظلوم کا حق ظالم سے واپس دلاتے۔ حالانکہ ایک مسلمان عادل حاکم پر فرض ہے۔ کہ مظلوم کی داد دے کرے۔ اور ظالم سے غضب شدہ حق مظلوم کو واپس دلائے اسی بات کی وصیت بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حسین کریمین کو فرمائی۔

نبج البلاغہ:

لَا تَنْتَرِكُوا الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ فَيُولَىٰ عَلَيْهِمْ
شِرَارُكُمْ ثُمَّ تَدْعُوْنَ هَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ۔

ترجمہ: امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو کسی حال میں ترک نہ کرو۔ ورنہ تمہارے شر بدنام پر مسلط کر دیئے جائیں گے پھر دعائیں مانگو گے۔ لیکن وہ قبول نہیں ہوں گی۔

(نبج البلاغہ ص ۲۲۲ خط ۲۶ چھوٹا سا نون مطبوعہ بیروت)

اگر حسین کریمین کو یہ وصیت ہے۔ تو خود بھی اس پر کاربند ہوں گے۔ اور اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نظر میں دو خلفائے ثلاثہ، کا ”باغ فدک“ کے معاملہ میں یہ رویہ قابل اعتراض تھا۔ تو چپ کیوں سادھے رہے۔ ہمارا یہ دعویٰ ہے کہ جو فیصلہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ وہ من و عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ تھا۔ اسی لیے امیر معاویہ تک اسی پر عمل ہوتا رہا۔ نہ اس میں رد و بدل کیا۔ اور نہ ہی کسی نے اعتراض کیا۔ لیکن ہمارے اس دعوے کے برعکس شیعوں کا فیصلہ کو نامہ صیانہ فیصلہ قرار دیتے ہیں۔ تو ان کے بقول حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں اس ظلم کو کیوں نہ عدلی میں بدلا۔

مذکورہ سوال کے لایعنی جوابات دینے کی ناکام کوشش

سید نعمت اللہ جزاؤں پر اپنی مشہور کتاب "انوار نعمانیہ" میں اس سوال کے بارے میں لکھتا ہے۔

انوارِ نعمانیہ:

و کلام علیؑ، وَأَمَّا قَوْلُ عَلِيٍّ لَوْ كَسِرَتْ لِيَ الْوِسَادَةُ ثُمَّ جَسَتْ عَلَيْهَا الْحَدِيثُ - مَعْنَاهُ أَلَيْسَ أَنْ تَمَكَّنْتُ مِنَ الْحُكُومَةِ بَيْنَ النَّاسِ مِنْ غَيْرِ مُنَازَعٍ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مُتَمَكِّنًا فِي وَقْتِ إِخْلَاقِهِ مِنْ إِقَامَةِ الْأَحْكَامِ عَلَى وَجْهِهَا لِأَمَانَتِهِ الْمُتَخَفِّفُونَ فِي الْبِدْعِ فَصَادَ لَا يَتَذَكَّرُ أَنْ يُغَيِّرَ مَا فَعَلُوهُ فَمِنْهُ عَزَلَ شَرِيحُ عَنِ الْقَضَاءِ أَرَادَهُ فَلَمْ يَتَمَكَّنْ مِنْهُ لِأَنَّهُ كَانَ مَنْصُوبًا مِنْ قِبَلِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَمِنْهُ صَلَوةُ الْمُصَلِّحِ فَلَقَدْ أَرْسَلَ ابْنُ الْحَسَنِ أَنْ يُتَادِيَ فِي مَسَاجِدِ الْكُوفَةِ أَلَمْ لَا تُصَلِّ قَضَبَ النَّاسِ ضَرْبَةً وَاحِدَةً وَقَالُوا وَآ عَمْرَاهُ أَمَرْنَا بِالصَّلَاةِ وَأَنْتَ تَنْهَانَا عَنْهَا أَرَأَيْتَ الذُّوْبُ يَهْوَ عِبْدًا إِذَا صَلَّى - وَمِنْهُ رَدُّ الْحَدَثِ وَالْعَوَالِي عَلَى أَوْلَادِ فَاطِمَةَ فَتَاتَهُ

كَانَ مِظْلَةً الْفِتْنَةِ وَالْفَسَادِ يَتَغْلِيظُ
مَنْ تَقَدَّمَ

وَقَدْ رَوَى الْمُشَدُّوقُ طَابَ شَرَاهُ فِي كِتَابِ الْعِلَلِ
عِلَلًا أُخْرَى مِنْهَا رَوَاهُ مُسْنِدُ إِلَى أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ قُلْتُ لَهُ لِمَ لَمْ يَأْخُذْ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ كَانُوا وَلِيَّ
النَّاسِ وَلَا يَهْمُ مَا عِلَّةُ تَرْكِهَا فَقَالَ لِأَنَّ الظَّالِمَ وَالْمُظْلَمَ
الْمُظْلَمُ قَدْ كَانَا قَدِيمًا عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَآتَابَ اللَّهُ
الْمُظْلَمَ وَعَاقِبَ الظَّالِمَ فَفَكَرَهُ أَنْ يَكُونَ تَرْجِعَ شَيْئًا قَدْ
عَاقَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ غَاصِبَةً وَأَصَابَ عَلَيْهِ الْمَغْصُوبَةَ
وَذَكَرَ أَيْضًا جَوَابًا أُخَرَ رَوَاهُ بِإِسْنَادِهِ إِلَى إِبْرَاهِيمَ
الْكُرْنَجِيِّ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ فَقُتِلَ لِأَنِّي عِلَّةٌ تَرَكَ
أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ كَانُوا وَلِيَّ النَّاسِ فَقَالَ لِلْإِقْتِدَاءِ
بِرَسُولِ اللَّهِ لَمَّا فَتَحَ مَكَّةَ وَقَدْ بَاعَ عَقِيلُ بْنُ أَبِي
طَالِبٍ دَارَهُ فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَرْجِعُ إِلَى دَارِكَ
فَقَالَ وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلٌ دَارًا إِنَّا أَهْلُ الْبَيْتِ لَا
نَسْتَرْجِعُ شَيْئًا يُؤْخَذُ مِنَّا ظُلْمًا فَيُدْلِكَ لَمْ يَسْتَرْجِعْ
قَدْ كَانُوا وَلِيَّ وَذَكَرَ أَيْضًا جَوَابًا ثَالِثًا بِإِسْنَادِهِ إِلَى
عَلِيِّ بْنِ فَضَالٍ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ سَأَلْتُهُ
عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ لِمَ لَمْ يَسْتَرْجِعْ قَدْ كَانُوا
لَنَا وَلِيَّ النَّاسِ فَقَالَ لِأَنَّ أَهْلَ الْبَيْتِ لَا
يَأْخُذُ لَنَا حَقُّوْقَنَا مِمَّنْ ظَلَمْنَا إِلَّا هُوَ يُعْطِي

إِلَّا اللَّهُ وَنَحْنُ أَوْلِيَاءُ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا
نَحْكُمُ لَهُمْ وَنَاخِذُ حُقُوقَهُمْ مِمَّنْ
ظَلَمَهُمْ وَلَا نَاخِذُ لِنَفْسِنَا۔

(۱) انوار نعمانیہ جلد اول ص ۴۷ نور تفسیری طبع جدید اور ص ۵۵ طبع قدیم

(۲) مجالس المؤمنین جلد اول ص ۵ (تہران)

ترجمہ: رہا قول علی۔ ”لَوْ كُفِّرَتْ بِي الْاِثْمُ سَادَةٌ ثُمَّ جَلَسْتُ
عَلَيْهَا“ الحدیث۔ سو اس کے معنی یہ ہیں۔ کہ اگر میں لوگوں کے درمیان
بغیر کسی نزاع کرنے والے کے حکومت پر قادر ہو جاؤں تو یہ قول
دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ حضرت امیر اپنے عہد خلافت میں اور
احکام پر جیسا کہ چاہتے قادر نہ تھے۔ کیونکہ متعلقین بدعتوں میں آپ سے
بیعت لے گئے۔ لہذا آپ قادر نہ تھے۔ قاضی شریح کو عہدہ فضا سے
معزول کرنا تھا۔ آپ نے اس کا ارادہ کیا۔ مگر اس پر قادر نہ ہوئے کیونکہ
قاضی موصوف متقدمین کی طرف سے متعین تھے۔ اور من جملہ ایسی بدعات
کے نماز ضحی تھی۔ آپ نے اپنے صاحبزادے حسن کو بھیجا۔ کہ مساجد کو
میں منادی کر دے۔ کہ نماز ضحی نہ پڑھی جائے۔ پس لوگوں نے شور برپا
کر دیا۔ اور کہنے لگے۔ ہائے عمر! آپ نے ہمیں اس نماز کا حکم دیا۔
اور یہ کہیں اس سے منع کر رہے ہیں۔ اَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا
إِذَا أَصَلَّى، اور من جملہ ایسے احکامات کے فدک و عوالی مدینہ کو اولاد
فاطمہ پر رد کرنا تھا۔ کیونکہ متقدمین کی درشتی کے سبب یہ فتنہ و فساد مٹھا
(یعنی پہلے خلفاء کی سختی کی وجہ سے فتنہ و فساد کا خطرہ بنا ہوا تھا۔)
شیخ صدوق طاب ثراہ نے کتاب العلل میں اس کے اور اسباب

بیان کیے ہیں۔ جن میں سے ایک کو بسند ابو بصیر روایت کیا ہے کہ میں نے
امام جعفر صادق سے پوچھا کہ امیر المومنین نے اپنی خلافت میں فدک کیوں
نہ لیا؟ اور کس سبب سے اسے چھوڑ دیا۔ امام نے فرمایا کہ ظالم و مظلوم
دونوں اللہ سبحانہ کے ہاں پہنچ چکے تھے۔ اور خدا نے مظلوم کو ثواب اور
ظالم کو عذاب دے دیا تھا۔ اس لیے حضرت امیر نے ناپسند کیا۔
کہ اس چیز کو واپس لے لیں جس پر اللہ نے غاصب کو عذاب اور
مغصوب کو ثواب دے دیا۔ شیخ صدوق نے اس کا ایک ادبواب
دیا ہے۔ جسے اس نے بستہ ابراہیم کوفی روایت کیا ہے۔ کہ میں نے
امام جعفر صادق سے پوچھا کہ حضرت امیر نے اپنی خلافت میں فدک
کس واسطے نہ لیا؟ امام نے جواب دیا کہ اس میں آپ نے رسول اللہ
کی اقتداء کی۔ کفتح مکہ کے وقت جب کہ عقیل بن ابی طالب نے آپ
کا گھرنہ بیچ دیا تھا۔ آپ سے عرض کی گئی کہ یا رسول اللہ! آپ اپنے
گھر میں نزول کیوں نہیں فرماتے۔ آپ نے جواب دیا کہ کیا عقیل نے
ہمارے واسطے کوئی گھر چھوڑا ہے؟ ہم اہل بیت اشیائے
مغصوبہ کو واپس نہیں لیتے۔ اسی واسطے حضرت امیر نے اپنی
خلافت میں فدک واپس نہ لیا۔ شیخ صدوق نے اس کا تیسرا جواب
یوں دیا کہ علی بن فضال نے امام ابو الحسن سے دریافت کیا کہ حضرت
امیر نے اپنی خلافت میں فدک کس واسطے واپس نہ لیا۔ حضرت
امام نے فرمایا کہ ہم اہل بیت کے حقوق ظالموں سے بجز اللہ تعالیٰ
کے اور کوئی نہیں لیتا۔ ہم مومنوں کے اولیاء ہیں۔ ہم ان کے لیے حکم
کرتے ہیں۔ اور ان کے ظالموں سے ان کے حقوق لیتے ہیں۔

مگر اپنے حقوق نہیں لیتے۔ (انتہی)

”انوارِ نعمانیہ“ کی مذکورہ عربی عبارت اور اس کے ترجمہ سے ہمیں اپنے سوال کے چار جواب دستیاب ہوئے۔ جو ہمیں بالترتیب درج ذیل کتب میں بھی موجود ملے ہیں۔

تہذیب المتین:

۱۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اپنے دور خلافت میں احکامِ دین کی اقامت پر قدرت نہ رکھتے تھے۔ جس کی وجہ سے (۱) قاضی شریح کو معزول نہ کر سکے۔ (ب) نمازِ ضحیٰ کو بند نہ کر سکے۔ اگرچہ اس کے لیے مہاجد میں اعلان بھی کروا دیا تھا۔ (ج) فدک اور عوالی مدینہ اولاد فاطمہ کو واپس نہ دلا سکے۔ کیونکہ خلفائے ثلاثہ کی مخالفت میں قتل و فساد کا خطرہ تھا۔

تہذیب المتین جلد اول ص ۳۲۶ ذکرِ تفسیرِ غضبِ فدک
طعن الرابع ص ۱۷۷

کشف الغمہ:

۲۔ امام جعفر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ کہ اس تفسیر میں ظالم اور مظلوم کا معاملہ اللہ کے ہاں پہنچ چکا ہے۔ یعنی دونوں اس دنیا کو چھوڑ چکے ہیں اللہ نے ظالم کو عذاب اور مظلوم کو ثواب دے دیا ہے۔ لہذا اس کے فیصلہ کے بعد فیصلہ کرنا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پسند فرمایا۔
(کشف الغمہ فی معرفۃ الامم جلد اول ص ۲۹۴)

کشف الغمہ:

۲۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس بارے میں اتباع رسول کی۔ وہ اس طرح کہ آپ نے فتح مکہ کے بعد اپنے مقصوبہ مکانات واپس نہیں لیے تھے۔ لہذا آپ کی اتباع میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مقصوبہ جائیداد واپس نہ لی۔

(کشف الغمہ فی معرفۃ الامم جلد اول ص ۹۴ مطبوعہ تبریز)
مذکورہ فاطمہ زہرا فی خطبۃ فاطمہ فی قصر فدک

طعن الرابع:

۴۔ اسی کا ظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ کہ ظالموں سے ہم اہل بیت کے حقوق اللہ تعالیٰ کے بغیر کوئی نہیں لیتا۔ اس لیے ہم اپنے حقوق واپس نہیں لیتے۔ لیکن مومنوں کے ولی ہونے کی وجہ سے ان کے حقوق ان کو دلاتے ہیں۔
(طعن الرابع ص ۱۳۷)

خود مکتب شیعہ سے مذکورہ جوابات کی تردید

ذیل جواب اول: توہین علی شیر خدا

”سید نعمت اللہ“ نے جو یہ کہا۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ احکام شریعہ کے پیکر قادر نہ تھے۔ اور فتنہ و فساد کی وجہ سے خاموش رہے۔ تو ہم اس کے

تردید جواب سوم: اہل بیت نے متعدد بار فدک واپس لیا

امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی طرف جس کلام کی نسبت کی گئی ہے وہ غلط ہے۔ اور قابل قبول نہیں۔ کیونکہ امام باقر رضی اللہ عنہ نے عمر بن عبدالعزیز سے فدک کو واپس لے لیا تھا۔ پھر اس کے بعد ایک مدت تک ان کے قبضہ میں رہا۔ بعد ”خلفائے عباسیہ“ میں سے جو اہل بیت کے حق کا لحاظ کرتے تھے۔ انہوں نے ”باغ فدک“ کو اولاد فاطمہ پر لوٹایا۔

چنانچہ مامون الرشید نے اپنے عامل ”قثم بن جعفر“ کو لکھا تھا کہ وہ فدک کو اولاد فاطمہ کو دے دے۔ اس حکم پر عمل کرتے ہوئے جب اسے لوٹایا گیا۔ اس وقت کے امام، امام علی رضا نے قبول کر لیا۔ اس کے بعد پھر ”متوکل“ نے اس قبضہ کر لیا۔ اس کے مرنے کے بعد معتضد نے پھر واپس لوٹا دیا۔ پھر مقتدر، میں لیا۔ اور ”مقتدر“ نے واپس کر دیا۔

”مجالس المؤمنین“ کی عبارت اس بارے میں ملاحظہ ہو۔

مجالس المؤمنین:

القصہ عمر بن عبدالعزیز برغم الف منافقان فدک را با امام محمد باقر علیہ السلام تسلیم نموده و در دست ایشان بود تا عمر بن عبدالعزیز وفات یافت و بعد از آن خلفائے عباسی انہا کہ فضیلت و انصاف و معرفت بہ حق اہل بیت داشتند۔ مانند مامون و معتضد و واثق فدک با اولاد حضرت فاطمہ (رضی اللہ عنہا) رد نمودند۔ و چون نوبت بہ متوکل نہی رسید از ایشان گرفتہ بہجام خود داد۔ بعد از آن معتضد رد نمود و مقتدی باز گرفت

و مقتدر ردائ نمود۔

(۱) مجالس المؤمنین جلد اول ص ۵-۵۱ در ذکر فدک مطبوعہ

تہران ابن ابی حدید جلد ۴ ص ۱۸

(۲) انوار نعمانیہ جلد اول ص ۴۷ تذکرہ نور مرتضوی

طبع جدید تبریز ایران و طبع قدیم ص ۱۵

(۳) کشف الغمہ جلد اول ص ۲۹۵ تذکرہ خطبہ فاطمہ فی

قصہ فدک

ترجمہ: الغرض حضرت عمر بن عبدالعزیز نے منافقوں کو رسوا کرنے کے لیے ان کی ناک رگڑتے ہوئے دریاخ فدک، حضرت امام باقر رضی اللہ عنہ کے پیڑ و گیاہ اور یہ آپ ہی کے ہاتھ میں رہا۔ حتیٰ کہ عمر بن عبدالعزیز نے وفات پائی۔ بعد ازاں اہل بیت کی فضیلت، ان کے ساتھ عدل انصاف اور ان کے حق کو پہچاننے والے خلفائے عباسیہ مثل مامون الرشید معتمد باللہ اور واثق باللہ نے باخ فدک اور لاؤ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو واپس کر دیا۔ پھر جب متوکل باللہ کا زمانہ آیا۔ تو اس نے اُن سے لے کر اپنے حجام کو دے دیا اس کے بعد معتضد نے رد کیا۔ تو محققانے لے لیا۔ اور مقتدر نے پھر رد کر دیا۔

حاصل کلام:

مذکورہ بالا کلام سے یہ حاصل ہوتا ہے کہ ”باخ فدک“، منصوبہ اشیاء کی طرح نہ تھا۔ اگر واقعی منصوب ہوتا۔ تو صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے اس کی واپسی حرام نہ ہوتی۔ بلکہ اہل بیت میں سے ہر ایک کے لیے حرام ہوتی۔ حالانکہ بارہا

اہل بیت نے اسے قبول کیا۔ اور پھر ان سے واپس لیا جاتا رہا۔ جس کو شیعہ مجتہد
 ”نور اللہ شوشتری“ نے واضح الفاظ میں تسلیم کیا ہے۔

اگر بغرض محال ان شیعہ لوگوں کا یہ وضعی قاعدہ مان لیا جائے۔ کہ اہل بیت
 ”مقصوب“ واپس نہیں لیتے۔ تو ہم اس قاعدے کے مطابق ان سے دریافت کرنے
 میں حتی بجانب ہیں۔ کہ تم ”خلفائے ثلاثہ“ کو دربارہ خلافت حق پر سمجھتے ہو۔ (میں کہ
 حقیقت ہے) یا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ”حق خلافت“ کے غاصب شمر
 کرتے ہو؟ اگر اپنے مذموم عقیدہ کے مطابق ان خلفائے ثلاثہ کو ”حق خلافت“ کا
 غاصب سمجھتے ہو۔ تو اس مقصوبہ خلافت کو (تمہارے قاعدہ کے مطابق) حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ کو واپس نہیں لینا چاہیے تھا۔ حالانکہ آپ نے خلافت کو قبول فرمایا
 اور تقریباً پانچ سال تک اس منصب پر فائز رہے۔ خلافت کا معاملہ ہو۔ تو مقصوبہ
 کے واپس ہونے کو قبول کر لیں، اور ”باغ فدک“ کا معاملہ ہو تو کہیں کہ ہم مقصوبہ چیز واپس
 نہیں لیتے۔ یہ دو ہر معیار کہاں سے درست ثابت ہوا؟

حالانکہ یہ سدا امر ہے۔ کہ اہل بیت حق پر ہیں۔ اور حتی ہمیشہ ان کے ساتھ رہا۔

کشف الغمہ:

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ عَلِيًّا مَعَ الْحَقِّ وَالْحَقُّ
 مَعَهُ لَنْ يَزُولَ حَتَّى يَرْدَ عَلَى الْحَوْضِ.

(کشف الغمہ فی معرفۃ الائمۃ جلد اول ص ۱۲۳ فی فضائل مولانا

امیر المومنین مطبوعہ تبریز)

ترجمہ: ام سلمی رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو فرماتے سنا۔ کہ بے شک ”علی“ حق کے ساتھ ہے۔ اور حق، علی کے ساتھ رہے گا۔ حوض کوثر پر آنے تک آپس میں جدانہ ہوں گے۔ ہم اہل سنت و جماعت کا بھی یہی عقیدہ ہے۔ کہ اہل بیت نے کبھی بھی حق کا ساتھ نہیں چھوڑا۔ مصائب کے پہاڑ ٹوٹے۔ تکالیف کی آندھیاں چلیں۔ جیسا کہ واقعہ فاجعہ رلاشاہد ہے۔ یزید کی بیعت نہ کی۔ سب کچھ قربان کر دیا۔ لیکن باطل کے سامنے نہ ہلے۔ بلکہ صاف صاف اعلان فرما دیا۔ حسین شہید تو ہو سکتا ہے۔ لیکن فاطمی و فاجر کی بیعت میں کر سکتا۔ تو کیسے ممکن ہے کہ جب ”باغ فدک“، اور ”خلافت“، منصوبہ اشیاء قرار دیں۔ اور ان کا واپس لینا ان کے ہاں ناجائز ہو۔ تو اس حق کو چھوڑ کر باطل کو قبول کر لیں۔ اور اسی باطل پر ہی عمل کرتے ہوئے دنیا سے رخصت ہو جائیں۔ درمعاذ اللہ۔

راہتخان عظیم۔

تردید جواب چہارم:

حضرت علی طلب خلافت کے لیے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا

کو مہاجرین و انصار کے ہر دروازہ پر لے کر گئے

جواب چہارم میں جو کچھ بیان کیا گیا۔ اہل بیت پر ایک بہتان سے کم نہیں۔ کہا گیا ہے۔ کہ امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے۔ کہ ہم اپنے حقوق ظالموں سے نہیں لیتے۔ مگر دیگر مومنین کے حقوق اُن پر ظلم کرنے والوں سے دلاتے ہیں۔ کیونکہ ہم تمام مومنین کے ”دولی“ ہیں۔

اگر ہم ان کے اس فرضی اصل کو تسلیم کر لیں۔ تو بھی اس جواب میں خلل موجود ہے۔

کیونکہ خود ان کی معتبر کتب سے ثابت ہے۔ کہ اہل بیت خود اپنے حق کے بارے میں
کوشاں رہے۔ لیکن چاروں طرف سے ناکامی کے بعد خاموش ہو گئے۔

تہذیبِ امتین:

منقول ہے۔ کہ جس روز ابوبکر کے ساتھ بیعت ہوئی۔ اسی رات کو
آنحضرت نے جناب فاطمہ کو پشتِ حمار پر سوار کیا۔ اور حسن و حسین
اپنے دونوں نور چشموں کو ہمراہ لیا۔ اور جملہ مہاجرین و انصار (شرکائے بدر)
کے گھروں میں جا کر اپنی نصرت و حمایت کی طرف ان کو دعوت دی۔
اور حدیث غدیر کو یاد دلایا۔ یعنی اتمامِ حجت بالکل الوجہ فرمایا۔ کل چوالیس
حضرات نے حضرت کی دعوت قبول کی۔ آپ نے انہیں امر کیا۔ کہ
کل صبح اپنے سر منڈا کر اور تھیلا لگا کر ہمارے پاس آئیں۔ اور سرجان
کی شرط پر شرائطِ بیعت بجالائیں۔ مگر خوف و ہراس نے ان پر غلبہ کیا۔ اور
اپنے عہد پر قائم نہ رہے۔ چنانچہ دن ہوا۔ تو سوائے چار اشخاص
سلمان فارسی، ابوذر غفاری، مقداد بن اسود و عمار بن یاسر و بروایت
زبیر بن عوام کے کوئی نہ آیا۔ آپ نے دوسرے پھر تیسرے روز
ایسا ہی کیا۔ رات کو وعدہ کرتے تھے۔ مگر صبح کو کوئی اسے وفاء نہ کرتا
تھا۔ الا وہی چار اشخاص۔ حضرت ابو عبد اللہ جعفر صادق کہتے ہیں۔ کہ
کہ رسول اللہ کے بعد تمام خلقت مرتد ہو گئی تھی۔ مگر تین اشخاص، سلمان
ابوذر۔ مقداد۔ (انہی)

تہذیبِ امتین فی تاریخ امیر المومنین جلد اول حصہ دوم ص ۲۶ مطبوعہ روضی

دہلی۔ ذکر مصیبت عظمیٰ و واہمہ کبریٰ الخ

بیت الاحزان:

عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ بِأَقْرَبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ عَلِيًّا حَمَلَ فَاطِمَةَ
صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهَا عَلَى حِمَارٍ وَسَارَ بِهَا لَيْلًا إِلَى
بُيُوتِ الْأَنْصَارِ يَسْتَلِمُهُمُ النَّصْرَةَ وَتَسَلِّمُهُمُ الْإِنِّصَارَ
فَكَانُوا يَقُولُونَ يَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ فَقَدْ مَضَتْ بَيْعَتُنَا
لِهَذَا الرَّجُلِ -

(بیت الاحزان ص ۷۸ شیخ قمی طبع قم)

ترجمہ: امام باقر سے روایت ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کو گدھے پر
بٹھایا اور انہیں ساتھ لے کر انصار کے گھروں پر گئے علی انصار سے مدد
مانگتے تھے اور فاطمہ ان سے مدد کرنے کا سوال کرتی تھیں۔ تو وہ کہتے کہ
اے دختر رسول ہماری بیعت ان کے لیے ہو چکی ہے۔

استحاج طبری:

فَقَالَ سَلِيمَانُ فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ حَمَلَ عَلِيٌّ فَاطِمَةَ عَلَى
حِمَارٍ وَآخَذَ بِيَدِ ابْنَيْهِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ فَلَمْ يَدْعُ
أَحَدًا مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَلَا مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَّا
أَتَى مُتْرَلَهُ وَذَكَرَ حَقَّقَةً وَدَعَاهُ إِلَى نَصْرَتِهِ فَمَا اسْتَجَابَ
لَهُ مِنْ جَسَبِعِهِمْ إِلَّا أَرْبَعَةٌ وَارْبَعُونَ رَجُلًا فَأَمَرَهُمْ
أَنْ يُصِيبُوا بَعْرَةَ مُحَلِّقِينَ رُؤُسَهُمْ مَعَهُمْ سَلَاحَهُمْ
وَقَدْ بَايَعُوا عَلَى الْمَوْتِ فَأَصْبَحَ وَلَمْ يُوَافِقْهُ مِنْهُمْ أَحَدٌ
غَيْرَ أَرْبَعَةٍ قُلْتُ لَسَلَّمَكَ مِنَ الْأَرْبَعَةِ قَالَ أَنَا وَ

أَبُو ذَرٍّ وَالْمِقْدَادُ وَالزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَامِ ثُمَّ آتَاهُمُ مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّانِيَةِ
فَنَاشَدَهُمُ اللَّهُ فَقَالُوا نَصِيحُكَ بُكْرَةً فَمَا مِنْهُمْ أَحَدٌ وَفِي غَيْرِنَا
ثُمَّ اللَّيْلَةُ الثَّلَاثَةُ فَمَا وَفَى أَحَدٌ غَيْرِنَا فَلَمَّا رَأَى عَلَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ عِنْدَهُمْ وَقِيلَةَ وَفَائِهِمْ لَزِمَ بَيْتَهُ.

(۱) (استباج طبرسی جلد اول ص ۱۵۱) ذکر ما جرى بعد

الرسول صلى الله عليه مطبوعه قم طبع جدید

(۲) ناسخ التواریخ مایریخ خلفا جلد اول ص ۸

ترجمہ: سلیمان نے کہا۔ جب رات پڑی۔ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ سیدہ فاطمہ
کو گدھے پر بٹھا کر حسین کریمین کے ہاتھ پکڑ کر تمام اہل بدر مہاجرین اور انصار کے
ایک ایک گھر پر پہنچے۔ اور ہر ایک کو اپنے حق کی طرف متوجہ کرتے ہوئے
مدد کرنے کو کہا۔ لیکن ان میں سے چوالیس حضرات کے سوا کسی نے حامی نہ
بھری۔ ان کو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ کہ صبح تمہارے سر نہ ٹپے
ہوئے ہوں۔ اور ہر ایک مسلح ہو۔ انہوں نے مرنے مارنے پر بیعت
کی۔ لیکن جب صبح ہوئی۔ تو چار اشخاص کے سوا کسی نے موافقت نہ کی۔
وہ چار سلمان، ابوذر، مقداد اور زبیر بن عوام تھے۔ پھر دوسری رات بھی
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پہلے کی طرح کیا۔ تو انہوں نے پھر صبح اُٹنے کا
 وعدہ کیا۔ لیکن اُسے وہی چار تیسری رات بھی ایسا ہی ہوا۔ تو جب حضرت
علی کرم اللہ وجہہ نے ان کی بے وفائی، دھوکہ بازی دیکھی۔ تو خاموش ہو کر اپنے
گھر بیٹھ گئے۔

تیلوں عبارتوں کا خلاصہ:

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے حقوق کے حصول کے لیے پوری جدوجہد کی

اور دختر رسول کو جمع حسین کو یمن کے سفارش کے لیے ساتھ بھی لیا۔ لیکن چوالیس کے سوا کسی نے حامی نہ بھری۔ پھر ان میں سے صرف چار باقی رہ گئے۔ اسی لیے امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ (بقول شیعہ) نے فرمایا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صرف تین چار مسلمان رہ گئے۔ باقی تمام مرتد ہو گئے تھے۔ اس کوشش بسیار کے بعد ناامید ہو کر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے گھر بیٹھ رہنے کا پکا ارادہ کر لیا۔

ان عبارتوں میں شدید حضرات کے چوتھے جواب کی دندان شکن تردید موجود ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے محض اپنے حقوق کے حصول کی خاطر ہر قسم کا حرج استعمال کیا۔ تو وہ دعویٰ اور قاعدہ کہہ کر گیا۔ کہ ”اہل بیت اپنے حقوق ظالموں سے نہیں لیتے۔“ یہاں تو حقوق کی وصولی کی خاطر مرنے مارنے پر بیعت کی جا رہی ہے۔ اور انہیں مسلح ہو کر نکلنے کا حکم دیا جا رہا ہے۔

جہاں ان عبارتوں سے ان کے جواب کی تردید ہوتی ہے۔ وہیں یہ بھی ثابت ہوتا ہے۔ کہ شیعوں سے بڑھ کر کوئی بھی اہل بیت کا گستاخ اور دشمن نہیں۔ دیکھئے شیر خدا کو اتنا کمزور ثابت کیا گیا ہے۔ اور اس قدر جاہ پرست دکھایا گیا ہے۔ کہ ہاجرین و انصار کے گھروں پر دختر رسول کو لے کر پھرتے ہوئے ذکر کیا گیا۔ یہ بھی لکھا گیا کہ بنت رسول بلا واسطہ ہاجرین و انصار سے خلافت طلب کرتی رہیں، العیاذ باللہ حالانکہ یہ وہ دختر رسول ہیں۔ جن کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب میدان حشر میں میری بیٹی آئے گی۔ تو اللہ تعالیٰ تمام انسانوں کو حکم دے گا۔ کہ اپنے چہرے دوسری طرف پھیر لو۔ کیونکہ میرے محبوب کی لاڈلی بیٹی آرہی ہے۔ اور جس کا چہرہ دیکھنا سورج کو بھی نصیب نہ ہوا۔ اہل بیت کے ایک سچے محب نے کیا خوب کہا۔

بے اجازت جن کے گھر جبریل بھی آتے نہیں

قدروا لے جانتے ہیں عز و شان اہل بیت (مولا حسن رضا)

بقول ائمہ اہل بیت اہل سنت ہی حقیقی محبتانِ اہل بیت میں

لیکن حقیقی محبت، اہل سنت و جماعت کو ہی نصیب ہے۔ جس کا تمہیں بھی قرار ہے۔ جامع الاخبار میں شیخ صدوق نے اسی حقیقت کو ان الفاظ میں بیان کیا۔

جامع الاخبار:

مَنْ مَاتَ عَلَى حَيْ آلِ مُحَمَّدٍ مَاتَ عَلَى الشُّنَّةِ
وَالْجَمَاعَةِ۔

ترجمہ: جو شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آل پاک کی محبت میں مرا۔ وہ سنت و جماعت (کے عقیدہ) پر مرا۔

(فصل ۱۳۱ فی الموت مطبوعہ نجف اشرف جامع الاخبار ص ۱۸۹)

جامع الاخبار:

پھر لکھا ہے۔

وَلَيْسَ عَلَى مَنْ مَاتَ عَلَى الشُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ عَذَابُ
الْقَبْرِ وَلَا شِدَّةُ يَوْمِ الْقِيَمَةِ۔

(جامع الاخبار ص ۱۸۹ فصل ۳۴ فی صلوة الجماعة)

ترجمہ: جو سنت و جماعت (کے عقیدہ) پر مرا۔ اسے نہ عذابِ قبر ہوگا۔ اور نہ ہی قیامت کے دن کی سختی۔

ان دونوں عبارتوں سے شیخ صدوق نے واضح کر دیا کہ اہل بیت کے حقیقی دوست اہل سنت و جماعت ہیں۔ اسی وجہ سے انہیں عذابِ قبر ہوگا۔ اور نہ

خلاصہ:

ہمارے سوال کے جو چار جوابات شیعہ حضرات کی طرف سے دیئے گئے تھے ایک ایک کر کے ان کی تردید کر دی گئی۔ اور اس طرح وہ بے اصل اور بے بنیاد ثابت ہوئے۔ لہذا ہمارا سوال اب بھی موجود ہے۔ اور اس کے جواب کے لیے ہم منتظر ہیں۔ دیکھئے کیا جواب ملتا ہے۔

وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ

اہل بیت کے حق میں شیعوں کی گستاخیاں اور
ان کی سزائیں

شیعہ حضرات در باغ فدک، کے منصب کے الزام میں اکثر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو معاذ اللہ کافر، مرتد اور نہ جانے کیا کیا کہتے ہیں۔ اور اسی وجہ سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی طرف اسی سلسلہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بارے میں ایسی گستاخانہ عبارت شروب کرتے ہیں۔ جسے پڑھ کر دل کانپ اٹھتا ہے۔ دل تو نہیں چاہتا۔ کہ وہ الفاظ دہرائے جائیں۔ لیکن ان نام نہاد مجبان اہل بیت کے نظریات سے آگاہی کی خاطر انہیں پیش کیا جا رہا ہے۔

حقائق یقین!

یہاں حضرت فاطمہ بجانب خاندان برگزیدہ۔ حضرت امیر از نظر معاودت اومی کشیدہ۔ چون بمنزل شریف قرار گرفت از دوسے مصلحت

بہائے شجاعانہ بسید اوصیاء نمود کہ مانند جنین در رحم پرده نشین شدہ ای
مثل خائیان در خانہ گریختہ ای۔

(۱) (حقیقین ص ۱۲) باب پنجم ذکر احتیاج حضرت زہرا باہلبی

(۲) ناسخ التواریخ زندگانی فاطمہ ص ۵۵

(۳) ناسخ التواریخ جزو اول از تاریخ خلفاء ص ۶۲ باطلہ فخر

(۴) بحار الانوار جلد ۱۷ ص ۴۶ کیفیت معاشرتھا علی

ترجمہ: پھر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا گھر کی طرف لوٹیں۔ ادھر حضرت علی رضی اللہ

عنه ان کا انتظار کر رہے تھے۔ جب سیدہ اپنے در دولت پر آئیں۔ اور

آرام سے بیٹھ گئیں۔ تو از روئے مصلحت شجاعانہ انداز سے بید اوصیاء

کو (سخت الفاظ میں) فرمایا۔ کہ تم اس بچے کی طرح جو ابھی اپنی ماں کے رحم

میں ہو۔ پرده نشین ہو گئے۔ اور ذیل لوگوں کی طرح گھر بھاگ آئے۔

حقیقت یہ ہے۔ کہ ان لوگوں کی صحابہ کرام اور اہل بیت کی شان میں گتیاں

ہی یہ نمرہ دے رہی ہیں۔ کہ نہ زندگی میں سکھ چین، نہ قبر میں آرام اور نہ حشر میں حزن و ملال

سے آزادی کی نعمت سے بہرہ ور ہوں گے۔ دنیا میں سزایہ کہ مرتے دم تک اپنی

پٹائی خود کر رہے ہیں۔ اور کرتے رہیں گے۔ اور بوقت موت ان کے منہ سے

نکلے گی۔ اور یہ خود کہتے ہیں۔

من لا یحضرہ الفقیہ: بوقت موت شیعوں کے منہ سے منی نکلتی ہے۔

سُئِلَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِإِيَّيَّ عِلَّةٍ

يُغَسَّلُ الْمَيِّتُ قَالَ تَخْرُجُ مِنْهُ التُّطْفَلَةُ

الَّتِي خُلِقَ مِنْهَا تَخْرُجُ مِنْ عَيْنِهِ أَوْ

(۱) (من لایحقرہ الفقیہ جلد اول ص ۴۲ طبع قدیم مطبوعہ مکھنوم)

(۲) (من لایحقرہ الفقیہ جلد اول ص ۸۲ باب غسل المیت مطبوعہ تہران)

(۳) (فروع کافی جلد ۲ ص ۶۳ کتاب الجنائز)

(۴) (علل الشرائع ص ۲۹۹ باب ۲۳۸ طبع جدید)

ترجمہ: حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ میت کو غسل کیوں دیا جاتا ہے۔ فرمایا۔ اس لیے کہ وہ نطفہ (منی) جس سے اس کی تخلیق ہوئی تھی۔ اس کی آنکھ یا منہ سے نکلتا ہے۔

اور بعد مردن قبر میں ان کا حال بقول مجلسی یہ ہوگا کہ۔

مجمع المعارف: قبر میں شیعوں کا منہ قبلے سے پھیر دیا جاتا ہے

بروایت فرمود کہ ہفت نفر در قبرا ز قبلہ رو گرداں شوند۔ خمر فروش

مصر بہ شراب، و شہادت دہندہ ناحق و متکدر و بواخور و عاق والدین و نوکر۔

(مجمع المعارف بر حلیۃ المتین ص ۱۶۸ تذکرہ در بیان

آداب تجارت)

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قبر میں سات آدمیوں کے منہ قبلہ سے

پھر جائیں گے۔ شراب پیچنے والا، شراب نوشی پر اصرار کرنے والا

ناحق گواہی دینے والا۔ جو اکیھلنے والا۔ سود کھانے والا مال باپ

کا نافرمان اور ماتم کرنے والا۔

ماتم کرنے والا قیامت کو بشکل کتا اٹھایا جائے گا۔

مجمع المعارف:

در حدیث است غنا فوحدہ ایس است بر فراق بہشت و فرمودہ نوحدہ

کنندہ بیاید روز قیامت نوحہ کنایا بندہ سگ۔

(مجمع المعارف بحلیۃ المتقین ص ۱۶۲ در حرمت غنا مطبوعہ

تہران طبع قدیم سن طباعت ۱۳۴۲ھ)

ترجمہ: حدیث پاک میں ہے کہ جنت کی جدائی کی وجہ سے ابلیس مرثیہ خوانی کرتا ہوا ماتم کرتا ہے۔ اور فرمایا۔ ماتم کرنے والا کل قیامت کو کتے کی مانند آئے گا۔

حیات القلوب:

نہ نے را دیدم بر صورت سگ با تش در دہش داخل می کردند و از دہش بیرون می آمد۔ و ملائکہ سر و بدنش را بجز ہائے آمین می زدند فاطمہ سلام اللہ علیہا گفت اے پدر بزرگوار من مرا خبر دہ کہ عمل و سیرت ایشان چہ بود کہ حق تعالیٰ این نوع عذاب را ایشان مسلط گرداند حضرت گفت اے دختر گرامی آنکہ بصورت سگ بود و آتش در دہش می کوزد او خوابندہ و نوحہ کنندہ۔

(۱) حیات القلوب نوکشتوری جلد دوم ص ۵۴۲ باب نسبت و چہارم

(۲) عیون اخبار الرضا جلد دوم ص ۱۱۱ طبع تہران (جدید)

(۳) انوار نعمانیہ جلد اول ص ۲۱۶ نور ملکوتی اور ص ۶۸ طبع قدیم

ترجمہ: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ میں نے ایک عورت کو کتے کی شکل میں دیکھا۔ آگ اس کی دہریں ڈالتے ہیں۔ اور منہ سے باہر نکالتے ہیں۔ اور فرشتے اس کے سر اور بدن کو لوہے کی گوزوں سے کوٹتے ہیں۔ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا۔ ابا جان مجھے بتلائیے کہ ان لوگوں کی سیرت اور عمل کیا تھے۔ کہ جن کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس قسم

کا عذاب انہیں دیا ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا میری نیک بچی! جو عورت کتے کی شکل میں تھی۔ اور آگ اس کی دہرے سے داخل کر کے منہ سے نکالتے تھے۔ وہ ماتم کرنے والی تھی۔

نتیجہ:

اگر آپ مذکورہ بالا کتب شیعہ کے حوالہ جات کو نظر انصاف سے پڑھیں گے تو آپ یہ فیصلہ کر ہی لیں گے۔ کہ صحابہ کرام اور اہل بیت کے سب سے بڑے گستاخ ہی لوگ ہیں۔ جو دکھلا دے کہ یہ ”مجان اہل بیت“ کا روپ دھارنے والے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان گستاخان اہل بیت و صحابہ کرام کے لیے دنیا، بزت موت اور قبر و حشر میں ایسی سنگین سزائیں تیار رکھی ہیں۔ جو انہی کا حصہ ہیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

حضرت خاتونِ جنت کا جناب صدیق اکبر کے ساتھ

ناراضگی و دور کر کے راضی ہو جانا

گذشتہ اوراق میں آپ نے ”باغِ ذک“ کے معاملہ میں ”غَضَبِیت“ کے بارے میں تحقیق ملاحظہ فرمائی۔ ہم چاہتے ہیں کہ اُسی کی تکمیل کے لیے چند ایسی عبارات پیش کریں۔ جن سے یہ ثابت ہوتا ہو۔ کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اور سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے درمیان کوئی ناراضگی اور عداوت نہ تھی۔ بلکہ دونوں ”وَجَعَاءُ بَيْنَهُمْ“ کی عملی تصویر تھے۔ ان عبارات کو دیکھ کر اور پڑھ کر مہرِ ذی انصاف یہ تسلیم کرے گا۔ کہ اگر بالفرض سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا بقاضائے بشری حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ

سے ناراض ہوئی بھی تھیں۔ تو یہ ناراضگی عارضی تھی۔ اور چند روز سے زائد ثابت نہیں ہوئی۔ ہم اپنی اہل سنت و جماعت اور ان کی (شیعہ حضرات) کتب سے اقتباسات پیش کرتے ہیں۔

روایات کتب اہل سنت و جماعت

البدایۃ والنہایۃ :

روایت ۷۱ :

قَالَ الْحَافِظُ أَبُو بَكْرٍ الْبَيْهَقِيُّ أَنبَأَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ الْعَتَكِيُّ بِسَنِيٍّ وَأَنبَأَنَا أَبُو حَمْرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ لَهَا مَرِضَتْ فَاطِمَةُ أَمَّا أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ فَاسْتَأْذَنَ عَلَيْهَا فَقَالَ عَلَيَّ يَا فَاطِمَةُ هَذَا أَبُو بَكْرٍ كَسَيْتُ ذُنُوبًا عَلَيْكَ فَقَالَتِ أَنْحِبُ أَنْ أَذِنَ لَهُ قَالَ نَعَمْ فَأَذِنَتْ لَهُ فَدَخَلَ عَلَيْهَا يَتَرَضَّاهَا فَقَالَ وَاللَّهِ مَا تَرَكْتُ الدَّارَ وَالْمَالَ وَالْأَهْلَ وَالْعَشِيرَةَ إِلَّا أَبْتَغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَمَرْضَاةَ رَسُولِهِ وَمَرْضَاتِكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ثُمَّ تَرَضَّاهَا حَتَّى رَضِيَتْ وَهَذَا السَّنَادُ جَيِّدٌ قَوِيٌّ - وَالظَّاهِرُ أَنَّ عَامِرَ الشَّعْبِيِّ سَمِعَهُ مِنْ عَلِيٍّ أَوْ مِنْ سَمِعَهُ مِنْ عَلِيٍّ وَقَدْ اعْتَرَفَ عُلَمَاءُ أَهْلِ الْبَيْتِ بِصَحَّةِ مَا حَكَمَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ فِي ذَلِكَ قَالَ الْحَافِظُ الْبَيْهَقِيُّ أَنبَأَنَا

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظُ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ
الْصَّفَّارُ ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْحَاقَ الْقَاضِي ثَنَا نَسْرُ
بْنُ عَلِيٍّ ثَنَا ابْنُ دَاوُدَ عَنْ فَضِيلِ بْنِ مَرْزُوقٍ
قَالَ قَالَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ
ابْنِ أَبِي طَالِبٍ أَمَّا أَنَا فَلَوْ كُنْتُ مَكَانَ
أَبِي بَكْرٍ لَحَكَمْتُ بِمَا حَكَمَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ
فِي ذَلِكَ.

البدایۃ والنہایۃ جلد پنجم باب ۱۸۹ مطبوعہ بیروت

قال لا نوث ۱ ص ۲۸۹ مطبوعہ بیروت

ترجمہ: حافظ ابو بکر البیہقی نے کہا کہ امام شعبی سے کئی واسطوں کے ذریعہ ہمیں
روایت پہنچی کہ جب سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا بیمار ہوئیں۔ تو ابو بکر
صدیق آئے۔ اور اندر آنے کی اجازت طلب کی۔ حضرت علی رضی اللہ
عنہ نے سیدہ سے پوچھا۔ باہر ابو بکر ہیں۔ وہ اندر آنے کی اجازت
طلب کرتے ہیں۔ تو سیدہ نے کہا۔ کیا تم (علی) انہیں اجازت دینا
پسند کرتے ہو۔ کہا ہاں۔ تو سیدہ نے اجازت دے دی۔ ابو بکر
اندر آئے۔ اور بیمار پرسی کی۔ اور کہا۔ اللہ کی قسم! میرا مکان، مال، گھرا
اور خاندان صرف اللہ، اس کے رسول اور اسے اہل بیت تمہاری
خوشنودی کے لیے ہے۔ پھر ابو بکر سیدہ کو راضی کرتے رہے حتیٰ کہ
وہ راضی ہو گئیں۔ (اس حدیث کی اسناد بہت خوب ہیں۔)
ظاہر یہی ہے کہ یہ بات امام شعبی نے حضرت علی سے بلا واسطہ
یا بالواسطہ سنی ہوگی۔ اور علمائے اہل بیت نے حضرت ابو بکر صدیق

کے (فدک کے بارے میں) فیصلہ کی صحت کا اقرار کیا ہے۔

حافظ البیہقی نے کہا۔ کہ زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب نے کہا۔ کہ اگر میں بھی ابو بکر صدیق کی جگہ پر ہوتا۔ تو "باغ فدک"، کا وہی فیصلہ کرتا۔ جو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کیا ہے۔

روایت ۲:

طبقات ابن سعد:

أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ عَامِرٍ
قَالَ جَاءَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى فَاطِمَةَ حِينَ مَرَضَتْ فَاسْتَأْذَنَ
فَقَالَ عَلِيٌّ هَذَا أَبُو بَكْرٍ عَلَى الْبَابِ فَإِنْ شِئْتِ
أَنْ تَأْذِنِي لَهُ قَالَتْ وَ ذَلِكَ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ نَعَمْ
فَدَخَلَ عَلَيْهَا وَاعْتَدَّ سَائِلِيهَا وَكَلَّمَهَا
فَرَضِيَتْ عَنْهُ.

(طبقات ابن سعد جلد ۸ ص ۲۷ / ذکر بنات رسول

صلی اللہ علیہ وسلم (فاطمہ) مطبوعہ بیروت)

ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت سیدہ فاطمہ کے گھر جانے کے لیے دروازے پر پہنچے۔ تو اندر آنے کی اجازت طلب کی حضرت علی نے کہا۔ دروازے پر ابو بکر کھڑے اندر آنے کی اجازت طلب کر رہے ہیں۔ اگر تمہاری خوشی ہو۔ تو آجائیں۔ سیدہ نے کہا۔ کیا تم اسے اندر آنے کو اپنہ کرتے ہو۔ کہا۔ ہاں۔ تو ابو بکر اندر آئے۔ اور سیدہ سے معذرت کی۔ اور گفتگو کی۔ تو سیدہ ان سے راضی ہو گئیں۔

روایت نمبر (۳)

فتح الباری:

رَوَى الْبَيْهَقِيُّ مِنْ طَرِيقِ الشُّعْبِيِّ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ عَادَ فَاطِمَةَ
فَقَالَ لَهَا عَلَيَّ هَذَا أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْكَ قَالَتْ
أَتَحِبُّ أَنْ أَذِنَ لَكَ قَالَ نَعَمْ فَأَذِنَتْ لَهُ فَدَخَلَ عَلَيْهَا
فَقَرَمَتْهَا حَتَّى رَضِيَتْ .

(فتح الباری شرح بخاری جلد ۶ ص ۱۵۱)

ترجمہ: البیہقی نے بطریق شعبی روایت کی کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سیدہ فاطمہ
کی عیادت کے لیے گئے۔ حضرت علیؑ نے سیدہ سے کہا کہ دروازے پر
ابو بکر کھڑے اندر آنے کی اجازت طلب کر رہے ہیں۔ سیدہ نے کہا۔
کیا تم اسے پسند کرتے ہو۔ کہا ہاں۔ تو سیدہ نے اجازت دے دی۔
ابو بکر آئے۔ اور سیدہ کو خوش کرنے کی کوشش کی۔ اور وہ راضی ہو
گئیں۔

ان تین روایات سے مندرجہ ذیل فوائد حاصل

ہوئے

۱۔ ”لَتَمَارِضَتْ فَاطِمَةُ آتَاهَا أَبُو بَكْرٍ“، کے الفاظ سے معلوم
ہوا کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سیدہ فاطمہ کی بیمار پرسی کے لیے ان کے گھر
تشریف لے گئے۔

۲۔ ”فَقَالَتْ أَتُحِبُّ أَنْ أَذِنَ لَكَ قَالَى نَعَمْ“ سے معلوم ہوا کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو بوجہ محبوب علی رضی اللہ عنہ ہونے کے اندر آنے کی اجازت ملی۔

۳۔ ”حَتَّى رَضِيَتْ“ سے معلوم ہوا کہ اگر بتقاضائے بشریت سیدہ کے دل میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ناراضگی تھی بھی تو بالآخر وہ ختم ہو گئی۔ اور آپ راضی ہو گئیں۔

۴۔ ”هَذَا سَدُّ حُجَيْدٍ“ کے الفاظ حدیث کی سند قوی اور اچھی ہونے کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ جس سے یہ استدلال ہو سکتا ہے کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا واقعی راضی ہو گئیں۔ اور راضی خوشی اس دنیا سے رخصت ہوئیں۔

۵۔ ”فَلَوْ كُنْتُ مَكَانَ ابْنِ بَكْرٍ لَحَكَمْتُ بِمَا حَكَمَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ فِي فَدَكٍ“ کے الفاظ سے معلوم ہوا کہ زید بن امام زین العابدین نے جو امام اہل بیت ہیں۔ نے فرمایا کہ ابو بکر صدیق کا فیصلہ سچی تھا۔ اور اگر ابو بکر کی جگہ میں ہوتا۔ تو یہی فیصلہ کرتا۔ کیونکہ سچی یہی تھا۔ لہذا معلوم ہوا کہ ابو بکر صدیق سچی پر تھے۔

۶۔ ”فَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَأْذِنِي“ سے معلوم ہوا کہ سیدہ کی خواہش پر اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی پسند پر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اندر آنے کی اجازت ملی۔

۷۔ ”وَكَلَّمَكَ فَرَضِيَتْ“ سے معلوم ہوا کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے درمیان سلسلہ کلام چلا۔ اور اس کا نتیجہ یہ نکلا۔ کہ سیدہ رضی اللہ عنہا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے راضی ہو گئیں۔

لہذا یہ بات غلط ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا

تادم مرگ ناراض رہیں۔ اور باغِ فک کے قبضہ کے بعد سیدہ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے آخری دم تک قطعاً گفتگو نہیں فرمائی۔ اور ناراض ہوتے ہوئے دنیا سے رخصت ہو گئیں۔ ہو سکتا ہے کہ کوئی یہ کہہ دے کہ یہ روایات تو اہل سنت و جماعت کی ہیں۔ اور انہوں نے اپنے عقیدہ کے مطابق ایسی روایات گھڑ لی ہوں گی۔ جن سے دونوں کے درمیان راضی نامہ معلوم ہو سکے۔ لیکن بات تب بنے گی۔ اگر ہماری (شیعہ) کتب سے یہی مضمون رضامندی دکھا دو۔ تو ہم اس چیلنج کو قبول کرتے ہوئے اب شیعہ حضرات کی کتب سے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے مابین گفتگو ہونا اور راضی نامہ ہونا ذکر کرتے ہیں۔۔

روایات از کتب شیعہ:

باغِ فک کے متعلق صدیقی فیصلہ عملِ رسول کے

عین مطابق تھا

شرح نہج البلاغہ ابن ابی حدید

روایت ۱:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُ مِنْ قَدَائِكِ قُوتَكُمْ وَيُقَسِّمُ الْبَاقِيَ وَيَعْمَلُ مِنْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكَ عَلَى اللَّهِ أَنْ أَصْنَعَ بِهَا كَمَا كَانَ يَصْنَعُ فَرَضِيَّتُ بِذَلِكَ وَأَخَذَتِ الْعَهْدَ عَلَيْهِ بِهِ وَكَانَ يَأْخُذُ غَلَّتْهَا فَيَدْفَعُ إِلَيْهِمْ مِنْهَا مَا يَكْفِيهِمْ ثُمَّ

فَعَلَّتِ الْخُلَفَاءُ بَعْدَكَ كَذَلِكَ إِلَى أَنْ وَرَلَى
مُعَاوِيَةَؓ

(شرح نہج البلاغہ ابن عدیدہ جز ۱۶ جلد ۸ ص ۸ ذکر ما
فعل ابوبکر بعدک وما قالہ فی شأنہا الخ
مطبوعہ بیروت درہ نجفیہ ص ۲۲۶ طبع قدیم تذکرہ ۸
کیفیتہ موتہ)

ترجمہ: جناب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضرت سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا
سے فرمایا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”ذک“ سے تمہاری تھوڑا ک لے
لیا کرتے تھے۔ اور باقی ماندہ تقسیم فرمادیا کرتے تھے۔ اور فی سبیل اللہ
سواریاں بھی لے کر دیا کرتے تھے۔ اللہ کی قسم کھا کر تم سے اقرار کرتا
ہوں۔ کہ میں ”ذک“ کی آمدنی اسی طرح صرف کروں گا۔ جس طرح حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے۔ تو حضرت سیدہ اس پر راضی ہو گئیں۔ اور
حضرت ابوبکر صدیق سے اس کا عہد لے لیا۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ
”ذک“ کا غلہ وصول کر کے اہل بیت کی ضروریات کے مطابق انہیں دیا
کرتے تھے۔ پھر ان کے بعد دوسرے خلفاء نے بھی ایسا ہی کیا۔
اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ تک یہی عمل جاری رہا

ابوبکر صدیق کے دلائل سن کر سیدہ فاطمہ ہمیشہ کے

لیے ان پر راضی ہو گئیں

شرح نہج البلاغہ: --- ابن میثم

روایت ۲:

وَرَوَى أَنَّهُ لَمَّا سَمِعَ كَلَامَهَا أَحْمَدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ
وَصَلَّى عَلَى رَسُولِهِ ثُمَّ قَالَ يَا خَيْرَةَ النِّسَاءِ وَابْنَةَ خَيْرِ الْأَبَاءِ
وَاللَّهُ مَا عَدَوْتُ رَأَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا
عَمِلْتُ إِلَّا بِأَمْرِهِ وَإِنِ الرَّائِدَ لَا يَكْذِبُ أَهْلَهُ قَدْ قُلْتُ فَأَبْلَعْتُ
وَأَعْدَيْتُ فَأَهْجَرْتُ فَخَفَرَ اللَّهُ لَنَا وَلَكَ أَمَا بَعْدَ فَقَدْ دَفَعْتُ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَابَّتْهُ وَحَذَاهُ إِلَى عَلِيٍّ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمَّا مَا سَوَى ذَلِكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّا مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ ذَهَبًا
وَلَا فِئْتَةً وَلَا أَرْضًا وَلَا عِقَارًا وَلَا دَارًا وَلَكِنَّا نُورِثُ الْإِيمَانَ
وَالْحِكْمَةَ وَالْعِلْمَ وَالشَّيْءَ وَقَدْ عَمِلْتُ بِمَا أَمَرَنِي وَسَمِعْتُ
فَقَالَتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ وَهَبَهَا لِي
قَالَ فَمَنْ يَشْهَدُ بِذَلِكَ فَجَاءَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَأُمُّ أَيْمَنَ
فَشَهِدَا لِي بِذَلِكَ فَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ
بُنْ عَوْفٍ فَشَهِدَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يُقْتَمِمَهَا فَقَالَ أَيُّوْبُكَ صَدَقْتَ يَا ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ وَصَدَقَ عَلَيَّ وَ
 صَدَقْتَ أُمُّ آيْمَنَ وَصَدَقَ عُمَرُ وَصَدَقَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَكَذَلِكَ أَنَّ
 لَكَ مَا لِإِبْرَاهِيمَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُ مِنْ
 فَدَكِ قُوَّتِكُمْ وَيُقَسِّمُ الْبَاقِيَ وَيَحْمِلُ مِنْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكَ
 عَلَى اللَّهِ أَنْ أَصْنَعَ بِهَا كَمَا كَانَ يَصْنَعُ فَرَضِيَّتُ بِذَلِكَ
 وَ أَخَذَتِ الْعَهْدَ عَلَيْهِ بِهِ وَكَانَ يَأْخُذُ
 غَلَّتْهَا فَيَذْنُ إِلَى هُمْ مِنْهَا مَا يَكْفِيهِمْ ثُمَّ
 فَعَلَتِ الْخُلَفَاءُ بَعْدَهُ كَذَلِكَ إِلَى أَنْ وَلِيَ
 مَعَاوِيَةُ

(شرح بیج البلاغ ابن میثم جلد پنجم ص ۱۰۰ زیر خط)

۴۲ مطبوعہ تہران

ترجمہ: روایت کی گئی ہے۔ کہ جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے سیدہ کا کلام
 سنا۔ (یعنی یہ کہ سیدہ ابوبکر سے کلام نہ کریں گی۔ تو یہ سن کر ابوبکر صدیق
 رضی اللہ عنہ سیدہ کے گھر آئے۔) تو اللہ کی حمد و ثناء بیان کی۔ اور رسول اللہ
 پر صلوٰۃ بھیجی۔ پھر کہا۔ اے خیر النساء! اے بہترین باپ کی بیٹی!
 خدا کی قسم! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کی مخالفت
 نہیں کی۔ میں نے تو ان کے کہنے پر عمل کیا۔ اور گھر کا خیر خواہ گھر والوں
 کی تکذیب نہیں کرتا۔ میں نے جو کچھ کہا۔ وہ فریضہ تھا۔ جو میں نے پہنچا دیا۔
 لیکن آپ ناراض ہو گئیں۔ اور مجھ سے گفتگو کرنا ترک کر دی۔ اللہ مجھے
 اور تمہیں معاف کرے۔ اس کے بعد صدیق اکبر نے کہا۔ کہ میں نے حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ہتھیار آپ کا گھوڑا اور آپ کی نعلین حضرت علی رضی اللہ عنہ

کو دے دیں۔ ان کے علاوہ باقی اشیاء کے متعلق میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ آپ نے فرمایا: ہم جماعت انبیاء کی وراثت سونا، چاندی، زمین، سامان اور مکان وغیرہ نہیں ہوتی۔ بلکہ ایمان، حکمت، علم اور سنت کی وراثت ہم چھوڑتے ہیں۔ میں نے وہی کچھ کیا۔ جس کا حضور نے مجھے حکم دیا۔ اور میں نے وہ حکم سنا تھا۔ تو یسین کر سیدہ رضی اللہ عنہا نے کہا: کہ ”فدک“، تو رسول اللہ نے مجھے جبرہ کر دیا۔ تھا۔ ابو بکر صدیق نے پوچھا۔ اس بات کا کوئی گواہ؟ تو حضرت علی اور ام ایمن بطور گواہ پیش ہوئے۔ اور اس امر کی گواہی دی۔ اتنے میں حضرت عمر اور عبدالرحمن بن عوف بھی آگئے۔ ان دونوں نے یہ گواہی دی۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ”فدک“، کو تقسیم فرماتے تھے۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا۔ اے بنت پیغمبر! تو نے بھی سچ کہا۔ اے علی! تم بھی سچے ہو۔ اے ام ایمن! تم بھی سچی اور اے عمر و عبدالرحمن! تم دونوں بھی سچے ہو۔ اس لیے کہ اے فاطمہ! تیرے لیے وہی کچھ ہے۔ جو آپ کے والد کا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ”فدک“ کی آمدنی سے تمہاری خوراک کا اہتمام فرماتے۔ اور باقی ماندہ کو تقسیم فرمادیتے اور اس میں سے فی سبیل اللہ سواری بھی لے دیتے۔ تمہارے بارے میں اللہ سے معاہدہ کرتا ہوں۔ کہ میں اسی طرح تم سے سلوک کروں گا۔ جس طرح حضور سلوک فرمایا کرتے تھے۔ تو یسین کر سیدہ فاطمہ راضی ہو گئیں۔ اور اسی پر ابو بکر صدیق سے عہد لے لیا۔ ابو بکر صدیق ”فدک“ کا غلہ وصول کرتے۔ اور اہل بیت کو ان کی ضرورت کے مطابق دے دیتے۔ ان کے بعد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے

خلیفہ ہونے تک یہی عمل جاری رہا۔

زید ابن علی نے فدک کے بارے میں ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہ کے فیصلہ کو اپنا فیصلہ قرار دیا۔

ابن حدید :

روایت ۳ :

قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ
إِبْنِ سَلَمَةَ أَنَّ فَاطِمَةَ طَلَبَتْ فَدَكَ مِنْ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ إِنْ
سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ النَّبِيَّ
لَا يُورِثُ مَنْ كَانَ النَّبِيُّ يَقُولُهُ فَإِنَّا أَعُولُهُ وَمَنْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُهُ فَإِنَّا أَنْفُو عَلَيْهِ فَقَالَتْ يَا
أَبَا بَكْرٍ أَتَرْتَنِي بَنَاتُكَ وَلَا تَرِثُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَنَاتُهُ فَقَالَ هُوَذَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَأَخْبَرَنَا أَبُو زَيْدٍ
قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْبَيْرَقِ قَالَ حَدَّثَنَا
فُضَيْلُ بْنُ مَرْزُوقٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْبُخْتَرِيُّ بْنُ حَسَّانٍ
قَالَ قُلْتُ لِرَازِي بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنَّا أُرِيدُ أَنْ أَهْجَنَ
أَمْرًا إِلَى بَكْرٍ إِنْ أَبَا بَكْرٍ انْتَزَعَ فَدَكَ مِنْ فَاطِمَةَ عَلَيْهِمَا
السَّلَامُ فَقَالَ إِنْ أَبَا بَكْرٍ كَانَ رَجُلًا رَحِيمًا وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُغَيَّرَ
شَيْئًا فَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَتْهُ فَاطِمَةُ
فَقَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَانِي فَدَكَ

فَقَالَ لَهَا هَلْ لَكَ عَلَى هَذَا ابْنِكَ فَجَاءَتْ بِعَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَشَهِدَ لَهَا شَجَاعَتِ أُمِّ أَيْمَنَ فَقَالَتْ أَلَسْتُ بِالشَّهِيدَةِ إِنَّ أُمَّيْ
مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ قَالَ بَلَى قَالَ أَبُو نَزِيدٍ يَعْزِي أَلَسْتُ بِالشَّهِيدَةِ لِأَبِي بَكْرٍ
وَعُمَرَ قَالَتْ فَأَنَا أَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَعْطَاهَا فَدَكَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ فَرَجُلٌ آخَرُ أَوْ
أَمْرَأَةٌ أُخْرَى لَتَسْتَحِقُّ بِهَا الْقَضِيَّةَ ثُمَّ قَالَ زَيْدٌ
وَأَيْمَنَ اللَّهُ لَوْ رَجِعَ الْأَمْرُ إِلَيَّ لَقَضَيْتُ فِيهِ بِقِصَاصِ
أَبِي بَكْرٍ.

(ابن حبان شریح، بیضاوی جلد چہارم ص ۱۲ مطبوعہ

بیروت بڑا سائز فی الاخیار الواردۃ فی فہدک

وما منع فیہا)

ترجمہ: ابوسلمہ سے روایت ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے ابوبکر صدیق
سے ”فدک“ کا مطالبہ کیا۔ تو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ نبی کی وراثت
نہیں ہوتی۔ لہذا آپ جس کی کفالت کیا کرتے تھے میں بھی اس کی کفالت
کروں گا۔ اور جس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم خرچہ دیا کرتے تھے۔ میں بھی
اُسے خرچہ دوں گا۔ تو بیدہ نے کہا۔ تمہارے مرنے کے بعد تمہاری
بیٹیاں وراثت نہیں لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ان کی
بیٹیاں وراثت نہ ہوں؟ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ بات
ایسے ہی ہے۔ ابوبکر جو ہری کہتا ہے۔ کہ بختری بن حسان نے زید بن
علی رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا۔ (اس پوچھنے کی غرض یہ تھی کہ

ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شخصیت کو داغدار کیا جائے کہ ابوبکر صدیق نے سیدہ فاطمہ سے باغ فدک چھین لیا تھا۔ تو جناب زید نے فرمایا۔ کہ ابوبکر بڑے رحم دل آدمی تھے۔ اور جن کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادا فرماتے رہے۔ اس میں رد و بدن مکر وہ جانتے تھے۔ پھر آپ کے پاس سیدہ فاطمہ تشریف لائیں۔ اور کہا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے در فدک ہوا عطا کر دیا۔ تھا۔ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس بات پر گواہی طلب کی۔ تو سیدہ نے حضرت علی کو بطور گواہ پیش کیا۔ انہوں نے سیدہ کے حق میں گواہی دی پھر امین امیں۔ تو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا فرمانے لگیں۔ کیا تم دونوں میرے جتنی ہونے کی گواہی نہیں دیتے۔ دونوں نے کہا۔ ہاں آپ ضرور جنتی ہیں۔ ابوزید کہتا ہے۔ کہ ایسا کرنا دراصل ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کو تبتلانا تھا۔ ام امین نے بھی فدک کے بارے میں گواہی دی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ کو دے دیا تھا۔ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا۔ کہ ایک اور مرد یا ایک اور عورت اپنے حق میں بطور گواہ پیش کرے۔ تاکہ تمہارے حق میں فیصلہ ہو جائے۔ پھر زید۔ در اوی حدیث نے کہا۔ اللہ کی قسم اگر یہی معاملہ میرے سپرد کر دیا جائے۔ اور مجھے فیصلہ کرنے کو کہا جائے۔ تو میں بھی وہی فیصلہ کروں۔ جو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کیا۔

امام باقر رضی اللہ عنہ نے قسم کھا کر فرمایا کہ ابوبکر صدیق
نے فدک مکے بارے میں ہم پر رائی بھری ظلم
نہیں کیا

ابن حدید:
روایت ۴:

قُلْتُ لَابْنِ جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَعَلَنِي اللَّهُ
فِدَاكَ أَرَأَيْتَ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ هَلْ ظَلَمَكُم مِّنْ حَقِّكُمْ
شَيْئًا أَوْ قَالَ ذَهَبًا مِّنْ حَقِّكُمْ بِشَيْءٍ فَقَالَ لَا وَالَّذِي
أَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَى عَبْدِهِ لَيَكُونَنَّ نَذِيرًا مَّا ظَلَمْنَا
مِنْ حَقِّكَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ تَخْرَدَلٍ قُلْتُ جُعِلْتُ فِدَاكَ
أَفَأَنْتَ لَاهِمَا قَالَ نَعَمْ وَبِحَكِّ تَوَلَّيْتُمَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا
أَصَابَكَ فَفِيهِ عُسْفَى ثُمَّ قَالَ فَعَدَّ اللَّهُ بِالْمَغْيِرَةِ
وَبَنَاتٍ فَإِنَّهُمَا كَذِبَا عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ -

(ابن حدید شرح، منہج البلاغہ جلد چہارم ص ۸۲)

ترجمہ: ابوعقیل کہتے ہیں۔ میں نے امام باقر رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا۔ کہ
میری جان آپ پر قربان۔ کیا ابوبکر اور عمر نے تمہارے حقوق کے
بارے میں کچھ ظلم کیا۔ یا تمہارے حق دبائے رکھے۔ فرمایا۔ نہیں۔ اس

اللہ کی قسم! جس نے اپنے بندے پر قرآن نازل فرمایا۔ تاکہ تمام جہانوں کے لیے وہ نذیر بن جائے۔ ہمارے حقوق میں سے ایک رائی کے دانہ برابر بھی انہوں نے ہم پر ظلم نہیں کیا۔ میں نے کہا۔ آپ پر قربان جاؤں۔ کیا میں ان سے محبت رکھوں؟ فرمایا ہاں۔ تو برباد ہو جائے انہیں دونوں جہانوں میں دوست رکھو۔ اور اگر اس وجہ سے تجھے کوئی نقصان ہو۔ تو میرے ذمہ ہے۔ پھر امام نے فرمایا۔ مغیرہ اور بنان سے خدا پیٹے۔ ان دونوں نے ہم اہل بیت پر جھوٹ گھڑا۔

صدیق اکبرؓ کے سفارش کرنے پر سیدہ فاطمہؓ عمر فاروقؓ سے بھی راضی ہو گئیں

بعض شیعہ حضرات جب مذکورہ بالا عبارات کو پڑھ کر زچ ہو جاتے ہیں تو کہہ دیتے ہیں کہ چلو ہم نے مان لیا کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر راضی ہو گئیں مگر آپ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ پر بھی تو ناراض تھیں۔ سیدہ کا عمر رضی اللہ عنہ سے راضی ہونے کا مذکورہ عبارات میں کوئی لفظ نہیں۔

تو ہم ان کی تسلی کے لیے شیعہ حضرات کی معتبر کتاب بیت الاحزان سے ایک روایت پیش کیے دیتے ہیں جس میں واضح الفاظ کے ساتھ موجود ہے کہ سیدہ فاطمہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ پر راضی ہو گئیں۔

بیت الاحزان :

قَالَ فَلَمَّا بَايَعَ عَنِّي عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالزُّبَيْرُ وَ
هَذَانِ تِلْكَ الْفَوْرَةُ مَشَى إِلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ بَعْدَ

ذَٰلِكَ فَشَفَعَ لِعُمَرَ وَ طَلَبَ إِلَيْهَا فَرَضِيَتْ عَنْهُ -

بیت الاحزان صفحہ ۸۸ مصنفہ شیخ عباس قمی طبع اصفہان

طبع جدید

ترجمہ : جب علی مرتضیٰ اور زبیر رضی اللہ عنہما نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بیعت کر لی اور حالات پر سکون ہو گئے تو ابوبکر صدیق اس کے بعد سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے اور عمر فاروق کے لیے سفارش کی اور رضا کے طلب گار ہوئے تو آپ راضی ہو گئیں۔

مذکورہ بالا عبارت سے درج ذیل دو باتیں واضح ہوئیں :

- ۱۔ سیدہ فاطمہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پر راضی تھیں۔
- ۲۔ سیدہ فاطمہ صدیق اکبر پر یوں مصمیم قلب سے راضی تھیں کہ ان کی سفارش پر عمر فاروق سے بھی راضی ہو گئیں۔

سوال : اس کا مطلب یہ ہے کہ عمر نے سیدہ فاطمہ سے کوئی زیادتی کی تھی جس کے لیے ابوبکر کو سفارش کرنی پڑی ہو؟

جواب : یہ عبارت بخاری یا مسلم کی نہیں کہ اس سے ہم پر کوئی اعتراض آسکے یہ بیت الاحزان کی عبارت ہے جس میں عمر فاروق سے سیدہ کی ناراضگی کا موجود ہونا ہمارے لیے کوئی حجت نہیں البتہ اس میں عمر سے سیدہ کی رضا کا موجود ہونا تمام شیعوں پر ضرور حجت ہے۔

حضرت علی اپنے زمانہ خلافت میں بھی باغ فدک

کے متعلق یہ شیخین کی مخالفت جائز نہ سمجھتے تھے

روایت ۱۷ : ابن حدید :

قَالَ حَدَّثَنَا أَحْسَنُ بْنُ هِلَالٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ زُرَيْعٍ

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ مُحَمَّدَ بْنَ
عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قُلْتُ أَرَأَيْتَ عَلِيًّا حَبِيبَ وَليِّ الْعِرَاقِ
وَمَا وَلِيَّ مَنْ أَمْرِ النَّاسِ كَيْفَ صَنَعَ فِي سَهْلِهِمْ ذَوِي الْقُرْبَى
قَالَ سَلَكَ لَهُمْ طَرِيقَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ قُلْتُ وَكَيْفَ
وَمِمَّ وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ (مَا تَقُولُونَ) قَالَ أَمَا وَاللَّهِ مَا كَانَ أَهْلُهُ
يَمُصِّدُونَ إِلَّا عَنْ رَأْيِهِ فَقُلْتُ فَمَا مَنَعَهُ
فَقَالَ كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُدْعَى إِلَيْهِ مَخَالَفَةً
أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ.

(ابن حدید شرح، منہج البلاغہ جلد چہارم ص ۸۶)

ترجمہ: محمد بن اسحاق نے امام ابو جعفر محمد بن علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ جب حضرت
علی رضی اللہ عنہ عراق کے والی ہوئے تو اس وقت لوگوں کے تمام امور
ان کے زیر تصرف تھے۔ اس وقت انہوں نے ذوی القربی کے حقہ کا
کیا بنایا۔ فرمایا۔ ان کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وہی طریقہ اپنایا
جو ابو بکر صدیق اور عمر فاروق کا تھا۔ میں نے پوچھا۔ یہ کیسے۔ اور کیوں؟
حالانکہ تم ان دونوں کے بارے میں ادھر ادھر کی باتیں کرتے ہو۔ فرمایا
اللہ کی قسم! اہل عراق حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے سے کام کیا کرتے
تھے۔ میں نے پوچھا۔ تو پھر کس چیز نے ذوی القربی کو ان کا حصہ دینے
سے منع کیا۔ فرمایا۔ اس خوف نے کہ کہیں ان پر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی
مخالفت کا الزام نہ آجائے۔

حضرت علی نے فرمایا کہ باغ فدک کے متعلق شیخین
کی مخالفت سے مجھے اللہ سے حیا آتی ہے

ابن حدید:

روایت ۷۷:

قَالَ فَحَمِيدُ أَبُو بَكْرٍ اللَّهُ وَآتَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ يَا خَيْرَةَ النِّسَاءِ
وَأَبْنَةَ خَيْرِ الْأَبَاءِ وَاللَّهُ مَا عَدَوْتُ رَأَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا عَمِلْتُ إِلَّا بِذِيهِ وَإِنَّ الرَّائِدَ
لَا يَكْذِبُ أَهْلَهُ وَإِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا
إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ إِنَّا مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا
نُورِثُ ذَهَبًا وَلَا فِضَّةً وَلَا دَارًا وَلَا عِقَارًا وَإِنَّمَا نُورِثُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالْعِلْمَ وَالنُّبُوَّةَ قَالَ
فَلَمَّا وَصَلَ الْأَمْرُ إِلَى عَلِيٍّ مِنْ أَيْمَنِ طَالِبٍ عَلَيْهِ
السَّلَامُ كَلَّمَهُ فِي رَدِّ فَذَكَ فَقَالَ إِنِّي لَا سَتَحِي
مِنَ اللَّهِ أَنْ أَرُدَّ شَيْئًا مَنَعَهُ مِنْهُ أَبُو بَكْرٍ وَ
أَمْعَنَاهُ عَمْرًا.

۱ ابن حدید شرح نہج البلاغہ جلد چہارم ص ۹۴ فی رد المرتضیٰ

علی قاضی القضاۃ۔ مطبوعہ بیروت

ترجمہ: راوی کہتا ہے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اللہ کی حمد و ثنا کہی۔ اور حضور

صلی اللہ علیہ وسلم پر درود سلام بھیجا۔ اور پھر کہا۔ اے خیر النساء اے بہترین والد کی بیٹی! اللہ کی قسم میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے کے خلاف نہیں کیا۔ اور میں نے صرف ان کے کہنے پر عمل کیا۔ اور پانی و گھاس کا متلاشی اپنے بھیجنے والوں سے جھوٹ نہیں بولا کرتا میں اللہ کی گواہی دیتا ہوں۔ اور اللہ کافی گواہ ہے۔ بے شک میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ کہ ہم جماعتِ انبیاء بطور میراث نہ سونا چھوڑتے ہیں۔ نہ چاندی نہ زمین اور نہ سائو سامان، ہماری وراثت کتاب و حکمت اور علم و نبوت ہوتی ہے۔ فرمایا۔ جب معاملہ خلافت حضرت علی بن ابی طالب کے پاس پہنچا۔ آپ سے ”فدک“ کے لوٹائے جانے میں گفتگو ہوئی۔ آپ نے فرمایا۔ اللہ کی قسم! مجھے اس چیز کے لوٹانے سے شرم آتی ہے جس کو ابو بکر نے نہیں لوٹایا۔

حدیث رسول ﷺ کے بعد سیدہ فاطمہؓ کا ناراضگی کے ساتھ
لوٹ جانا ناممکن تھا

ابن حدید:

روایت ۵:

قَالَ الْمُرْتَضَى وَقَدْ رَوَى هَذَا الْكَلَامُ عَلَى هَذَا التَّوَجُّهِ
مِنْ طَرَفٍ مُخْتَلِفَةٍ وَوُجُوهُ كَثِيرَةٍ فَمَنْ أَرَادَ هَسَا
أَخَذَهَا مِنْ مَوَاضِعِهَا ذَلِكُمْ يَدْعُو إِلَيْهَا عَلَيْهَا السَّلَامُ

كَفَّتْ رَاضِيَةً وَآمَسَكَتْ قَانِعَةً لَوْلَا الْبَيْتُ وَقِلَّةُ
الْحَيَاءِ قُلْتُ لَيْسَ فِي هَذَا الْخَبَرِ مَا يَدُلُّ عَلَى فُسَادِ
مَا إِدْعَاهُ قَاضِي الْقَضَاةِ لِأَنَّهُ إِذَا عَلَى أَتَيْهَا نَارَعَتْ
وَخَاصَمَتْ ثُمَّ كَفَّتْ لَهَا سَمِعَتْ الرِّوَايَةَ وَانْصَرَفَتْ
تَارِكَةً لِلزَّاعِ رَاضِيَةً بِهِ وَجِبَ الْخَبَرِ الْمُرْقُوعِ
وَمَا ذَكَرَهُ الْمُرْتَضَى مِنْ هَذَا الْكَلَامِ لَا يَدُلُّ
إِلَّا عَلَى سَخَطِهَا بِحَالِ حُضُورِهَا وَلَا يَدُلُّ عَلَى
أَنَّهَا بَعْدَ رَوَايَةِ الْخَبَرِ بَعْدَ أَنْ أَقْسَمَ لَهَا
أَبُو بَكْرٍ بِاللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ مَا رَوَى عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مَا سَمِعَهُ مِنْهُ
انْصَرَفَتْ سَاخِطَةً

(ابن حدید شرح منہج البلاغۃ جلد ۴ ص ۹۲ مطبوعہ بیروت)

ترجمہ: شیخ مرتضیٰ نے کہا کہ ”تفسیر فدک“ کے بارے میں کلام مختلف طرق
سے روایت کیا گیا ہے۔ جو چاہے کہ ان مختلف وجوہ کا مطالعہ کرے
اُسے ان مقامات کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ یہ کیسے دعویٰ ہو سکتا
ہے۔ کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا راضی ہو کر خاموش ہو گئیں۔ اور صبر و
قناعت سے مزین گفتگو کرنے سے رک گئیں۔ ہو سکتا ہے۔ کہ یہ سب
کچھ کثرت حیا اور پریشانی کی وجہ سے ہوا ہو۔

میں کہتا ہوں۔ کہ اس خبر میں قاضی القضاۃ کے دعویٰ کو فاسد ثابت
کرنے والی کوئی بات نہیں۔ کیونکہ اس نے دعویٰ یہ کیا ہے۔ کہ
سیدہ رضی اللہ عنہا نے باغ فدک کے بارے میں جھگڑا کیا۔ پھر حجب

روایت سنی۔ توجہ کو ختم کر دیا۔ اور نزاع کو چھوڑ کر روایت کے مضمون پر
 رضامندی کا اظہار کرتے ہوئے واپس تشریف لے گئیں۔ اور جو کچھ
 اس کلام سے ”مرتضیٰ“ نے ذکر کیا۔ وہ صرف سیدہ کی اس ناراضگی کو ظاہر
 کرتا ہے۔ جو بوقتِ حاضری عدالت تھی۔ لیکن اس سے یہ ثابت
 نہیں ہوتا۔ کہ خبر کی روایت کے بعد اور ابو بکر صدیق کے قسم اٹھانے
 کے بعد کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا۔ غصہ اور ناراضگی
 میں واپس آ گئیں۔

وضاحت :

روایت ۸ کا حاصل یہ ہے۔ کہ شیخ مرتضیٰ شیعہ نے اپنی کتاب ”دشانی“ میں
 قاضی القضاۃ کے ان دلائل کا رد کیا ہے۔ جن میں اس نے ثابت کیا تھا۔ کہ
 جب سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ”باغِ فدک“
 کے بارے میں تنازع کیا۔ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ”انا معاشر الانبیاء
 لا نورث“ ارشادِ رسول پیش کیا۔ تو سیدہ خاموشی سے واپس آ گئیں۔ جس کے
 بعد انہوں نے کبھی ”باغِ فدک“ کے متعلق کلام نہ فرمایا۔ یہ اس بات کی دلیل ہے
 کہ سیدہ بوقتِ تنازع اگرچہ ناراض تھیں۔ لیکن بوقتِ واپسی راضی تھیں۔

اس دلیل کے رد میں شیخ مرتضیٰ شیعہ نے ”دشانی“ میں کہا۔ کہ یہ کہنا کہ ”سیدہ بخوشی
 واپس آئی تھیں۔ اور اس کے بعد کبھی اس معاملہ میں کلام نہ کیا۔ اس معاملہ میں کلام نہ
 کرنا بھی ان کی خوشی کی دلیل ہو“ یہ غلط ہے۔ کیونکہ سیدہ کا کلام نہ کرنا اور اس
 معاملہ میں خاموشی کی یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ سیدہ کثرتِ حیا اور پریشانی کی وجہ سے
 خاموش ہوئی ہوں۔

ابن حدید کا محاکمہ

اس کے بعد ”ابن حدید“ نے دونوں دلائل کا محاکمہ کرتے ہوئے اور شیخ مرتضیٰ کی دلیل کو کمزور سمجھتے ہوئے اس کا رد کیا۔ اور قاضی القضاات کی تائید میں لکھا۔ کہ شیخ مرتضیٰ کی دلیل سے زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ سیدہ بوقت منازعت زنا راض تھیں۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سن کر خاموشی اختیار فرمائی۔ اور بعد میں بھی اس معاملہ میں کلام نہ فرمایا۔ تو ممکن ہے یہ خاموشی اور عدم کلم بوجہ کثرت حیا نہ ہو۔ بلکہ اس کا سبب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی سماعت ہو۔ اور اس کی یہ وجہ ہے۔ کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے قسم اٹھا کر کہا۔ کہ میں نے یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ سنی۔ تو اس کے بعد بھی سیدہ کا ناراض ہو کر واپس آنا عقلاً اور نقلاً محال ہے۔

مذکورہ آٹھ روایات سے حسب ذیل فوائد حاصل ہوئے

فائدہ ۱:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُ مِنْ فِدَائِكَ قَتْلَكُمْ وَيَقْسِمُ الْبَاقِي وَ
يَعْمَلُ مِنْهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ “ کے الفاظ سے معلوم ہوا کہ ”فدک“ کی آمدنی
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت اہل بیت، فقرا اور اسلامی جنگی ضروریات میں خرچ
ہوتی تھی۔ ”فدک“ صرف سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا یا حضرت علی کرم اللہ وجہہ یا حسین
کرمین میں سے کسی کو ”جہہ“ نہ کیا گیا تھا۔ دیکھئے روایت اول و دوم

فائدہ ۲ :

”وَآخَذَتِ الْعَهْدَ عَلَيْهِ“ سے پتہ چلا کہ سیدہ رضی اللہ عنہا نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے ”باغ فدک“ کی آمدنی اسی طرح خرچ کرنے پر معاہدہ کر لیا۔ جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف فرمایا کرتے تھے۔ اس معاہدہ کے بعد سیدہ راضی ہو گئیں۔ دیکھئے روایت اول و دوم

فائدہ ۳ :

”وَكَانَ يَأْخُذُ غَلَّتْهَا فَيَقْعُ إِلَيْهِمْ مِنْهَا مَا يَكْفِيهِمْ“ سے معلوم ہوا کہ ”فدک“ کی پیداوار سے سیدہ فاطمہ اور حسین کریمین رضی اللہ عنہم حسب سابق صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے اپنا حصہ لیتے رہے۔ دیکھئے روایت اول و دوم

فائدہ ۴ :

”ثُمَّ فَعَلَتِ الْخُلَفَاءُ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى أَنْ وَلِيَ مُعَاوِيَةُ“ کے الفاظ سے پتہ چلتا ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے امیر معاویہ کے والی بننے تک ”فدک“ کی آمدنی بعینہ اسی طرح صرف ہوتی رہی۔ جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کرتے رہے اس میں رد و بدل نہ ہوا۔ کیونکہ یہ حضرات اسی طرح صرف کرنے کو منشاء الہی سمجھتے تھے۔ لہذا حبیب صدیق اکبر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ساعل اپنایا۔ تو سیدہ فاطمہ کا ان سے اس بنا پر ناراض ہونا معلوم ہوتا ہے یہ ہوائی کسی دشمن نے اڑائی ہے۔ ورنہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا عمل رسول سے ناراض ہو جائیں۔ یہ بھی ناممکن۔ اور ناراضگی بھی رہے۔ پھر خرچہ بھی بدستور وصول کرتی رہیں۔ یہ بھی انہیں زیب نہیں دیتا لہذا معلوم ہوا کہ ”غَضِبَتْ“ کا لفظ غلط فہمی کا نتیجہ تھا۔

نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ جو لوگ سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ پر یہ الزام دھرتے ہیں کہ انہوں نے اپنی خلافت میں ”فدک“ مروان کو دے دیا تھا۔ یہ غلط اور بے بنیاد

ہے۔ بلکہ اس کی بجائے یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ سیدنا عثمان غنی کا بھی اس بارے میں وہی عمل تھا۔ جو صدیق اکبر رضی عنہ کا تھا۔ جو عمل میں یکسانیت ہے۔ تو جس طرح سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا دور صدیقی میں خرچہ وصول کرتی تھیں۔ اسی طرح دور فاروقی اور عثمانی میں بھی ان کی اولاد وصول کرتی رہی۔ دیکھئے روایت اول و دوم

فائدہ ۵:

”لَمَّا سَجِعَ كَلَامَهَا“ سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی ناراضگی کا علم ہوا۔ تو فوراً انہیں راضی کرنے کے لیے ان کے گھر تشریف لے گئے۔ دیکھئے روایت دوم

فائدہ ۶:

”ثُمَّ قَالَ يَا خَيْرَةَ النَّسَاءِ وَابْنَةَ خَيْرِ الْأَبَاءِ“ کے الفاظ سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سیدہ کو تمام جہان کی عورتوں سے افضل کہہ رہے ہیں۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انسانوں سے افضل گردانتے ہیں۔ اور حقیقت بھی یہی ہے۔ دیکھئے روایت دوم و سہم

فائدہ ۷:

”وَاللَّهِ مَا عَدَوْتُ رَأَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَأَعَمِلْتُ إِلَّا بِإِذْنِهِ“ کے الفاظ شاہد ہیں۔ کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا عمل بالکل سنت نبوی کے مطابق تھا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کی جتنی جاگتی تصویر تھی۔ روایت دوم و سہم

فائدہ نمبر ۸:

”وَدَلَّيْكَ أَنْ لَكَ مَا لَا يَبُكَ (الحی) كَمَا كَانَتْ يَصْنَعُ“ سے معلوم ہوا۔ کہ سیدہ رضی اللہ عنہا نے اس بات کو تسلیم کر لیا تھا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تقسیم باغ نہ کی آمدنی میں اسی طرح تھی۔ یعنی خرچہ دے کر فقراء و مساکین میں تقسیم کر دینا اور فی سبیل اللہ خرچ کرنا۔ دیکھئے روایت دوم

اسی لیے اسی طرح صرت کرنے کا ہمدے کر سیدہ صدیق اکبر سے راضی ہو گئی۔
فائدہ ۹:

وَكَانَ يَكُونُ أَنْ يُغَيَّرَ شَيْئًا فَعَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
یہ جملہ کہہ کر زید بن علی رضی اللہ عنہ نے تسلیم کیا ہے۔ کہ جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ
رضی اللہ عنہا کو ”نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ كَاثِرَاتٌ“ حدیث رسول سنائی۔ اور
فدک ان کو عطا نہ کیا۔ تو اس سے صدیق اکبر کی غرض یہ تھی۔ کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کسی فعل کی تبدیلی کو ارا نہیں کرتے تھے۔ دیکھئے روایت سوم
فائدہ ۱۰:

اہل بیت کے علمائے کرام میں سے حضرت زید نے اس امر کی تصدیق کر دی
کہ ”باغ فدک“، عطا نہ کرنے کا جو فیصلہ صدیق اکبر نے کیا تھا۔ بالکل درست تھا۔ اسی
لیے کہا۔ کہ ابو بکر کی جگہ میں ہوتا۔ تو میں بھی وہی فیصلہ کرتا۔ جو ابو بکر صدیق نے کیا۔ روایت
فائدہ ۱۱:

حضرت زید بن علی رضی اللہ عنہ کے رویہ نے یہ ثابت کر دیا۔ کہ اہل بیت کے
میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے بارے میں کوئی حسد و بعض نہ تھا۔ اگر ایسا ہوتا۔ تو زید
بن علی ان کی شان میں تعزیری الفاظ ذکر نہ فرماتے۔ بلکہ تنقیص و تردید کرتے۔
فائدہ ۱۲:

امام محمد باقر رضی اللہ عنہ نے ایک سائل کے جواب میں جو ارشاد فرمایا۔ کہ شیخین میں
سے کسی نے ہمارے حقوق میں سے رائی کے دانہ برابر بھی کوئی حق غصب نہیں کیا۔
اس ارشاد کا صاف مطلب یہ ہے۔ کہ جو لوگ شیخین پر یہ الزام لگاتے ہیں۔ کہ انہوں نے
اہل بیت کے حقوق غصب کیے۔ یہ بالکل غلط اور لغو ہے۔ دیکھئے روایت چہارم
فائدہ ۱۳: امام باقر رضی اللہ عنہ نے یہ بھی واضح کر دیا۔ کہ اہل بیت سے محبت

یہ غلبہ نہیں۔ کہ شیخین کو برا بھلا کہا جائے۔ بلکہ فرمایا۔

«تَوَلَّاهُمَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ»، ان دونوں کی دوستی کی تلقین فرمائی۔
لہذا جو لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ شیخین سے محبت باعث ہلاکت ہے۔ سر اسر غلط ہے۔
امام باقر رضی اللہ عنہ کو ان سے محبت کرنے والے کے نقصان کی تلافی اپنے ذمہ لے رہے
ہیں۔ کیا کوئی دشمن کی ذمہ داری لیتا ہے؟ روایت چہارم
فائدہ ۱۲۱:

امام باقر کے الفاظ سے یہ بھی وضاحت ہو گئی۔ کہ اہل بیت اور صحابہ کرام کے
درمیان جو بغض و عداوت کے من گھڑت واقعات بنائے گئے ہیں۔ سب بے اصل
ہیں۔ کیونکہ ان واقعات کو گھڑنے والے مغیرہ بن سعید، بنان البیان، کے بارے
میں فرمایا۔ یہ دونوں بہتان تراش ہیں۔

بنان البیان اور مغیرہ بن سعید کون تھے۔

رجال کشی:

حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ
إِبْنِ مُبَكِّيرٍ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ (ع) قَالَ سَمِعْتُ
يَقُولُ لَعَنَ اللَّهُ بَنَانَ الْبَيَّانِ وَإِنَّ بَنَانَ لَعَنَهُ اللَّهُ كَانَ
يَكْذِبُ عَلَى أَبِي أَشْهَدُ أَنَّ أَبِي عَلَى بَنِّ الْحُسَيْنِ كَانَ
عَبْدًا صَالِحًا۔

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (ع) قَالَ سَمِعْتُ يَقُولُ لَعَنَ اللَّهُ
الْمُغِيرَةَ بْنَ سَعِيدٍ إِنَّهُ كَانَ يَكْذِبُ عَلَى أَبِي قَاذِقَهُ

اللَّهُ حَرَّ الْحَدِيدِ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ تَلَّ قَبْرًا
مَا لَا تَقُولُهُ فِي أَنْفُسِنَا وَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ
أَزَالَ النَّاسَ عَنِ الْعَبُودِيَّةِ لِلَّهِ الَّذِي
خَلَقَنَا وَ إِلَيْهِ مَابُنَا وَ مَعَادَتَا وَ بِيَدِهِ
تَوَاصِينَا .

(رجال کشی ص ۲۵۵ مطبوعہ کربلا تذکرہ ابوالخطاب)

ترجمہ: زرارہ نے ابو جعفر امام باقر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ امام موصون
نے فرمایا۔ اللہ، بنان البیان پر لعنت کرے۔ بے شک بنان لعنتہ اللہ
علیہ نے میرے والد پر بہتان باندھے۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ میرے
والد علی بن حسین صالح آدمی تھے۔

امام باقر رضی اللہ عنہ نے مغیرہ بن سعید پر اللہ کی لعنت کا ذکر کیا۔ اور
فرمایا۔ کہ اس نے میرے والد کی طرف جھوٹ منسوب کئے۔ اللہ نے
اُسے سوہنے کی گرمی کا عذاب چکھایا۔ اللہ ان لوگوں پر لعنت کرے
جنہوں نے ہمارے بارے میں وہ کچھ کہا۔ جو ہم نے اپنے بارے
میں نہیں کہا۔ اللہ کی لعنت ان پر جنہوں نے ہمیں عبودیت سے نکال
کر معبود بنایا۔ اس اللہ کی عبودیت سے نکالا۔ جس نے ہمیں پیدا کیا۔
اسی کی طرف ہمارا لوٹنا اور پلٹنا ہے۔ اور اسی کے قبضہ میں ہماری
باگ ڈور ہے۔

چوتھوں ان دونوں (بنان البیان، مغیرہ بن سعید) نے اہل بیت کرام رضوان اللہ
علیہم کی طرف جھوٹی روایات منسوب کیں۔ اور عداوت و بغض و عناد کی من گھڑت
دلائل و وضع کیں۔ لہذا یہ لعنت کے سزاوار ہوتے۔

فائدہ ۱۵:

جو حصہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے آل سادات کے لیے مقرر کیا تھا۔ وہ ان کو امام زین العابدین کے زمانہ تک ملتا رہا۔

فائدہ ۱۶:

شیخین رضی اللہ عنہما نے ”باغ فدک“ کی آمدنی سے اہل بیت کو محروم نہیں کیا۔ بلکہ اس کو تقسیم کرنے کی اجازت نہیں دی۔

فائدہ ۱۷:

بیت الاحزان کی عبارت سے صاف معلوم ہو گیا کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نہ صرف یہ کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر راضی تھیں۔ بلکہ آپ کی شفاعت پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے بھی راضی ہو گئیں۔

فائدہ ۱۸:

عبد اللہ بن موسیٰ جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پانچویں پشت نیچے ہیں۔ جب انہوں نے واضح کر دیا کہ ہمارے اشرعین کے درمیان کوئی ناراضگی نہ تھی۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ اہل بیت اشرعین کے درمیان عداوت و حسد و بغض کی داستانیں بعد میں گھڑی گئیں۔

فائدہ ۱۹:

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اپنے زمانہ خلافت میں ”باغ فدک“ کے بارے میں وہی عمل اپنایا۔ جو شیخین نے اپنایا تھا۔

فائدہ ۲:

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے دورِ خلافت میں حبیب ”باغ فدک“ کے بارے میں گفتگو ہوئی۔ تو جواب فرمایا۔ کہ مجھے اپنے ذوی القربی میں ”باغ فدک“ بانٹنے سے جب شیخین نے ایسا نہیں کیا۔ اللہ سے شرم و حیا آتی ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شیخین کے فیصلہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل ہی سمجھا اور ان کی مخالفت کو اللہ اور رسول کی مخالفت سمجھا۔ دیکھئے روایت ہفتم

ایک اعتراض اور اس کا جواب

اعتراض:

روایت ۲ میں مذکور عبارت سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ”باغ فدک“، سیدہ خاتونِ جنت کو دنیا ہی نہیں چاہتے تھے۔ وہ اس طرح کہ حبیب سیدہ نے اپنے دو گواہ پیش کیے۔ ایک حضرت علی رضی اللہ عنہ اور دوسری ام ایمن رضی اللہ عنہا۔ تو ان دونوں کی گواہی ثبوتِ دعویٰ کے لیے کافی سمجھ کر ابو بکر رضی اللہ عنہ جتنا بے سیدہ کے حق میں باغ فدک کا فیصلہ کر دینا چاہیے تھا۔ لیکن ہوا یہ کہ ان دو گواہوں کے بعد ان کے خلاف دو گواہوں نے گواہی دی۔ (عمر بن خطاب، عبدالرحمن بن عوف) تو آپ نے چاروں کو صدق، صدق کہا۔ آپ کا یہ رویہ اس بات کا غماز ہے۔ کہ آپ ”باغ فدک“، سیدہ کو عطا ہی نہیں کرنا چاہتے تھے۔

جواب:

سب سے پہلی بات تو یہ ہے۔ کہ یہ عبارت ہماری نہیں بلکہ ”ابن میثم“ کی ہے۔ جس کو ہم پر اعتراض کرنے کے لیے بطور حجت پیش نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ

ہمارے خلاف اس کی کوئی بات قابل حجت نہیں۔ اس لیے ہم پر اس کا جواب دینا ضروری نہیں۔

دوسری بات یہ ہے۔ کہ اس سے قبل ”حیدر“ کی روایات کی تحقیق میں ہم نے ثابت کر دکھایا ہے۔ کہ یہ روایات شیعوہ کی خود ساختہ ہیں۔ اس لیے بے اصل اور ناقابل توجہ ہیں۔

تیسری بات یہ کہ ہم اس اعتراض کو بقرض محال مان لیتے ہیں۔ تو بھی ان دونوں میں تعارض و تباین نہیں۔ بلکہ ان کے درمیان تطبیق ممکن ہے۔ وہ اس طرح کہ ”باغ فدک“ کی آمدنی چونکہ مختلف مدت میں خرچ ہوتی رہی۔ جن میں سب سے پہلے سیدہ اور اہل بیت کا حصہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نکالتے تھے۔ باقی ماندہ غریب مساکین میں تقسیم ہوتا تھا تو اس وجہ سے کہ سب سے پہلے ہمیں دیا جاتا ہے۔ سیدہ نے یہ سمجھا ہو۔ کہ ”فدک“ ہماری ملک کر دیا گیا ہو۔ اور انہی آثار کی بنا پر حضرت علی اور ام ایمن کی گواہی حضرت خاتونِ جنت کے حق میں گزری۔ لیکن سیدہ ”فدک“ کی باقی آمدنی کی تقسیم کا انکار نہیں کرتیں۔ اور اسی طرح حضرت عمر بن خطاب اور عبدالرحمن بن عوف نے تقسیم کے عمل کے لحاظ سے گواہی دی۔ کہ یہ فدک کسی کی ملکیت نہیں۔ اگر ملکیت ہوتا۔ تو مالک کی اجازت سے تقسیم ہوتی۔ تو دونوں طرف کے گواہوں نے ”فدک“ کی مختلف حیثیت کے پیش نظر گواہی دی اپنی اپنی گواہی میں وہ سچے تھے۔ اس لیے سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کمال دانائی سے دونوں کی گواہی کی تصدیق فرمادی۔ گویا حیثیت کے اختلاف کے باوجود دونوں طرف کے گواہ اس بات پر متفق تھے۔ کہ ”فدک“ کی آمدنی غریب و مہاجر کو بانٹ دی جاتی ہے۔ اسی وجہ سے صدیق اکبر نے جب سب کی تصدیق کی تو کسی فریق نے بعد اپنے گواہان کے دوسرے فریق کے گواہوں پر کوئی اعتراض نہ کیا۔ بلکہ تقسیم پر اتفاق کرتے ہوئے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا ہمدلے کر راضی ہو گئیں۔ لہذا اس

سے یہ نتیجہ نکلتا ہے۔ کہ نہ تو ان شہادتوں میں اختلاف حقیقی تھا۔ اور نہ ہی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ عینہ فاطمہ سے ان کا حق چھیننے کے درپے تھے۔

تبصرہ:

ہم نے شیعہ سنی دونوں کی مختلف کتب سے روایات لکھیں۔ ان کو بطور انصاف پڑھنے والا لازمی اس نتیجہ پر پہنچے گا۔ کہ سیدہ فاطمہ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے درمیان کوئی مستقل ناراضگی نہ تھی۔ کہ ہم کہہ سکیں۔ کہ اسی ناراضگی پر سیدہ کا انتقال ہوا۔ کیونکہ جب صدیق اکبر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پیش کی۔ اسے سن کر حضرت جنت کا ناراض ہونا از روئے شرع بھی ممنوع ہے۔ اور پھر اس پر مزید یہ کہنا کہ آپ آخری دم تک ناراض رہیں۔ بالکل بجا اس ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کسی مسلمان سے تین دن تک قطع کلامی حرام فرمائیں۔ اور تم آخری عمر تک اسے جائز سمجھو۔ یہ کون کا منطق ہے۔ معلوم ہوا۔ کہ سیدہ فاطمہ کی ناراضگی کا جھوٹا طوفان اور مسلمانوں میں فرقہ بندی کا شور سب شیعوں کا کھڑا کیا ہوا ہے۔ جس کی کوئی اصل نہیں۔

تذکرہ:

یاد رہے۔ کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا عام عورتوں کی طرح نہیں۔ جیسا کہ تم نے ہم رکھا ہے۔ بلکہ آپ وہ ہیں۔ جنہوں نے اپنے وصال کے وقت یہ وصیت فرمائی تھی۔ کہ مجھے رات کو ہمارے قبرستان سے جانا۔ اور تاریکی میں ہی دفن کروایا تاکہ میرے جسم کی طرف کوئی اشارہ بھی نہ کر سکے۔ اور اس کے علاوہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آخری لمحات میں سیدہ کو دوستے دیجھا۔ تو فرمایا۔ اے فاطمہ! صبر کرو۔ تم بہت جلد میرے پاس پہنچنے والی ہو۔ اس کے چھ ماہ کے اندر اندر آپ

بہتی ہو گئیں۔ جس طیبہ طاہرہ اور پاکدامن خاتون کا یہ سیرت و کردار ہو اور اسے اپنی بقیہ زندگی کے ایام بھی معلوم ہوں۔ وہ عالی صفات بتوں اس دنیا کے مال کے لیے تمام لوگوں کے سامنے عدالت میں کیسے جاسکتی ہیں۔

چیلنج؛

میں شیعوں پر اداری کے تمام علماء کو چیلنج کرتا ہوں کہ ہر اس مولوی، فاکر اور مجتہد کو بتائیں کہ ہزار روپیہ انعام دوں گا۔ جو ایک حدیث صحیح دکھا دے۔ جس میں یہ مذکور ہوئے کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی ہو۔ لیکن دوران ملاقات کلام نہیں ہوا۔

فَات لَمْ تَفْعَلُوْا وَلَنْ تَفْعَلُوْا فَاتَّبِعُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ

وَالْعَجَارَةُ اَعَدَتْ لِلْكَافِرِيْنَ

بہتانِ فدک کے چار ستون

بہتانِ فدک کے چار ستون ہیں ملاحظہ ہوں

ستونِ اوّل؛

»يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرًا مِّنْ اَمْرِ الْفٰسِقِيْنَ«

اس آیت میں مسند وراثت میں حکم عام ہے۔ کہ مرنے والے کے بیٹے اس کی بیٹیوں سے وراثت میں حصہ لیں گے۔ اس حکم سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم مستثنیٰ نہیں۔ لہذا آپ کا مال بھی نبی کریم ﷺ میں ملنا چاہیے تھا۔ لیکن ابو بکر صدیق نے سن گھڑت حدیث سن کر سیدہ کو

جائز وراثت سے محروم کر دیا۔ حالانکہ قرآن پاک میں وراثت انبیاء کا ذکر: «وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ»، میں موجود ہے۔ اسی لیے حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا بھی ہے: «هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ»، ان دونوں آیات سے وراثت انبیاء ثابت ہوتی ہے۔

ستون دوم:

«وَآيَاتِ ذَآلِكَ الْقُرْآنِ حَقُّهُ»، کے نزول کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے سیدہ فاطمہ کو بلا کر ”فدک“، انہیں عطا فرما دیا۔ لیکن آپ کے وصال کے فوراً بعد ابو بکر صدیق نے اسے غصب کر لیا۔

ستون سوم:

صحیح بخاری شریف میں ہے کہ ”غصب فدک“ کی وجہ سے سیدہ رضی اللہ عنہا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے اس قدر ناراض ہو گئیں کہ تادم آخر یہی ان سے کلام نہ کیا۔

ستون چہارم:

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی وصیت کے مطابق ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ان کے جنازے میں شمولیت کا موقع نہ دیا گیا۔

استقاط ستون اول:

آیت میراث میں خطاب امت کو ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سے مستثنیٰ ہیں جیسا کہ ہم اپنی اور شیعہ کتب سے ثابت کر آئے ہیں کہ انبیائے کرام کی ”مالی میراث“

نہیں ہوتی۔

رہا سلیمان علیہ السلام کا حضرت داؤد علیہ السلام کا وارث بننا تو اس سے ”وراثت علمی“ مراد ہے۔ کیونکہ اگر ”مالی“ ہوتی۔ تو ان کے دوسرے اٹھارہ بھائی بھی وارث ہوتے۔ اس ”وراثت علمی“ کو اصول کافی صفحہ ۲۵ طبع جدید کتاب النجۃ باب ان الائمة ورثوا علم النبی الخ۔ پر مسلمہ رکھا۔ حضرت زکریا علیہ السلام کی دعائیں بھی ”وراثت نبوت و علم و حکمت“ مراد ہے۔ جو ان کے بیٹے یحییٰ کے پیغمبر ہونے کی صورت میں مستجاب ہوئی۔

استقاط ستون دوم:

سورۃ روم اور سورۃ بنی اسرائیل دونوں میں ہیں۔ جن میں ”اِنَّ الْقُرْآنَ حَقُّهُ“، مذکور ہے۔ اور ”باغ فدک“ کا معاملہ مکی زندگی میں رونما ہی نہ ہوا تھا۔ اس لیے اسے اس معاملہ کے ضمن میں پیش کرنا انتہائی حماقت ہے ”فدک“ ہجرت کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قبضہ میں آیا۔ پھر آپ نے قبضہ میں آنے سے پہلے ”جہہ“ کیسے کر دیا۔

استقاط ستون سوم:

”غَضِبْتَ قَا طِمَّةً“، کے الفاظ راوی نے اپنی طرف سے قیاس اور اندازے کے پیش نظر زائد کر دیئے۔ جس سے یہ روایت بالمتنی قرار پائی۔ ہمارا دعویٰ ہے کہ کوئی شیعہ یہ ثابت کر دے۔ کہ اس قسم کے ناراضگی کے الفاظ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے منہ سے نکلے ہیں۔ تو اسے منہ مانگا انعام دیا جائے گا۔ یہ اسی طرح نیا ذرائع ہے جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بالا خانہ میں تشریف لے جانا کہ

لوگوں کو اس سے یتہ تاثر ملا۔ کہ آپ نے اپنی ازواجِ مطہرات کو طلاق دے دی۔ اسی طرح سیدہ رضی اللہ عنہا کا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ملاقات نہ کرنا۔ ان کی ناراضگی کے لیے دلیل بنائی گئی۔ حالانکہ ایسا حقیقت میں نہ تھا۔ حالانکہ در شرح ابن میثم اور درہ نجفیدہ کے مطابق جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ کہ میں فک کی آمدنی انہی مصارف پر خرچ کروں گا۔ جن پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف فرمایا کرتے تھے۔ تو "فرضیت بذالك واخذت العهد علیہ"، کے الفاظ ان دونوں مصنفین نے لکھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ سیدہ کی ابو بکر صدیق سے ہم کلامی اور رضامندی و دلالت ثابت ہیں۔ اگر مان بھی لیا جائے کہ سیدہ فاطمہ نے ابو بکر صدیق سے تا دم آخر کلام نہیں فرمائی تو اس کا معنی یہ ہے کہ آپ نے فیصلہ ابو بکر صدیق کے بعد باغ فدک کے بارے میں کوئی نزاعی کلام نہیں فرمائی۔ جس کی تائید شیعہ مؤرخ مسعودی نے بوں فرمائی۔

التینہ والاشراف:

وَكَانَتْ مِهَاجِرَةً لَهُ مِنْذُ طَالِبَتْ بَارِئَهَا مِنْ أَيْبِهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ
مِنْ قَدَلٍ وَغَيْرِهَا وَمَا بَيْنَهُمَا مِنَ التَّنَازُعِ فِي ذَلِكَ إِلَى أَنْ مَاتَتْ

(التینہ والاشراف ص ۲۵ مطبوعہ قاہرہ طبع جدید)

ترجمہ: جب سے باغ فدک وغیرہ کے مطالبہ کی وجہ سے سیدہ نے ترک کلام فرمائی ہے (تو اس سے مراد) نزاعی کلام۔ ہے جو ان کے درمیان سیدہ کے آخر وقت تک نہ ہوئی۔

استقاط ستون چہارم:

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی مذکورہ وصیت کا قصہ شیعہ لوگوں کا خود ساختہ ہے

بہ نقل اسے مانتی ہے۔ اور نہ نقل اس کی تائید کرتی ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی زوجہ ”اسماء بنت عیس“، تو خود سیدہ فاطمہ کی تیمارداری کے فرائض سرانجام دیتی ہیں۔ اور آخری دم تک وہیں رہیں۔ اور مطابق ”وصیت سیدہ“، انہیں غسل بھی اسماء بنت عیس نے دیا۔ اس کے باوجود حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو نبیت رسول کے وصال کا علم نہ ہوا۔ یہ عقلاً محال ہے۔

دوسرا بہتان یہ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو جنازہ میں شرکت کا موقع نہ دیا۔ یہ بھی کذب بیانی کی انتہا ہے، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے صدیق اکبر نے سیدہ کے جنازے کے وقت فرمایا۔ علی! تم نماز جنازہ پڑھاؤ۔ حضرت علی نے جواب دیا۔ خلیفہ وقت کی موجودگی میں میں جنازہ کس طرح پڑھا سکتا ہوں۔ یعنی فرض عین (نماز پنجگانہ) میں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم صدیق اکبر کے متعلق فرمائیں۔ ”سروا ابابکر فلیصل بالتاس“، ابو بکر کو میری طرف سے حکم دو۔ کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ اور اب نماز جنازہ فرض کفایہ میں خلیفہ رسول کی موجودگی میں کس طرح میں صلی امامت پر کھڑا ہو سکتا ہوں۔ یہی قانون تھا۔ جس کی بنا پر امام حسن رضی اللہ عنہ کے جنازے کی نماز سعید ابن العاص حاکم مدینہ نے پڑھائی۔

قولِ امام حسین رضی اللہ عنہ: اگر پہلے سے یہ سنت قائم نہ ہوتی۔ تو میں تجھے اپنے بھائی کی نماز جنازہ نہ پڑھانے دیتا۔

(کامل ابن اثیر جلد ثالث ص ۲۶ ذکر وفات الحسن الخ)

کشف الغمر جلد اول ص ۵۱۶) مطبوعہ تبریز فی شہادت

الحسن علیہ السلام (مقاتل الطالیین ص ۷۶ ذکر امام حسن علیہ السلام بنان)

یہ اس امام کا کلام ہے جس نے عمر بھر تقیہ نہیں کیا، کتب شیعہ سے ثابت ہے کہ امام حسین رضی اللہ عنہ اتنے حق گو اور بے باک تھے کہ سیدنا عمر

کو میں خطبہ کے وقت کہا۔ کہ میرے نانا جان کے منبر سے اتر جاؤ۔ حالانکہ ابھی باغ بھی نہیں ہوئے تھے۔ اس موقعہ کی نزاکت کو بھانپ کر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ کہ حسین کو میں نے نہیں سکھایا۔ تو فاروق اعظم نے فرمایا۔ بیٹا تم نے سیکھا ہے۔ علاوہ ازیں میدان کربلا آپ کی حق گوئی اور بے باکی کی عظیم داستان ہے۔ سب کچھ قربان ہو گیا۔ خود بھی جام شہادت نوش فرمایا۔ لیکن باطل کے سامنے سرنگوں نہیں ہوئے۔ تو ان واقعات و حالات سے یہ دلیل حاصل ہوتی ہے۔ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے جنازہ کی نماز کے متعلق طریقہ مسنونہ یہی تھا۔ کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ امامت کراتے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کی اقتدار میں تمام کچھ جیسا کہ آئندہ چل کر ہم ثابت کریں گے۔ انشاء اللہ العزیز۔

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے جنازہ پر شیخین کی عدم شمولیت

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا جب ”فدک“ سے محروم کر دی گئیں۔ اور باوجود گناہوں کے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کے خلاف فیصلہ فرما کر دو باغ فدک،، ان سے غصب کر لیا۔ تو اس غلط فیصلہ کی وجہ سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا ناراض ہو کر گھرا گئیں اور پھر تادم آخریں ابو بکر سے گفتگو نہ کی۔

اسی غصہ کی بنا پر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے جہاں بوقت انتقال اور وصیتیں کیں وہاں ایک وصیت یہ بھی فرمائی۔ کہ میرے جنازہ پر ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو حاضر نہ ہونے دیا جائے تو جس طرح سیدہ کی دوسری وصیتوں پر عمل ہوا۔ اسی طرح حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو دختر رسول کے جنازے میں شمولیت سے محروم رکھا۔ یوں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سیدہ کی وصیت پوری کر رکھا۔ ”ملا باقر مجلسی،، نے اپنی کتاب دو جلاء العیون،، میں اسے ان الفاظ سے

تحریر کیا۔

جللاء العیون:

ابن بابویہ بسند معتبر روایت کردہ است۔ کہ از حضرت صادق علیہ السلام پرسیدند کہ بحج سبب حضرت امیر المومنین فاطمہ را در شب دفن کرد؟ فرمود برائے آنکہ حضرت فاطمہ وصیت کردہ بود۔ کہ اُس دومی و دواعرابی کہ ہرگز ایمان بخدا و رسول نیاوردہ بودند یعنی ابو بکر و عمر برا و نماز نکنند، (جللاء العیون جلد اول ص ۲۲۲) باب سخنان حضرت

امیر ہنگام دفن آنحضرت مطبوعہ تہران طبع جدید)

ترجمہ: ابن بابویہ نے معتبر سند کے ذریعہ روایت کی ہے۔ کہ لوگوں نے جناب صادق رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا سبب تھا کہ حضرت امیر المومنین رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو رات کے وقت دفنایا؟ فرمایا۔ وجہ یہ تھی کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے وصیت کی تھی کہ وہ دواؤمی جو اللہ اور اس کے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ہرگز ایمان نہیں لائے یعنی ابو بکر و عمر یہ دونوں نماز جنازہ میں شرکت نہ کریں۔

ان الفاظ روایت سے صاف صاف معلوم ہوا کہ یہ وصیت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اس لیے فرمائی تھی کہ آپ ان دونوں سے ناراض تھیں۔ اور یہ ناراضگی ختم نہیں ہوئی تھی۔ بلکہ تا دم آخر یہ سیدہ ناراض تھیں۔ اور ناراضگی میں ہی اس دار فانی سے انتقال کر گئیں۔ تو جن دو اشخاص سے سیدہ ناراض تھیں۔ اور وہ اس روایت کے مطابق مومن بھی نہ تھے۔ ایسے اشخاص خلیفہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم بننے کے کیسے مستحق ہو سکتے ہیں؟

جوابِ طعن :- مذکورہ طعن کے دو رکن ہیں :-

رکن اول :

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی ناراضگی کی وجہ سے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو ان کے جنازہ کی اطلاع نہ دی گئی۔ اور سیدہ کی ناراضگی خود ان کی وصیت سے عیاں ہو رہی ہے۔

رکن دوم :

ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما دونوں حضرات سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے جنازہ میں شرکت سے محروم رہے۔

رکن اول کا جواب شیخین کو جنازہ فاطمہ کی اطلاع نہ ہونا دو وجہ سے باطل ہے :-

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے وصال اور پھر جنازہ کی اطلاع نہ دینے کی وجہ سے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو اس کا علم نہ ہونا دو وجہ سے باطل ہے۔

وجہ اول :- دو جلاء العیون، کی عبارت ملاحظہ ہو۔

جلاء العیون :

چوں حضرت امیر المومنین ایں خیر وحشت اثر را شنید برود در آمد
میفرومود کہ بعد از تو خود را بجهت سلی دہم پس شعری چند در مصیبت آنحضرت
ادافرومود کہ زمین و آسمان را بگریہ در آورد۔ چوں ایں خیر در مدینہ منتشر

گر دید۔ مردان و زنان ہمہ گریاں شدند و مصیبت آنحضرت و شیون
از خانہائے مدینہ بلند شد۔ و مردان بسوئے آنحضرت دویدند زنان
بنی ہاشم در خانہ آنحضرت جمع شدند نزدیک شد کہ از صلائے شیون
ایشان مدینہ بلرزہ در آید ایشان می گفتند۔ اے سیدہ و خاتون زنان
اے دختر یغیمہ آخر الزمان۔ مردم فوج بتغزیہ بسوئے حضرت امیر المومنین
علیہ السلام آمدند آن حضرت نشستہ بود۔ جناب امام حسن و امام حسین
علیہما السلام در پیش آنحضرت نشستہ بودند و می گریستند مردم از گریہ
ایشان می گریستند۔

(جلاء الیعون جلد اول ص ۲۳۸ کیفیت شہادت و
دفن آنحضرت تحت زندگانی فاطمہ زہرا علیہا السلام)
مطبوعہ تہران طبع جدید)

ترجمہ: جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے انتقال کی
وحشت انگیز خبر سنی۔ تو متہ جھکا کر بیٹھ گئے۔ اور فرمانے لگے۔ کہ اے
فاطمہ! تیرے بعد میں اپنے آپ کو کس سے تسلی دوں گا۔ پھر چند اشعار
سیدہ فاطمہ کی رحلت کی پریشانی میں کہے۔ جن سے زمین و آسمان
گریہ کنال ہو گئے۔

جب یہ خبر مدینہ منورہ میں پھیل گئی۔ تمام مرد و زن روتے ہوئے
اپنے اپنے گھروں سے نکلے۔ اور سیدہ کی رحلت کی وجہ سے مدینہ
کے ہر گھر سے گریہ و فغاں بلند ہوا۔ لوگ حضرت خاتون جنت
کے در دولت کی طرف بھاگے ہوئے آئے۔ بنی ہاشم کی عورتیں
سیدہ کے گھر میں اکٹھی ہوئیں۔ قریب تھا۔ کہ ان کی آہ و فغاں سے

مدینہ کانپ جاتا۔ وہ کہہ رہی تھیں اے سیدہ! اے خاتونِ زمانِ بلاے
دخترِ پیغمبرِ آخر الزمان۔

لوگ جوق در جوق حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پاس آئے۔ آپ اس وقت بیٹھے ہوئے تھے۔ اور جناب حسن و حسین رضی اللہ عنہما آپ کے سامنے بیٹھے ہوئے تھے۔ اور رو رہے تھے۔ ان کے رونے سے تمام حاضرین بھی رو رہے تھے۔
”ملا باقر مجلسی“ نے اسی کتاب میں مزید لکھا۔

جلاء العیون :-

و در بعضی از کتب معتبرہ از ابن عباس روایت کردہ اند۔ کہ چوں
حضرت فاطمہ علیہا السلام از دنیا رحلت کرد۔ اسماء بنت عیسیٰ
گریبان خود را درید۔ بجانب مسجد دوید حضرت امام حسن و حضرت
امام حسین علیہما السلام در راہ اورا دیدند و احوال مادر خود را از او پو
سیدند و ساکت شد و جواب تکلفت چوں بختانہ آمدند مادر خود را
دیدند کہ در میان خانہ خوابیدہ است پس بنزدیک او آمدند و
حضرت امام حسین علیہ السلام اورا حرکت داد چوں دید کہ از دنیا رحلت
کردہ است با امام حسن گفت کہ اے برادر خدا ترا مزد دہد در
مصیبتِ مادر ت و از خانہ بیرون دویدہ فریاد برآورد کہ یا محمد
یا احمد امرو نہ کہ مادر ما از دنیا رحلت کرد مرگ تو برائے ما تازہ
شد پس حضرت امیر المومنین را خبر کردند۔ آں حضرت در مسجد بود
چوں ایں خبر جاں سوز را شنید مدہوش گردید۔ آب بر روی مبارکش
پاشیدند تا بہوش باز آمد۔

(جلد العیون جلد اول ص ۲۲۳-۲۲۴ زندگانی

فاطمہ زہرا علیہا السلام فصل ہفتم کا آخر مطبوعہ تہران)

ترجمہ: بعض معتبر کتابوں میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ جب سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے دنیا سے رحلت فرمائی۔ اسماء بنت عمیس نے اپنا گریبان پھاڑ دیا۔ اور مسجد کی طرف دوڑ پڑیں راستے میں حضرت امام حسن و حسین رضی اللہ عنہما نے انہیں دیکھا۔ تو اپنی والدہ کی حالت دریافت کی۔ یہ خاموش رہیں۔ اور جواب میں کچھ نہ کہا۔ جب دونوں شہزادے گھر آئے۔ اپنی والدہ کو گھر کے درمیان سویا ہوا پایا۔ نزدیک آئے۔ اور امام حسین رضی اللہ عنہ نے والدہ ماجدہ کو حرکت دی۔ جب انہیں معلوم ہوا۔ کہ وہ دنیا سے رخصت ہو چکی ہیں۔ تو اپنے برادر اکبر امام حسن رضی اللہ عنہ کو کہا، بھائی جان، والدہ کی مصیبت میں اللہ تعالیٰ تمہیں صبر عطا فرمائے۔ گھر سے دوڑتے ہوئے باہر آئے۔ اور زور سے کہا۔ ”یا محمد، یا احمد، آج جب کہ ہماری والدہ ہمیں داغ مفارقت دے گئیں۔ آپ کی رحلت تازہ ہو گئی۔“

اس کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اس امر کی اطلاع دی۔ اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ مسجد میں تھے۔ اس اندوہناک خبر کو سنتے ہی بے ہوش ہو گئے۔ لوگوں نے آپ کے چہرہ پر پانی ڈالا۔ تب کہیں ہوش آیا۔

مذکورہ روایات سے درج ذیل امور صراحتاً ثابت ہوئے

۱۔ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے وصال کے وقت ”اسماء بنت عمیس“ موجود تھیں۔ اور اس واقعہ فاجعہ سے اپنا گریبان چاک کر دیا۔ اور دیوانہ وار مسجد کی طرف دوڑیں۔ یاد رہے کہ اسماء بنت عمیس،، بوقت رحلت خاتونِ جنت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی زوجیت میں تھیں۔

۲۔ حسنین کرمین رضی اللہ عنہما نے جب دیکھا کہ سیدہ رضی اللہ عنہا داغِ مفارقت دے گئیں۔ تو ”یا محمد یا احمد“ کے الفاظ سے فریاد کرتے ہوئے مسجد میں دوڑ کر آئے۔ اور اپنے والد گرامی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو سیدہ کے انتقال کی خبر دی۔

۳۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے جب سیدہ کی رحلت کی خبر سنی۔ تو بے ہوش ہو گئے۔ اور مسجد میں موجود نمازیوں نے آپ کے چہرہ پر پانی چھڑکا۔ تب کہیں ہوش آیا۔

۴۔ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے انتقال کے وقت مدینہ کے مرد و زن اس قدر روئے کر ان کی آہ و فغان سے پورا مدینہ لرز اٹھا۔

۵۔ بنی ہاشم کی عورتیں سیدہ کے گھر جمع ہوئیں۔ اور مدینہ کے مرد و عورت درجوق حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پاس تعزیت کے لیے آئے۔

مقامِ تعجب :-

قارئین کرام! اپنے دونوں روایات کے ثابت شدہ امور ملاحظہ فرمائے۔

اور یہ امور ہم نے ان روایات سے ثابت کئے۔ جو شیعوں کے کتاب ”رجلاء العیون“ سے نقل کی گئی تھیں۔

مقام تعجب ہے کہ سیدہ رضی اللہ عنہا کے انتقال کے وقت زوجہ صدیق (اسماء بنت عیس) اگر بیان چاک کرتے ہوئے مسجد کی طرف دوڑیں۔ حسنین کریمین یا محمد یا احمد کی فریاد کرتے ہوئے دوڑ کر مسجد میں آئیں۔ اور اپنے والد گرامی کو سیدہ کی فوتیگی کی اطلاع دیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ یہ خبر سُن کر بے ہوش ہو جائیں۔ اور مسجد میں موجود لوگ منہ پر پانی کا چھڑکاؤ کر کے انہیں ہوش میں لائیں۔ مدینہ کی عورتیں خاتونِ جنت کی رحلت کی خبر سُن کر ان کے درِ دولت پہ آجائیں۔ مدینہ کے مرد سیدہ کی تعزیت کے لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئیں۔ اور مدینہ میں لوگوں کی آہ و فغاں سے قریب تھا کہ سارا شہر لرز جائے۔ ان تمام باتوں کے ہوتے ہوئے حضرت ابوبکر صدیق اور عمر بن خطاب کو سیدہ کے انتقال کا علم نہ ہوا۔ جب کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ خلیفہ وقت تھے۔ اور عمر بن خطاب عام و خاص کے مادی و ملجالتھے۔ یہ کیونکر ممکن ہے؟ اور اس پر مزید یہ کہ سیدہ رضی اللہ عنہا کا جنازہ رات گئے تک نہ اٹھایا گیا ہو۔ اتنا وقت گزرنے اور اس قدر شور و غوغا سے صرف دو آدمیوں کو سیدہ کی فوتیگی کا علم نہ ہوا۔ باقی تمام مرد و زن کو اس کی خبر ہو گئی۔ کیا عقل اس منطق کو درست کہہ سکتی ہے۔؟

”سلیم بن قیس ہلالی“ کا فیصلہ:-

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے خاص شاگرد ”سلیم بن قیس“ نے اپنی کتاب میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے جنازہ کی ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کو عدم اطلاع کا فیصلہ ان الفاظ میں کیا ہے۔

شیخین سیدہ فاطمہ رضی کی وفات پر حضرت علی رضی کے گھر تعزیت کے لیے گئے
ناسخ التواریخ:

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قُبِضَتْ فَاطِمَةُ مِنْ تَوَدِّهَا فَأُذِجَتْ
الْمَدِينَةَ بِالْبُكَاءِ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَدَهَشَ النَّاسُ
يَوْمَ قُبِضَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ تَعْزِيَانِ عَلَيَّاهُ وَيَقُولُونَ لَهُ
يَا أَبَا الْحَسَنِ لَا تَسْبِقْنَا بِالصَّلَاةِ عَلَى ابْنَةِ
رَسُولِ اللَّهِ -

(۱) ناسخ التواریخ جزء اول از تاریخ خلقت ص ۱۸۱ مصنف

مرزا محمد تقی طبع جدید تہران

(۲) کتاب سلیم بن قیس ص ۲۲۶ مطبع حیدریہ نجف

اشرف عراق

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔ جس دن سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا
انتقال ہوا۔ تو مرد و زن کی چیخ و پکار سے پورا مدینہ لرز اٹھا۔ اور لوگوں
میں ایسی سراسیمگی پھیل گئی۔ جیسی سراسیمگی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال
کے وقت پھیلی تھی۔ سیدہ کی وفات کا سن کر حضرت ابو بکر صدیق
اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما تعزیت کے لیے حضرت علی المرتضیٰ کے
پاس آئے۔ اور انہیں کہا کہ اے ابوالحسن! بنت رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کی نماز جنازہ پڑھنے کے وقت، ہمیں پیچھے نہ چھوڑ دینا۔
”سلیم بن قیس“، نے توفیق صلا ہی کر دیا کہ جو لوگ صدیق اکبر اور فاروق اعظم
کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ ان دونوں کو سیدہ کے وصال کی خبر تک نہ ہوئی۔

اور یہ حضرات سیدہ کی نماز جنازہ میں شمولیت سے محروم رہے غلط کہتے ہیں۔
 کیونکہ فاتونِ جنت کے انتقال کی خبر انہیں نہ ملتی۔ تو برائے تعزیت حضرت علی
 المرتضیٰ کے پاس کیوں آتے؟ اور پھر ان سے کہا کہ دو بہت رسول، کا جنازہ
 پڑھنے میں ہم سے سبقت نہ کرنا۔ کس کا جنازہ؟ کس کی فوتیدگی؟ جس کا انہیں علم
 ہی نہیں۔

خدا را اب بھی باز آ جاؤ۔ اور ہٹ دھرمی سے ایمان کا ستیاناس نہ کرو۔

وجہ دوم:-

سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے وصال کی اطلاع نہ
 دیئے جانے کی بنا پر انہیں دو وصال سیدہ، کا علم نہ ہونا اس وجہ سے بھی باطل
 ہے۔ کہ انہیں لمحہ بہ لمحہ سب حالات کا علم تھا۔ جس کی بنا پر اطلاع دینے کی
 ضرورت ہی نہ تھی۔ کیونکہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی اہلیہ و اسما و بنت عمیس،
 رضی اللہ عنہا ہی وہ خدمت گار تھیں۔ جو ہر وقت سیدہ کی تیمارداری کرتی تھیں۔
 یہاں تک کہ حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی تجہیز و تکفین میں بھی شریک رہیں۔
 اور غسل، کے فرائض بھی انہیں نے سرانجام دیئے۔ اور ان کے جنازہ کے
 پردہ کا گہوارا بھی اسی خوش بخت عورت نے بنایا۔

کشف القمۃ:-

عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عَمِيْسٍ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَا سَمَاءَ إِنِّي قَدْ
 اسْتَقْبَحْتُ مَا يُصْنَعُ بِالنِّسَاءِ أَنَّهُ يُطْرَحُ عَلَى

الْمَرْأَةُ الشَّوْبُ فَيَصِفُهَا لِمَنْ رَأَى فَقَالَتْ أَسْمَاءُ يَا
 بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ أَنَا أَمِيرُكَ شَيْعًا رَأَيْتُ بِأَرْضِ
 الْحَبَشَةِ قَالَ فَدَعَتْ بِحَرِيدَةٍ رَطْبَةٍ فَحَنَّتْهَا
 ثُمَّ طَرَحَتْ عَلَيْهَا شَوْبًا فَقَالَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا
 السَّلَامُ مَا أَحْسَنَ هَذَا وَ أَجْمَلَهُ لَا تُعْرِفُ
 بِهِ الْمَرْأَةَ مِنَ الرَّجُلِ قَالَ قَالَتْ فَاطِمَةُ
 فَإِذَا مِتُّ فَغَسِّلْتَنِي أَنْتَ وَلَا يَدْخُلَنَّ عَلَيَّ
 أَحَدٌ - (کشف الغمہ فی معرفۃ الامم مطبوعہ تبریز ص ۵۰۳-۵۰۴)

جلد اول باب فی وفات فاطمہ

ترجمہ اسماء بنت عمیس کہتی ہیں کہ سیدہ فاطمہ بنت رسول اللہ نے مجھے کہا کہ میں عورتوں کی
 میت پر ڈالے جانے والے کپڑے اچھا نہیں سمجھتی عورت کی میت پر کپڑا اس طرح
 ڈالا جاتا ہے کہ دیکھنے والا پہچان جاتا ہے۔ اسماء بنت عمیس نے کہا۔ اے بنت رسول
 میں آپ کو ایک ترکیب بتاتی ہوں۔ جو میں نے دوحشہ، میں دیکھی ہے، یہ کہہ کر
 ”و اسماء“ نے کچھور کی گیلی ہنٹیاں منگوائیں۔ انہیں جھکا کر آپس میں ان
 کے سرے ملا دیئے۔ پھر ان پر کپڑا ڈالا۔ سیدہ رضی اللہ عنہا نے یہ
 دیکھ کر فرمایا۔ کیا خوب ہے۔ اور کس قدر اچھی ہے۔ اس طرح کرنے
 سے عورت اور مرد کے جنازے کی پہچان نہیں ہو سکتی پھر حضرت
 فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ جب میرا انتقال ہو۔ تو اسے اسماء!
 مجھے تم ہی غسل دینا۔ کسی دوسرے کو ہرگز نہ دینا۔

تمام غور:-

”اسماء بنت عمیس، رضی اللہ عنہا جن سے یہ روایت مذکور ہوئی۔“

پاکباز اور خوش قسمت خاتون ہیں۔ جن کا عقد ابتدا میں حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ سے ہوا۔ جب آپ نے جام شہادت نوش فرمایا۔ تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی زوجیت میں آئیں۔ تیمارداری کا واقعہ اس دور کا ہے۔ جب یہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں۔ صدیق اکبر کے وصال کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے عقد میں آئیں۔

اس پاک باز عورت کے حوالے سے بہت سی باتیں وضاحت سے سامنے آجاتی ہیں۔ جن میں شیعہ حضرات نے بہت دھوکہ کھایا۔ اور لوگوں کو گمراہ کرنے کی کوشش کی۔

۱۔ اگر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا، صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے متادم آخریں ناراض رہیں۔ اور ان سے کلام تک کرنا گوارا نہ فرمایا۔ تو کیا ان کی ہمہ وقت تیمارداری کے لیے ایسی عورت کو منتخب کیا گیا۔ جو معاذ اللہ ان کے دشمن اور غاصب فداک، کی زوجہ تھیں۔

۲۔ اس کے برعکس اگر سیدہ ناصہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو سپردہ سے کوئی رنجش تھی۔ اور انہیں دیکھنا گوارا نہ کرتے تھے۔ تو ایسی صورت میں اپنی زوجہ کو ان کی تیمارداری کرنے کی اجازت دینا کس طرح درست سمجھتے تھے؟

۳۔ اگر یہ نیک بخت بیوی جانتی۔ کہ میرے خاوند (ابو بکر صدیق) اور نبی رسول کے درمیان قطع کلامی ہے۔ اور ایک دوسرے سے ناراض ہیں۔ تو خاوند کی دشمن کی تیمارداری کیوں کر کریں؟

۴۔ اگر صدیق اکبر معاملہ خلافت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق خلافت کے غاصب تھے۔ تو اس غاصب کے مرنے کے بعد ان کی زوجہ سے شادی کیوں کی؟

لہذا معلوم ہوا کہ زوجہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حضرت مناسما بنت عیسیٰ، کا
ایام علالت میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی متواتر دیکھ بھال اور تیمارداری کرنا اپنے
خاوند کی اجازت اور مرضی سے تھا۔ اگر اس میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی اجازت
اور رضامندی نہ ہوتی۔ تو کوئی مسلمان عورت ایسی صورت میں کبھی بھی گھر سے
باہر قدم نہیں رکھ سکتی۔ جب ثابت ہوا کہ یہ سب کچھ باہمی رضامندی سے تھا
تو اس کا لازمی نتیجہ ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اپنی زوجہ کے ذریعہ سے
سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی علالت کا لمحہ بہ لمحہ علم رکھتے ہوں گے۔ اور وفات سیدہ
کا بھی یقینی طور پر پتہ چل گیا ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ بعض معتبر روایات سے ثابت ہے
کہ حضرت خاتونِ جنت کی نماز جنازہ بھی خلیفہ رسول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
نے پڑھائی۔ جیسا کہ عنقریب اس کی تفصیل آرہی ہے۔

امرتانی کا جواب :-

تاریخ کلام کی یاد دہانی کے لیے اس امر کے ضمن میں ہم ایک اصولی بات عرض
کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔ وہ یہ کہ حضرت خاتونِ جنت رضی اللہ عنہا کی نماز جنازہ میں
کسی شخص کا بالتخصیص شریک ہونا نہ فرض تھا نہ واجب۔ بلکہ ایک میت کے لیے
کسی مخصوص آدمی کی شرکت کوئی ضروری نہیں۔ کہ جس کی حاضری کے بغیر وہ گناہگار
ٹھہرتا ہو۔ اگر بالفرض شیعہ لوگ یہ سمجھتے ہوں کہ سیدہ رضی اللہ عنہا کے جنازے میں
ہر فرد کی شرکت فرض تھی۔ اور جو شخص نماز جنازہ میں شریک نہیں ہوا۔ اس کی یہ غلطی
ایسی ہو کہ اس کی بنا پر اس پر زبانِ طعن دراز کرنی جائز ہو جائے۔ تو پھر ان سے
پوچھا جاسکتا ہے کہ تمہاری روایات کے مطابق صرف سات آدمی سیدہ کی
نماز جنازہ میں شریک تھے۔ تو ان سات کے علاوہ دیگر صحابہ کرام کے بارے

میں تم لوگوں کا کیا رد عمل ہوگا۔

چنانچہ شیعہ حضرات کی معتبر کتاب ”جلاء العیون“ کی عبارت ملاحظہ ہو۔

سیدہ فاطمہ کا جنازہ صرف سات آدمیوں نے پڑھا

جلاء العیون :-

انحضرت امیر المومنین صلوٰۃ اللہ علیہ روایت کردہ است کہ ہفت کس
بر جنازہ حضرت فاطمہ نماز کردند۔ ابوذر سلمان، حذیفہ عبداللہ بن
مسعود، مقداد و من امام الشیاء بودم۔

(جلاء العیون جلد اول ص ۲۴۳ مطبوعہ تہران)

سند کردہ دفن آنحضرت،

ترجمہ : حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی نماز
جنازہ میں صرف سات آدمی شریک تھے۔ ابوذر، سلمان، حذیفہ،
عبید اللہ بن مسعود۔ مقداد۔ اور میں ان کا امام بنا۔ اور نماز پڑھائی۔

جلاء العیون :-

”جب رات ہوئی۔ جناب امیر نے عباس اور فضل ابن عباس و
سلمان و مقداد و ابوذر و عمار کو بلایا۔ اور جناب فاطمہ پر نماز پڑھی۔
اور دفن کر دیا“

(جلاء العیون جلد اول مترجم ص ۲۷۸)

”جلاء العیون“ کی دونوں روایتوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سیدہ
کی نماز جنازہ میں سات آدمی شریک ہوئے۔ جن کے اسماء گرامی بھی دیئے

گئے ہیں۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا۔ کہ ان کے علاوہ کئی جلیل القدر صحابہ اس وقت موجود تھے۔ لیکن انہوں نے شرکت نہ فرمائی۔ مثلاً امام حسن، حسین، عبداللہ بن عباس، عقیل بن ابی طالب جعفر بن ابن طالب۔ سعد بن عبادہ، ابوالیوب انصاری، ابوسعید خدری، سہل بن حنیف، بلال، صہیب بن عازب، ابورافع رضوان علیہم اجمعین۔ ان بارہ حضرات کو خود شیعہ بھی قابل احترام شخصیات مانتے ہیں۔ اور ان کی جلالت قدر کے قائل ہیں۔

تو سوال پیدا ہوتا ہے۔ کہ اگر صدیق اکبر بالفرض حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے جنازہ میں شریک نہ ہوئے۔ اور یہ بھی فرض کر لیجئے۔ کہ ان کی عدم شرکت بوجہ ناراضگی تھی۔ تو ان بارہ حضرات کے بارے میں شیعہ حضرات کیا کہیں گے۔ کیونکہ سیدہ کی نماز جنازہ میں یہ بھی شریک نہیں ہوئے۔ کیا سیدہ ان سے بھی ناراض تھیں؟ کیا ان کے بارے میں بھی سیدہ نے وصیت کر دی تھی۔ کہ میرے جنازے میں یہ شریک نہ ہوں۔ جن میں ان کے حقیقی بیٹے امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما بھی ہیں۔

حقیقت یہ ہے۔ کہ سیدہ کی نماز جنازہ میں شرکت یا عدم شرکت کو رضائے یا ناراضگی کی بنیاد بنانا غلط ہے۔ کیونکہ اس طرح کہنا پڑے گا۔ کہ ان بارہ افراد سے بھی سیدہ ناراض تھیں۔ یعنی امام حسن حسین اور عبداللہ بن عباس سے بھی ناراض تھیں۔ اگر ان کی عدم شرکت ناراضگی کی بنا پر نہ تھی۔ تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی عدم شرکت بھی اسی قاعدے کے تحت آنی چاہیئے۔ اس لیے اس کو ناراضگی کے اسباب میں ذکر کرنا لغو و باطل ہے۔

امامت صلوٰۃ کے لیے اسلامی قانون

شریعت میں پنجگانہ نماز اور نماز جنازہ کے لیے قانون یہ ہے۔ کہ ان کی امامت کا اولیٰں حقدار امام وقت یا خلیفہ وقت ہوتا ہے۔ اگر وہ موجود نہ ہو۔ تو اس کی طرف سے مقرر کردہ شخص اس منصب کا حق دار ہے۔ اس قانون کے لیے شیعہ حضرات کی کتب سے ان کی تسلی کے لیے حوالہ جات پیش کرتے ہیں۔

لاحظہ فرمائیں۔

حوالہ نمبر (۱)۔

فروع کافی :-

عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
عَنِ الْقَوْمِ مِنْ أَصْحَابِنَا يَجْتَمِعُونَ فَتَحْضُرُ
الصَّلَاةَ فَيَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ تَقَدَّمَ يَا فُلَانُ
فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يَتَقَدَّمُ الْقَوْمَ أَهْلُهُمْ لِلْقَدَمِ فَإِنْ كَانُوا فِي
الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَاقْدُمُهُمْ هَجْدَةً فَإِنْ كَانُوا فِي
الهِجْرَةِ سَوَاءً فَأكْبِرُهُمْ سِنًا۔

(فروع کافی جلد ۳ ص ۳۷۷ کتاب الصلوٰۃ)

طبع جدید تہران)

ترجمہ:

ابو عبیدہ سے روایت ہے۔ کہ میں نے امام باقر رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا۔ کہ آپ اس بارے میں کیا فرماتے ہیں۔ ہماری قوم کے کچھ افراد جمع تھے۔ نماز کا وقت آگیا۔ ایک دوسرے کو کہنے لگا۔ تم آگے بڑھو۔ اور ہمیں نماز پڑھاؤ۔ (یعنی آپ فرمائیں۔ اس بارے میں شریعت کا حکم کیا ہے۔ کہ لوگوں میں سے امامت کس کو کرنی چاہیئے) تو امام موصوف نے فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ لوگوں میں امامت کے لیے آگے وہ آئے جو ان میں قرآن کا زیادہ پڑھنے والا ہو۔ اگر سبھی قرآن پڑھنے میں برابر ہوں۔ تو ان میں سے وہ جو ہجرت میں مقدم ہے۔ آگے بڑھے۔ اگر ہجرت میں سب برابر ہوں۔ تو عمر میں بڑا شخص امامت کا زیادہ مستحق ہے۔

حوالہ نمبر (۲)

امالیٰ شیخ صدوق :-

وَأُولَى النَّاسِ بِالتَّقَدُّمِ فِي جَمَاعَةٍ أَقْرَأُهُمْ
لِلْقُرْآنِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقُرْآنِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ
هَاجِرَةً فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَاجِرَةِ سَوَاءً
فَأَسَنَّهُمْ

(امالیٰ شیخ صدوق ص ۳۸۲ المجلس الثالث التسعون)

عبارت مذکورہ بالا کا ترجمہ وہی ہے جو ابھی گزرا۔

حوالہ نمبر ۳ :

شرح لمعہ :

فَإِنْ تَسَاوَوْا فِي الْقِتَالَةِ فَلَا تَقْدَمُ هَجْرَةً مِنْ
دَارِ الْحَرْبِ إِلَى دَارِ السَّلَامِ فَإِنْ تَسَاوَوْا فِي
ذَلِكَ فَلَا سُنَّ مُطْلَقًا وَالْإِمَامُ الرَّائِبُ فِي
مَسْجِدٍ مُخْصُوصٍ أَوْ لِي مِنَ الْجَمِيعِ لَوْ اجْتَمَعُوا
وَكَذَا صَاحِبُ الْمَنْزِلِ أَوْ لِي مِنْهُمْ وَمِنَ الرَّائِبِ وَ
صَاحِبُ الْإِمَارَةِ فِي إِمَارَتِهِ أَوْ لِي مِنْ جَمِيعِ مَا ذَكَرَ
(شرح لمعہ جلد اول صفحہ ۱۰۱ کتاب الصلوٰۃ فصل الحادی عشر
فی الجماعۃ طبع تبریز طبع جدید۔)

ترجمہ : اگر حاضرین فقہ اور قرأت میں برابر ہوں تو پھر ان میں امامت کا مستحق وہ شخص ہو
گاہ جو دار الحرب سے دار السلام کی طرف ہجرت کرنے میں مقدم ہو۔ اگر اس
وصف (ہجرت) میں سب برابر ہوں تو مطلقاً عمر رسیدہ آدمی
اور کسی مخصوص مسجد کا مقرر کردہ امام ان تمام سے زیادہ حق دار ہے اور گھر
کا مالک ان تمام اور مخصوص مسجد کے امام سے بہتر ہے اور خلیفہ وقت اپنی
حکومت میں ان تمام سے بہتر ہے۔

حوالہ نمبر ۴ :

فروع کافی :

عَلِيٌّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى عَنْ
طَلْحَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

قَالَ إِذَا حَضَرَ الْإِمَامُ الْجَنَازَةَ فَهُوَ أَحَقُّ النَّاسِ
بِالصَّلَاةِ عَلَيْهَا۔

(فروع کافی کتاب الجنائز باب من أدلى الناس
بالصلاة على الميت جلد ۳ صفحہ ۷۷ مطبوعہ تہران۔
طبع جدید)

ترجمہ: حضرت امام باقر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ جب جنازہ پر امام موجود ہو تو وہ
بقیہ تمام لوگوں سے اس کی نماز پڑھانے کے لیے بہتر ہے۔

مندرجہ بالا روایات سے چند امور بالصرحت ثابت ہوئے :

- ۱۔ جماعت کے وقت اگر حاضرین میں کوئی زیادہ قرأت قرآن والا ہے تو وہ ان میں سے
زیادہ مقدار ہے۔
- ۲۔ اگر قرأت قرآن میں سب مساوی ہوں تو مقدم فی الحجرت اولیٰ ہے۔
- ۳۔ اگر تمام کے تمام سیرت میں برابر ہوں تو عمر رسیدہ بہتر ہے۔
- ۴۔ اگر سب ہی ان اوصاف (قرأت، تقدم فی الحجرت، عمر) میں مساوی ہوں تو اگر
اس مسجد کا مخصوص امام ہو۔ وہ زیادہ حق دار ہے۔
- ۵۔ مذکورہ تمام افراد کی موجودگی میں اگر خلیفہ وقت اور امام وقت ہو تو وہ سب اولیٰ ہے
- ۶۔ نماز پنجگانہ ہو یا نماز جنازہ ان کی امامت کے استحقاق کی یہی ترتیب ہے۔
ان میں کوئی فرق نہیں۔

خلاصہ کلام :

امیر المومنین اور خلیفہ وقت اگر کسی جماعت کے افراد میں موجود ہو تو امام جعفر

کے زمان کے مطابق وہی مصطفیٰ امامت پر کھڑا ہونے کا سب سے زیادہ مستحق ہے

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بھی یہی ارشاد فرمایا :
 قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْوَالِي أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ
 مِنْ قَوْلَيْهَا۔

(قریب الاسناد بمع الاشعثیات صفحہ ۲۱۰ جلد دوم باب من ائمتہ بالصلوٰۃ
 علی المیت مطبوعہ طہران طبع جدید)

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر کسی کی نماز جنازہ میں میرے کا ولی اور امیر المؤمنین
 خلیفہ وقت دونوں موجود ہوں تو ان میں سے خلیفہ وقت نماز جنازہ پڑھانے کی
 اولویت رکھتا ہے یعنی امیر المؤمنین کافی زیادہ ہے۔

اسلامی قانون کے مطابق سیدہ فاطمہ کے جنازہ کی امامت کے سب سے زیادہ مقدار
 تینا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے۔

جب ہم شیعہ حضرات کی کتب سے چند رجالات پیش کر چکے ہیں جن میں امامت
 کے لیے بہتر اشخاص کی ترتیب کا ذکر ہے تو اسی ترتیب کو ذہن میں رکھتے ہوئے ہم سیدہ
 فاطمہ رضی اللہ عنہا کی نماز جنازہ کے بارے میں سوچ کر فیصلہ کرتے ہیں کہ سیدہ کی نماز جنازہ
 کی امامت کا زیادہ حق دار کون تھا ؟

اہل بیت کے مذکورہ اصول کے مطابق اس منصب کے لیے سب سے اولیٰ شخصیت
 صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی ذات گرامی ہے کیونکہ سب موجودین میں مقدم فی الحجرت آپ
 ہی تھے اور آپ کی ہجرت وہ عظیم الشان مرتبت والی ہے کہ جس کو
 شخصی طور پر ”منصوص من اللہ“ ہونے کی سعادت حاصل ہے۔ پھر آپ کی ہجرت امام الانبیاء
 کی معیت میں عمل میں آئی۔

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی نماز جنازہ میں شریک حاضرین میں سے عمر کے اعتبار سے آپ سب سے زیادہ عمر والے تھے۔

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے محلہ میں واقعہ مسجد ”مسجد نبوی“ کے امام بھی صدیق اکبر ہی تھے۔

اور سب سے افضل وصف کہ آپ وقت کے خلیفہ اور مومنین کے امیر بھی تھے کی موجودگی میں ”ولی میت“ بھی اولویت سے محروم ہو جاتا ہے۔

حضرات مناظرین! آپ غور فرمائیں جب سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا وصال ہوا اس دن وقت کا خلیفہ وہیں موجود تھا جس کا ثبوت اس سے ملتا ہے کہ آپ (صدیق اکبر) نے فوتیگی پر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے تعزیت کی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نماز جنازہ میں موجود ہوں گے تو پھر ایسی جامع صفات اولیت کے ہوتے ہوئے دوسرے کون اس بات کا حق رکھتا ہے کہ مصطفیٰ امامت پر کھڑا ہو کر نماز پڑھ لے کیوں کہ شیعہ کتب کے حوالہ جات سے آپ سے بڑھ کر کون زیادہ مستحق ہو سکتا تھا اسی لیے مستند احادیث میں موجود ہے کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی نماز جنازہ کی امامت حضرت خلیفۃ المومنین سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمائی۔

جنازہ فاطمہ میں امامت صدیق اکبر رضی

طبقاً ابن سعد: أَخْبَرَنَا شَيْبَانَةُ ابْنُ سَوَادٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ أَبِي

الْمَسَاوِر عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ صَلَّى أَبُو بَكْرٍ

الصَّلَاةَ عَلَى فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبَّرَ عَلَيْهَا أَرْبَعًا۔

۱۔ (طبقات ابن سعد جلد ۱ صفحہ ۲۹ ذکر نبات رسول)

۲۔ (کنز العمال جلد ۱۵ صفحہ ۱۵۱ حرف المیم کتاب المروت)

ترجمہ: جابر بن ابراہیم سے روایت ہے کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نماز جنازہ کی امامت کرائی اور آپ نے چار تکبیریں کیں

کنز العمال :

عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَاتَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ لِيُصَلُّوا، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ تَقَدَّمْ فَقَالَ مَا كُنْتُ لِأَتَقَدَّمَ وَأَنْتَ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَقَدَّمَ أَبُو بَكْرٍ وَصَلَّى عَلَيْهَا۔

(کنز العمال جلد ۶ صفحہ ۳۶۶)

ترجمہ: حضرت جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا تو ابوبکر و عمر دونوں نماز جنازہ پڑھنے کے لیے آئے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ آگے بڑھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا آپ مصلیٰ امامت پہ تشریف لے چلیے تو حضرت علی نے کہا آپ رسول اللہ کے خلیفہ ہیں آپ کی موجودگی میں میں کیسے آگے بڑھ سکتا ہوں تو پھر ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ آگے بڑھے اور سیدہ کی نماز جنازہ پڑھائی۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اپنے بیان کردہ قانون کے مطابق حضرت صدیق اکبر کو امامت کے لیے آگے بڑھنے کو کہا کیوں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جناب صدیق کو خلیفہ مقرر سمجھتے تھے اور کہتے تھے تو صدیق اکبر نے آگے بڑھ کر نماز جنازہ پڑھائی۔

امام حسین نے سنت سمجھتے ہوئے امام حسن اور سید اُم کلثوم کا جنازہ حاکم قزو سے پڑھوایا۔

اسی قازن کی تائید امام حسین رضی اللہ عنہ کے قول و فعل سے بھی ثابت ہوئی ہے۔ جب امام حسن رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو باوجود اس کے کہ آپ "ولی میت مسلمہ" دیگر اوصاف کے مالک بھی تھے لیکن مصلی امامت پر سعید بن العاص والی مدینہ لایا اور فرمایا:

اگر نماز میں وقت کی امامت کا دستور نہ ہوتا تو میں تمہیں ہرگز امامت نہ کرنے دیتا۔

حوالہ جات ملاحظہ ہوں:

کشف الغمۃ:

قَدْ قَتَدَمَ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ صَلَّى عَلَى الْحَسَنِ لَا تَهْ كَانَ وَلِيًّا يَوْمَئِذٍ عَلَى الْمَدِينَةِ -

دکشف الغمہ جلد اول صفحہ ۵۸۶ طبع تبریز فی تذکرۃ شہادت

حسن رضی اللہ عنہ

ترجمہ: پہلے بیان ہو چکا ہے کہ سعید بن العاص نے امام حسن کی نماز جنازہ پڑھا کیوں کہ یہ ان دنوں مدینہ کے گورنر تھے۔

مقاتل الطالبيين:

حدثني محمد بن الحسين الاثنتاني قال حدثنا عبد الله

ابن الوضاح قال حدثني بن يمان عن الشورى عن

سالم بن ابي حفصة عن ابي حازم ان الحسين بن

عَلِيٍّ قَدَّمَ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ لِلصَّلَاةِ عَلَى الْحَسَنِ بْنِ
عَلِيٍّ وَقَالَ تَقَدَّمَ فَلَوْلَا أَنَّهَا سُنَّةٌ مَا قَدَّمَكَ

(مقاتل الطالبین مصنفہ ابو فرج اصفہانی شیعہ صفحہ ۷۷،

طبع بیروت ذکر حسین بن علی)

ترجمہ: بے شک امام حسین بن علی رضی اللہ عنہ نے امام حسن کی نماز جنازہ پڑھانے
کے لیے سعید بن العاص کو آگے کیا اور کہا آگے بڑھ کر نماز پڑھائیں اور فرمایا
اگر اسی طرح دستور نہ ہوتا تو میں تمہیں آگے نہ کرتا۔

ابن حدید شرح نہج البلاغۃ :

قَالَ أَبُو الْفَرَجِ وَقَالَ جَوَيْرِثُ بْنُ سَمَاءٍ لَمَّا مَاتَ الْحَسَنُ
وَأُخْرِجُوا جَازَاتَهُ جَاءَ مَرْوَانُ حَتَّى دَخَلَ تَحْتَ قَاحِلِ
سَرِيرِهِ فَقَالَ لَهُ الْحُسَيْنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اتَّحِمِلُ الْيَوْمَ
سَرِيرَهُ وَيَا لَأَمْسٍ كُنْتُ تُجَرِّعُهُ الْغَيْظُ قَالَ مَرْوَانُ كُنْتُ
أَفْعَلُ ذَلِكَ بِمَنْ يُوزَنُ حِلْمُهُ الْجِبَالُ قَالَ وَقَدَّمَ
الْحُسَيْنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ سَعِيدَ بْنَ
الْعَاصِ وَهُوَ يَوْمَئِذٍ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ وَقَالَ تَقَدَّمَ
فَلَوْلَا سُنَّةٌ لَمَّا قَدَّمَكَ -

(ابن حدید شرح نہج البلاغہ جلد ۳ صفحہ ۸۸ فی فضل مارثی الحسن

وشرح الفاظ الفضل)

ترجمہ: جب امام حسن کا انتقال ہوا اور ان کا جنازہ اٹھایا گیا تو مروان نے آکر
کندھا دیا یہ دیکھ کر امام حسین علیہ السلام نے مروان کو کہا آج کندھا دے رہے
ہو اور کل انھیں پانی کی طرح غصہ پلائے تھے مروان نے کہا میں

یہ معاملہ اس شخص کے ساتھ کرتا تھا جو بُر دباری میں پہاڑ کی مانند تھا۔ امام حسین نے نماز جنازہ کے لیے سعید بن العاص کو زبردستی کو آگے کیا اور کہا نماز پڑھا اگر یہ سنت نہ ہوتی تو میں تمہیں آگے نہ کرتا۔

کتاب الجعفریات :

عن جعفر بن محمد عن ابیہ لَمَّا تَوَقَّيْتُ أُمَّ كُلْثُومٍ
بِذَتْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَرَجَ مَرَوَانُ
ابْنُ الْحَكَمِ وَهُوَ أَمِيرُ يَوْمَئِذٍ عَلَى الْمَدِينَةِ
فَقَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْلَا السُّنَّةُ
مَا تَرَكْتُهٖ يُصَلِّيَ عَلَيْهَا -

(کتاب الجعفریات صفحہ ۲۱۰ باب من اتى بالصلوة علی المیت

قرب الاسناد جلد دوم صفحہ ۲۱۰ باب من اتى بالصلوة علی المیت

ترجمہ : امام باقر فرماتے ہیں جب ام کلثوم بنت علی المرتضیٰ کا انتقال ہوا تو اس وقت مدینہ کا حاکم "مروان بن حکم" نماز جنازہ کے لیے (امامت کے لیے) نکلا تو امام حسین بن علی نے کہا۔ اگر طریقہ شرعی یہ نہ ہوتا تو میں تمہیں اس کی نماز جنازہ نہ پڑھانے دیتا۔

منتہی الآمال :

در عمدة المطالب است کہ عبداللہ بن جعفر در سنہ ۹۰ در مدینہ وفات کرد ابان بن عثمان بن عفان بروئے نماز گذاشت و در بقیع مدفون شد و قوی است کہ در الباء وفات کرد سنہ ۹۰ و سلیمان بن عبدالملک

مردان برادر نماز گزاشت و در آنجا دفن شد۔

(منتہی الامال مصنفہ شیخ عباس قمی جلد اول صفحہ ۲۳۹ ذکر

عبداللہ بن جعفر طیار)

ترجمہ: عمدۃ المطالب میں ہے کہ سہ ماہ میں جب عبداللہ بن جعفر کا مدینہ منورہ میں انتقال ہوا تو ابان بن عثمان بن عفان نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی اور بقیع میں دفنائے گئے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ سہ ماہ میں متعام ابوا میں انتقال فرمایا اور سلیمان بن عبد الملک مروان نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی اور وہیں دفنائے گئے۔

تنبیہ :

کتاب شیعہ کے مذکورہ حوالہ جات نے اس بات کی تصدیق کر دی کہ طبقات ابن سعد اور کامل ابن اثیر کی روایات معتبر اور صحیح ہیں اور یہ بھی ثابت کر دیا کہ ائمہ اہل بیت کا یہی دستور رہا کہ اپنے افراد کی نماز جنازہ اس سے پڑھواتے جو وقت کا حاکم ہوتا اور یہ اس لیے کرتے تھے کہ سنت یہی طریقہ تھا کیوں کہ حضرت علی المرتضیٰ کا قول و فعل یہی تھا سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ تو پڑھی نہیں گئی نہ اس کی ضرورت تھی۔ آپ کے بعد سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی نماز جنازہ کے لیے حضرت ابو بکر صدیق کو آگے کیا تو انہوں نے نماز جنازہ پڑھائی۔ یہی وہ سنت ہے جس کا اعلان امام حسین نے سعید بن العاص کے امام بنانے پر کیا اور یہی وہ سنت ہے جس پر ام کلثوم کے جنازہ کی نماز کے وقت عمل کیا گیا۔

اسی سنت کے بارے میں امام حسین رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر سنت نہ ہوتی تو تمہیں (سعید بن العاص و مروان بن حکم کو) نماز جنازہ پڑھانے کی اجازت نہ دیتا۔

باب

کُتبِ شیعہ سے سیدنا صدیق اکبر کی اہلبیت

مُحَبَّت و عقیدت کے حوالہ جات

حوالہ نمبر :

حقِ لقیسین : صدیق اکبر کی سیدہ فاطمہؑ سے بے پناہ عقیدت

ابو بکر گفت ای حبیبہ رسول خدا من صلہ قرابت رسول را دوست تریم
از صلہ قرابت خود من آرزو میکنم که کا شکی روزی پد تو مرد من میمردم و
بعد از وفات او منی مانندم آیا گمان داری که من ترا شناسم و حق ترا دانم و
میراث ترا از حضرت رسول (ص) بتوانم من شنیدم از رسول خدا (ص)
که ماگروه انبیاء میراث نداریم آنچه از ما می ماند صدقه است فاطمہ گفت
اگر من حدیثی از رسول خدا نقل کنم آیا اقرار بآن میکنید گفتند بلی فرمود که قسم
میدهم شمارا سجد که نشنیدید از آنحضرت که گفت رضائے فاطمہ از رضائے
من است و سخط فاطمہ از سخط من است و سر که فاطمہ دختر من را دوست
دارد پس تحقیق که مرا دوست داشته است و سر که راضی کند فاطمہ را بتحقیق
که مرا راضی گردانید و سر که بخشم آورد فاطمہ را بتحقیق که مرا بخشم آورد ،
گفتند بلی شنیدیم این را از رسول خدا فاطمہ گفت پس من خدا را
و ملائکہ را گواہ میکنم که شمارا بخشم آوردید و مرا خوشنود کردید و انید و اگر رسول

خدا را ملاقات کنم شکایت شمارا خواہم کرد۔ باو بکر گفت پناہ می برم بخدا
از سخط او و از سخط تو اے فاطمہ پس ابو بکر آنقدر گریست بر خود کہ نزدیک
بود ہلاک شود فاطمہ گفت بخدا کہ نفسی خواہم کرد ترا در ہر نمازے ابو بکر گفت
من دعا خواہم کرد از برائے تو در ہر نمازی پس گریاں بیرون آمد ابو بکر با مردم
گفت شمار یک می روید با جلدہ خود خوشحال می خوابید و مرا بایں حال بگذازد
مرا احتیاج نیست بیعت شمارا قالہ کنید بیعت مرا گفتند اے خلیفہ رسول اللہ
ایں امر مستقیم نمی شود بدوں تو و اگر اقالہ کنی دین خدا بر پائی شود ابو بکر گفت اگر نہ
ترس ایں بود و آکلہ میرسم عروہ اسلام سست شود ہر آئینہ یکشب با بیعت
شمار نمی خوابیم بعد از آنچہ شنیدم و دیدم از فاطمہ۔

(حق یقین صفحہ ۱۱۲-۱۱۵ باب پنجم در طعن خلافت عائشہ)

ترجمہ:

ابو بکر صدیق نے کہا اے رسول خدا کی لاڈلی! میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت
سے صلہ رجمی کو اپنی قرابت کی صلہ رجمی سے زیادہ محبوب رکھتا ہوں ہائے
افسوس! جس دن تمہارے والد رخصت ہوئے میں مریا تا ان کے وصال کے
بعد میں نہ رہتا۔ کیا تم یہ سمجھتی ہو کہ میں تمہیں پہچانتا ہوں اور تمہارا حق بھی جانتا
ہوں اس کے باوجود تمہیں میراث رسول نہیں دوں گا (ایسا نہیں ہو سکتا)
میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ ہم گردہ انبیاء کی مہراث نہیں ہوتی
ہمارا سب کچھ صدقہ ہوتا ہے۔ فاطمہ نے کہا اگر میں ایک حدیث رسول بیان
کروں تو کیا اسے مان لوگے۔ کیا کیوں نہیں۔ فرمایا میں تمہیں قسم دلاؤ کہ پوچھتی ہو
کیا تم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہیں سنا کہ فاطمہ کی خوشی میری خوشی سے
ہے اس کی ناراضگی میری ناراضگی سے ہے جس نے میری بیٹی فاطمہ کو محبوب رکھا

تحقیق اس نے مجھے محبوب رکھا۔ جس نے فاطمہ کو راضی کیا یقیناً اس نے مجھے راضی کیا جس نے فاطمہ کو غصہ دلایا اس نے مجھے غصہ دلایا۔ ابو بکر صدیق نے کہا مال ضرور سنا ہے۔ سیدہ نے کہا میں اللہ اور اس کے فرشتوں کو گواہ کر کے کہتی ہوں کہ تم نے مجھے غصہ دلایا اور مجھے راضی نہیں رکھا۔ اگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی تو تمہاری شکایت کروں گی۔ ابو بکر نے انہیں کہا: تمہاری ناراضگی سے اللہ کی اور تمہاری پناہ چاہتا ہوں۔ یہ کہہ کر صدیق اکبر انرا روئے کہ قریب تھا ہلاک ہو جاتے۔ فاطمہ نے کہا: اللہ کی قسم! میں ہر دعا میں تم پر نفرت کے کلمات کہتی ہوں۔ ابو بکر نے کہا میں ہر نماز میں تمہارے لیے دعا کرتا ہوں۔ پھر روتے ہوئے ابو بکر نے لوگوں سے کہا تم میں سے ہر ایک اپنی بیوی کے پاس چلا جاتا ہے اور خوش رہتا ہے اور آرام سے جا کر سو جاتا ہے اور مجھے اس حال میں چھوڑ کر چلے جاتے ہو۔ تمہاری بیعت کی مجھے کوئی ضرورت نہیں۔ میری بیعت توڑ دو۔ لوگوں نے کہا اے خلیفہ رسول یہ کام آپ کے بغیر درست نہ رہ سکے گا۔ اگر آپ بیعت توڑتے ہیں تو اللہ کا دین قائم نہ رہ سکے گا۔ ابو بکر نے کہا اگر اس بات کا خطرہ نہ ہوتا کہ اسلام کی کامیابی ماند پڑ جائے گی اور جو کچھ میں نے دختر رسول سے سنا تو اس کے بعد میں تمہاری بیعت کے ساتھ ایک رات بھی آرام نہ کرتا۔

حوالہ نمبر ۲:

حق البقیہ:

اموال و اسیان خود را از تو مضائقہ ندارم آنچه خواہی بگیر تو سیدہ امت پدر خودی و شجرہ طیبہ از برائے فرزندان خود از کار فضل تو کہے نمی تواند کرد

و حکم تو نافذ است در مالِ من۔ اما در اموالِ مسلمانان مخالفت گفتہ پیر تو نمی توانم کرد۔

(۱) بیت الاحزان ص ۱۲۵ (شیخ عباسی قمی) بالفاظ مختلفہ

(۲) حق الیقین صفحہ ۱۲ باب پنجم احتجاج حضرت فاطمہ با ابو بکر در امر فدک

(۳) ناسخ التواریخ زندگانی فاطمہ ص ۱۴۸

ترجمہ: میں اپنا مال و منال آپ سے دور نہیں رکھتا۔ ان میں سے جو آپ کو مرضی لے سکتی ہیں۔ آپ اپنے والد کی امرت کی سردار ہیں اور اپنے بچوں کے، یہ شجرہ طیبہ ہیں۔ آپ کی فضیلت کا کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا اور آپ کا حکم میرے ذاتی مال میں نافذ ہے لیکن مسلمانوں کے اجتماعی مال میں آپ کے والد گرامی کے ارشاد کی میں مخالفت نہیں کر سکتا۔

خلاصہ کلام :

”حق الیقین“ کی مذکور دونوں عبارتوں میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے اقوال سے یہ بات بالکل عیاں ہو جاتی ہے کہ جناب صدیق کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی دختر نیک اختر سے انتہائی عقیدت و محبت تھی۔ اسی لیے فرمایا :

۱۔ کاش میں اس وقت مرجاتا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے نہضت ہوئے اور ان کی جگہ میری موت واقع ہو جاتی۔

۲۔ سیدہ: آپ کی شان کو پہچانتے ہوئے اور آپ کے حق کو جانتے ہوئے میں نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث سے کیسے روک سکتا ہوں جب کہ میں آپ کو اپنے مال میں نہ صرف کا کلی اختیار دیتا ہوں لیکن مجھے صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا پاس ہے۔ آپ نے فرمایا ہماری میراث نہیں ہوتی بلکہ ہمارا سب کچھ چھوڑا ہوا صدقہ ہوتا ہے۔

۱: سیدہ نے جب اپنے مقام و مرتبہ کے پیش نظر صدیق اکبر کو اپنے گھر کا غلام سمجھتے ہوئے ناراضگی کا اظہار کیا جو منہ عاقلِ گرفت نہ تھا لیکن اس کے باوجود صدیق اکبر کا یہ عالم تھا کہ روتے روتے قریب الموت ہو گئے اور سیدہ سے رخصتی کے بعد خلافت سے دستبرداری کا تہیہ کر لیا لیکن صحابہ کرام نے ایسے وقت خلافت سے دستبرداری کو اسلام کے لیے عظیم نقصان دہ قرار دیا تو اس مجبوری کے تحت دستبرداری تو نہ کی لیکن سیدہ کی ناراضگی کا اتنا اثر بتلایا کہ فرمایا میں اس ناراضگی کے ہوتے ہوئے ایک رات بھی خلافت میں گزار نہیں سکتا۔

حوالہ نمبر ۳ :

کشف الغمہ :

عن عتبہ بن الحرث قال خرجت مع ابی بکر
رضی اللہ عنہ بعد وفاة النبی صلی اللہ علیہ
وسلم بیلال وعلی علیہ السلام یمشی علی جنبہ
فمر یحسین بن علی یلعب مع غلمان فاحتملہ
علی رقبتہ وهو یقول یا بنی شبیبہ بالتبی لیس
شبیبہا بعلی قال وعلی علیہ السلام یضحک۔

(کشف الغمہ فی معرفۃ الأئمہ مطبوعہ تبریز صفحہ ۵۵۰ جلد اول)

تذکرہ امام حسن فی فضائلہ

ترجمہ: عقبہ بن حرث کہتے ہیں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے کئی دن بعد صدیق اکبر کے ہمراہ باہر نکلا اور حضرت علی ان کے ایک پہلو میں چل رہے تھے۔ ابوبکر صدیق کا گزر حسن بن علی کے پاس سے ہوا۔ وہ اس وقت بچپن

کے ساتھ کھیل رہے تھے نو صدیق اکبر نے انہیں گردن دکنڈھوں پر اٹھایا اور کہتے تھے میرا باپ قربان: یہ کچھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا شبیہ ہے۔ علی کا شبیہ نہیں۔ یہ سن کر حضرت علی رضی اللہ عنہ ہنس رہے تھے۔

نوٹ:

کشف الغمہ کی اس عبارت معلوم ہوتا ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو امام حسن رضی اللہ عنہ سے اتنا پیار تھا جتنا کسی محب خالص کو ہوتا ہے۔ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب حضور کا وصال ہو چکا تھا اور سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ خلیفہ مقرر ہو چکے تھے خلیفہ رسول اور امیر المؤمنین ہوتے ہوئے اپنا مقام و مرتبہ کا خیال نہ کیا۔ بلکہ محبت اہل بیت نے اس قدر غلبہ کیا کہ امام حسن کو کندھوں پر اٹھایا اور یہ شعر پڑھا:

بِأَبِي شَيْبَةٍ بِالنَّبِيِّ
لَيْسَ شَيْبِيهَا بِعَلِيٍّ

اس قسم کا کام اسی شخص سے وقوع پذیر ہوتا ہے جو محب صادق ہو بناؤں محب سے ایسی توقع نہیں کی جاسکتی کیوں کہ بناؤں محب سے امام حسن کو کندھوں پر بٹھانے کی بجائے ان کے پیچھے سے مصلے بھی کھینچ لیا اور نیزہ مار کر ان کی ران کو خون آلود کر دیا اور ان کا مال و اسباب بھی لوٹ لیا۔ اعتبار نہ ہو تو کشف الغمہ کی عبارت دیکھ لیجیے۔

کشف الغمہ:

فَإِنَّتَهُ بَوَاحٍ حَتَّى أَخَذُوا مُصَلًّى مِنْ تَحْتِهِ ثُمَّ شَرَّكَ عَلَيْهِ رَجُلٌ يُتَّقَى لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَطَعَنَ فِي فَخْذِهِ فَشَقَّه حَتَّى بَلَغَ الْعَظْمَ۔

۱۔ کشف الغمہ فی معرفۃ الائمہ جلد اول صفحہ ۵۴۰ مطبوعہ تبریز باب

فی صلحہ مع معاویہ

۲۔ احتجاج طبری جلد دوم صفحہ ۱۰۰ طبع جدید احتجاج حسن علی من اکر
علیہ مصالحتہ معاویہ -

۳۔ احتجاج طبری صفحہ ۱۵۰ طبع قدیم احتجاج حسن بن علی علی معاویہ

ترجمہ: انہوں نے (شیعوں نے) آپ کے مال کو لوٹا۔ آپ کے نیچے سے مصلی
یکھنچ لیا۔ ایک آدمی (شیعہ) نے آپ کی ران میں نیزا مارا جو ہڈی تک
پہنچ گیا۔



حضرت ابوبکر صدیقؓ پر اہلبیت کا اعتماد و یقین

حوالہ نمبر ۱ :

حیات القلوب :

خدا تر امر کردہ است کہ ابوبکرؓ را ہمراہ خود ببری ۔

حیات القلوب جلد دوم صفحہ ۵۹۱ مصدعہ نو کشور باب بست

دوہام در ہجرت آنحضرت بسوئے مدینہ

ترجمہ : ثنید ہجرت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ نے حکم فرمایا کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اپنے ساتھ لے لینا ۔

حوالہ نمبر ۲ :

تفسیر حسن عسکری :

بعد ازاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکرؓ سے فرمایا آیا تو اس امر پر رضی ہے کہ میرے ساتھ رہے اور دشمن جس طرح میری تلاش میں ہوں اسی طرح تیری بھی جستجو کریں اور وہ تیری نسبت یہ معلوم کر لیں کہ تو ہی مجھ کو اس دعویٰ نبوت پر آمادہ کرتا ہے ۔ اس وجہ سے تجھ کو میرے باعث بہت سی تکلیفیں اٹھانا پڑیں ۔ انہوں نے جواب دیا یا رسول اللہ اگر میں تمام دنیا کے برابر

عمر پاؤں اور ہمیشہ سخت تر غذاؤں میں مبتلا رہوں اور مجھ کو نہ تو آرام کی نوبت نصیب ہو اور نہ کسی قسم کی راحت ملے اور یہ سب کچھ حضرت کی محبت میں ہو تو میں اس بات کو زیادہ پسند کرتا ہوں بہ نسبت اس کے کہ حضرت کی مخالفت میں مجھ کو تمام دنیا کی بادشاہی مل جائے اور عیش و عشرت سے زندگی بسر کروں۔ یا رسول اللہ! مرے اہل و عیال اور اولاد سب آپ پر نشانہ ہیں حضرت نے ان کی یہ تقریر سن کر ارشاد فرمایا:

لَا جَرَمَ أَنْ أَطْلَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِكَ وَوَجَدَ مَا فِيهِ
مَوَافِقًا لِمَا جَرَى عَلَى لِسَانِكَ جَعَلْتُكَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ
السَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَالرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ -

۱۔ تفسیر حسن عسکری صفحہ ۳۳۱

۲۔ آثار جیدری ترجمہ اردو تفسیر امام حسن عسکری صفحہ ۴۰۲ مطبوعہ امامیہ

کتب خانہ لاہور

ترجمہ: تحقیق اللہ تیرے دل پر مطلع ہوا اور تیرے دل کو تیری زبان کے مطابق پایا با یقین خدا نے تجھے بمنزلہ میرے سمع و بصر کے گردانا اور تجھ کو میرے ساتھ وہ نسبت ہے جو سر کو جسم سے اور روح کو بدن سے ہے۔
مذکورہ بالا دونوں عبارتوں سے مندرجہ ذیل فوائد حاصل ہوئے۔

فائدہ نمبر ۱:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم شب ہجرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو اپنے ساتھ اللہ کے حکم سے لے گئے تھے، لہذا یہ کہنا کہ شب ہجرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کفار کی طرف سے جاسوس تھے (معاذ اللہ) اور جاسوس اس غرض سے بنائے گئے تاکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اگر پتہ چل جائے تو اطلاع کفار تک پہنچا دیں لیکن جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو راستہ میں لے دیا وہ انہیں اپنے ساتھ لے گیا کیونکہ آپ کو ابو بکر کے ارادے کا علم ہو گیا تھا اس وجہ سے ابو بکر نے اپنی جاسوسی میں ناکام ہو گئے۔ معاذ اللہ
 ثم معاذ اللہ: یہ سراسر بہتان اور زیادتی ہے۔

فائدہ نمبر ۲:

ہجرت کی رات ساتھ چلنے سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے غلوں کا امتحان لیا اور کامیابی کے بعد انہیں ساتھ لیا۔

فائدہ نمبر ۳:

حضرت امام حسن عسکری رضی اللہ عنہ اپنی تفسیر میں اس روایت کو نقل کر کے اس بات کی تصدیق فرما رہے ہیں کہ اگر صدیق کبر کو تائبانہ مصائب و مشکلات کا سامنا رہے۔ یہ تو برداشت کر لیں گے لیکن حضور سرور کائنات کی مخالفت کسی صورت گوارا نہیں فرمائیں گے۔

فائدہ نمبر ۴:

تمام دنیا کی آسائشیں اور آرام بھی اگر آپ کو میسر ہوں تو یہ سب کچھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر نشانہ کر سکتے ہیں۔ مگر آپ کی تکلیف برداشت نہیں کر سکتے۔

فائدہ نمبر ۵:

صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے یہ الفاظ کہ میں قیامت تک ہر عذاب و مصیبت برداشت کر سکتا ہوں اور دنیا کی شہنشاہی اور گھربار سب کچھ چھوڑ سکتا ہوں لیکن آپ کی مخالفت نہیں ہو سکتی۔ یہ الفاظ سن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ نے تیرے ان الفاظ کی تصدیق فرمادی ہے۔

فائدہ نمبر ۶:

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے اشار قربانی اور اللہ تعالیٰ کی تصدیق کے صدر میں حضور

علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں وہ مرتبہ عطا فرمایا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی اہل
اور کان کو ہے بلکہ جو مقام روح کا بدن کے ساتھ ہے۔

نوٹ :

قارئین کرام! آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر
رضی اللہ عنہ کو کس قدر اپنا قرب عطا فرمایا۔ اس کے باوجود اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ابوبکر صدیق
(معاذ اللہ) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے اہل بیت کے دشمن تھے تو اس سے رو
کہ بھی کوئی نا انصاف ہو سکتا ہے کیوں کہ یہ ناممکن ہے کہ کسی کی آنکھ، کان اور روح اہل
مخالفت کرے۔

علاوہ ازیں ایسے مشکل وقت میں جب کفار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کے لیے
برہنہ تلاویں لیے بالکل آخری کوشش میں تھے تو اس نازک ماحول میں سرکارِ دو عالم صلی
اللہ علیہ وسلم کی سفر ہجرت میں ساتھ لے جانے کے لیے جس پر نگاہ پڑی اور بن کو ساتھ لے
کا اللہ نے حکم دیا وہ صدیق اکبر ہی تھے اور پھر غارِ ثور میں تنہا تین دن رات ان کو اپنے ساتھ
رکھنا اور جن کی گودیں نیند فرمائی یہ سب باتیں ایسے آدمی سے ہی متوقع ہو سکتی ہیں جس پر
کامل ہو۔ لہذا معلوم ہوا کہ اس نازک وقت اور مشکل لمحات میں جس قدر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
کو ابوبکر صدیق پر اعتماد تھا وہ صرف انہی کا حصہ تھا۔

انہی اوصاف اور جانثاری کی بدولت اللہ نے صدیق اکبر کو وہ مرتبہ عطا فرمایا جس کی تصدیق
اس واقعہ سے ہوتی ہے کہ ایک مرتبہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فاروق اعظم کے بارے
میں فرمایا کہ فاروق کی نیکیاں آسمان کے ستاروں کے برابر ہیں تو ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ
رضی اللہ عنہا نے اپنے والد (صدیق اکبر) کے بارے میں پوچھا حضور نے جواب دیا کہ عمر کا
تمام نیکیاں صدیق کی اس نیکی جو شبِ ہجرت "غار" کے موقعہ پر میرے آئی کا مقابلہ نہیں کر
سکتیں۔ (مشکوٰۃ)

حوالہ نمبر ۳ :

کشف الغمہ : رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری وقت تمام وصیات الہیہ سے کہیں

قَالَ أَبُو بَكْرٍ فَمَنْ تَلَّى غُسْلَكَ قَالَ رَجُلٌ أَهْلَ بَيْتِي
 الْأَدْنَى قَالَ ادْنُ قَالَ فَزَيْمٌ تَكْتَكُ ؟ قَالَ فِي ثِيَابِي
 هَذِهِ الَّتِي عَلَىَّ أَوْ فِي حُلَّةٍ يَمَامِنِيَّةٍ خِزَّاءٍ وَفِي بَيَاضِ
 مِصْرٍ قَالَ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكَ ؟ فَأَرْتَجَبَتِ الْأَرْضُ
 يَا بُكْرَاءَ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ مَهْلًا عَنَى اللَّهُ عَنْكُمْ
 إِذَا غُسِلْتُ وَكُفِنْتُ فَضَعُونِي عَلَى سَرِيرِي فِي بَيْتِي
 هَذَا عَلَى شَفِيرٍ قَدُ بُرِيَ ثَمَرًا أَخْرَجُوا عَنِّي سَاعَةً
 فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَوَّلُ مَنْ يُصَلِّيَ عَلَيَّ ثَمَرًا ذُو
 لِلْمَلِكَةِ

۱۔ کشف الغمہ فی معرفۃ الائمہ مطبوعہ تبریز جلد اول صفحہ ۱۱

۲۔ (جلاء الیمن جلد اول ص ۱۸۱ زندگانی رسول خدا)

ترجمہ : حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے وقت صدیق اکبر نے عرض کی آپ
 کے انتقال کے بعد آپ کو غسل کون دے گی ؟ فرمایا میرے اہل بیت میں
 سے قریبی ، پھر قریبی مرد عرض کی کن کپڑوں سے آپ کو کفن دیا جائے ؟
 فرمایا جو ابھی میں نے پہن رکھے ہیں یا یمنی حلو یا سفید مصری چادروں میں
 پوچھا آپ کی نماز جنازہ کیوں کر ہوگی اس پر زمین رونے لگی تو حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا ٹھہ جاؤ اللہ تمہیں معاف کرے جب مجھے
 غسل و کفن ملے چکو تو میرے گھر میں ہی مجھے چارپائی پر لٹا کر قبر کے کنارے

رکھ دینا پھر تم سب وہاں سے باہر آ جانا اللہ تعالیٰ سے پہلے مجھ پر صلوٰۃ بھیجے گا پھر فرشتوں کو اجازت دے گا۔

مذکورہ عبارت سے دو امر بلا کسی تاویل کے ثابت ہوئے

امراؤل :

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آخری لمحات میں تمام وصیات ابو بکر صدیق کو فرمائی اگرچہ اس وقت بہت سے صحابہ کرام بھی موجود تھے اور اہل بیت کی اچھی خاصی تعداد بھی تھی تو اس سے معلوم ہوا کہ نبی پاک علیہ السلام کو صدیق اکبر پر انتہائی اعتماد تھا کیوں کہ غرض کہ آخری لمحات میں کوئی شخص اپنے دشمن کو وصیتیں نہیں کرتا اور اسی کو وصیتیں کی جاتی ہیں جو کہ امین، صدیق اور منہج خاص ہو۔

امر ثانی :

آپ کے اس ارشاد سے کہ سے پہلے اللہ تعالیٰ مجھ پر صلوٰۃ جنازہ پڑھے گا کہ ہو کہ آپ کا جنازہ عام لوگوں کے جنازے کی طرح نہ تھا تا کہ یہ اعتراض ہو سکے کہ صحابہ کرام نے آپ کی نماز جنازہ نہیں پڑھی ورنہ یہ لازم آئے گا کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ میں ”اَللّٰهُمَّ اَعْقِدْ لِحَبِيْبِنَا“ پڑھا تو اس نے اپنے علاوہ کسی اور الٰہ سے دُعا مغفرت مانگی اور یہ صریح کفر و شرک ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز جنازہ جو اللہ تعالیٰ نے پڑھی اس سے مراد آپ کی ذات پر رحمت کاملہ نامہ نازل فرمانا ہے اور اللہ تعالیٰ کے اذن سے بعد میں فرشتوں نے رحمت کی دُعا مانگی اور صحابہ کرام باری باری آتے رہے اور رحمتوں کے نزول (صلوٰۃ و سلام) کی دُعا مانگتے

رہے۔

حوالہ نمبر ۲ :

کشف الغمہ :

وَقَبَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْضَةً مِّنَ
الدَّرَاهِمِ وَدَعَا بِأَبِي بَكْرٍ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ وَقَالَ يَا أَبَا
بَكْرٍ اشْتَرِ بِهَذِهِ الدَّرَاهِمِ لِأَنْتَ مَآ يَصْلَحُ لَهَا فِ
بَيْتِهَا وَيَعْتَثَ مَعَهُ سَلْمَانُ الْفَارِسِيُّ وَبِلَالٌ لِّيَعِينَاهُ
عَلَى حَمْلِ مَا يَشْتَرِيهِ -

۱۔ (کشف الغمہ فی معرفۃ الائمہ جلد اول صفحہ ۳۵۹ مطبوعہ تبریز باب
فی تزویج فاطمہ)

۲۔ جلاء العیون جلد اول ص ۱۷۲ زندگانی فاطمہ زہرا)

۳۔ بیت الاحزان ص ۳۳ حدیث تزویج فاطمہ)

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹھی بھر درہم لیے اور ابو بکر کو بلا کر انہیں دیکر فرمایا
ابو بکر! ان درہم سے میری بیٹی کے لیے گھریلو ضروریات خرید لاؤ اور
ان کے ساتھ سلمان فارسی اور بلال رضی اللہ عنہما کو بھی بھیجا تاکہ خریدی ہوئی
اشیاء کے لانے میں ان کی مدد کریں۔

روایت بالا سے معلوم ہوا کہ سرمدار دو جہان صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اپنی بیٹی کے
لیے جہیز خریدتے کے لیے ابو بکر صدیق کا انتخاب فرمایا تو یہ اس لیے فرمایا کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم بخوبی جانتے تھے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر محبت و عقیدت
اور مہمندی سے میری بیٹی کے جہیز کا سامان کوئی دوسرا نہیں خرید سکتا۔ یہ انتخاب حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے اغنا و کامل کی علامت ہے اور صدیق اکبر کی خیر اندیشی اور محبت اہل بیت
کی عظیم مثال ہے۔

حوالہ نمبر ۵ : کشف الغمہ :

كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَرْمُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ وَصَلَّى نَائِمًا وَأَبُو بَكْرٍ يَحْسِبُ
أَنَّهُ نَبِيُّ اللَّهِ قَالَ فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ انْطَلَقَ إِلَى
بَيْرِ مَمُونٍ فَأَدْرِكْهُ فَأَنْطَلَقَ أَبُو بَكْرٍ فَدَخَلَ مَعَهُ
الْغَارَ -

(کشف الغمہ فی معرفۃ الائمہ جلد اول صفحہ ۸۲ باب فی سبقتہ فی الاسلام)
ترجمہ: کفار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش میں ادھر ادھر پھرتے تھے۔ اتنے میں
ابو بکر آئے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سوئے ہوئے تھے۔ ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہ نے گمان کیا کہ یہ (علی) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو حضرت علی
رضی اللہ عنہ نے (جو بیدار تھے اور اس گمان کو بھانپ گئے) فرمایا اللہ کے
پیغمبر "بیر ممون" کی طرف تشریف لے گئے ہیں وہاں چلے جاؤ۔ ابو بکر یہ
سُن کر وہاں سے چل پڑے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی غار میں
داخل ہوئے (کیوں کہ راستہ میں صدیق اکبر کی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے
ملاقات ہو گئی تھی)

اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بھی صدیق اکبر رضی اللہ عنہ
کی ذات پر بے پناہ اعتماد تھا کہ وہ دل و جان سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جانشین
اسی اعتماد کے ہوتے ہوئے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
پورا پتہ بتلادیا اور راستہ کی نشاندہی کر دی اور جلد ملاقات ہو جانے کی امید دلائی۔
حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس امید دلانے پر اور صحیح نشاندہی کرنے پر جب

صدیق اکبر علی پڑے تو واقعی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی۔ گو با حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس خبر کی صداقت "علی بن عیسیٰ" مصنف کشف الغمہ نے بھی کر دی وہ یوں کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جب اس راستے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جا ملے تو دونوں نے اکٹھے چلتے ہوئے غار تک کا سفر کیا۔ اور غار کے اندر بھی دونوں اکٹھے داخل ہوئے۔ لہذا اس سے بھی معلوم ہوا کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نہ صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ کے با اعتماد دوست تھے بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مخلص ندائی اور جانثار سپاہی بھی تھے اور جانثاری کا حق ادا کر کے اپنے اعتماد کو اور چار چاند لگائے۔ عمر بھر کبھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی اہل بیت کے مقابلہ میں اپنا مفاد نہ سوچا۔ اسی لیے "یار غار" کہلائے

ع

خدا رحمت کنڈیں عاشقانِ پاک طینت را

غضب فدک کے متعلق ایک فیصلہ کن ایمانی اور تحقیقی بیان

از

پیر طریقت راہبر شریعت واقف اسرار حقیقت محب

آل واصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم حضرت قبلہ پیر سید محمد باقر علی شاہ صاحب

سجادہ نشین آستانہ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ شریف ضلع گوجرانوالہ

اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے سچے جانشین عطا فرمائے جنہوں نے نیابت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ادا کرتے ہوئے راہ مستقیم کو واضح سے واضح تر کر دیا اور ان کے دور میں کبھی کسی پر ظلم ہوا یا انہوں نے کس کو ایسا کرنے دیا۔ مگر خدا عقل دے کر اہ فرقہ شیعہ کو جن کا کہنا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زندگی میں باغ فدک سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو دے گئے تھے۔ ادھر نبی علیہ السلام نے آنکھیں بند کیں۔ ادھر ابو بکر صدیق نے حکومت سنبھالی اور سب سے پہلایہ کام کیا کہ سیدہ سے باغ چھین لیا۔ اور بعض سنی بھی شیعوں کی ہمنوائی کرتے ہیں یا یہ کہ شیعہ نزد کو سنی ظاہر کر کے ایسا کہتے ہیں۔ حالانکہ اس جھوٹے افسانے کی کوئی حقیقت نہیں ہے نہ نبی علیہ السلام نے انہیں باغ دیا تھا، نہ صدیق اکبر نے لیا تھا۔

میں سید ہوں۔ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا میری نانی ہیں ان کی عزت کا پاس ہونا ہے اتنا کسی اور کو مشکل ہو گا۔ اور مجھے ان سے جو نسبت حاصل ہے ہر کوئی اس کا دعویٰ نہیں کر سکتا چنانچہ شیعہ کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیق نے سیدہ فاطمہ کا باغ غصب کر لیا۔

حالانکہ یہ سراسر کذب اور ذات سیدنا صدیق اکبر پر بہتان عظیم کیونکہ میرے دادا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ نے وہ قوت عطا فرمائی کہ وہ کبھی کسی باطل قوت کے آگے نہ جھکے۔ ان کا بہادرانہ اور ولیرانہ ارشاد حسب ذیل ہے۔

اگر سارا عرب بھی میرے مقابلے میں آجائے تو میں ان کی گردنیں اُتارنے میں جلدی کرتا رہوں گا۔

(ارشاد البلاء عند خطبہ ۴۵ ص ۲۱۸)

(۲۔ مناقب آل ابی طالب جلد ۳)

ص ۳۶۱

اب مقام غور ہے کہ اگر باغ فدک سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی ملک ہو تا۔ تو علی مرتضیٰ شیر خدا سے کبھی غضب نہ ہونے دیتے، بفرص محال اگر مان بھی لیا جائے کہ حضرت علی نے وقتی طور پر مخالفین کی مخالفت کی وجہ سے یہ حق چھوڑ دیا تو پھر اپنے زمانہ خلافت میں جب کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا رحلت فرما گئی تھیں آپ نے اسے سیدہ کے ورثا کے حوالے کیوں نہ کیا۔ یہ کب ممکن ہے کہ باغ فدک بھی سیدہ کا ہو جو امام المہدی کی محنت جگر میں اور خود حضرت علی مرتضیٰ کی زوہرا طہر ہیں۔ علی مرتضیٰ کو پتہ بھی ہو کہ سیدہ کا باغ، غضب ہو گیا ہے۔ اور علی مرتضیٰ کے پاس ایک معمولی منصب نہیں ساری خلافت اسلامیہ کی زمام بھی ہو چکا ہے حضرت علی مذکورہ باغ سیدہ کی اولاد کو واپس نہ دلوائیں تو آخر کیوں؟

خدا سے ڈرو۔۔۔ قیامت کو ہر چیز کا حساب دینا ہو گا۔

اگر تمہارے پاس جواب نہیں ہے تو مجھ سے سنو۔ میں خاندان سادات کی وکالت کرتے ہوئے کہتا ہوں کہ حضرت علی نے اپنے دور خلافت میں باغ فدک سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ورثا کو اس لیے نہ دلوایا تھا کہ آپ کے نزدیک اس باغ فدک

کے بارہ میں اپنے پیش رو صدیق اکبر کا فیصلہ انصاف کے عین مطابق تھا۔ جناب علی نے صدیق فیصلے کو برقرار رکھتے ہوئے اس کی صداقت پر مہر تصدیق لگا دی۔ ورنہ یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ سیدہ کا باغ ہوا اور آپ اسے واپس نہ دلوائیں۔ کیونکہ اپنے اپنے بیٹوں امام حسن و حسین رضی اللہ عنہما کو جو لازوال وصیت فرمائی ہے وہ حسب ذیل ہے۔

نبی کا حکم کرتے رہنا برائی سے روکتے رہنا اگر تم نے یہ کام چھوڑ دیا تو تم پر ظالم حاکم مسلط ہو جائیں گے پھر تمہاری دعا قبول نہ ہو گی۔

(نہج البلاغہ خطبہ ۴۷ ص ۲۲۲)

تو جس شخص کا نصب العین ہی برائی سے روکنا ہو وہ کب کسی کے سخی کو مقصوب دیکھ کر خاموش رہ سکتا ہے۔ یقیناً آپ صدیقی فیصلہ کو برحق مانتے تھے۔ جس کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ حضرت زید بن علی رضی اللہ عنہ جو خاندان سادات کے عظیم سربراہ ہیں اسے سوال کیا گیا کہ حضرت ابو بکر نے سیدہ سے باغ فدک چھین لیا تھا۔ تو جناب زید بن علی نے غصے میں آکر فرمایا۔

یاد رکھو ان کا فیصلہ برحق تھا اور اگر بالفرض باغ فدک کا معاملہ میرے سپرد کیا جاتا تو میں وہی فیصلہ کرتا جو ابو بکر صدیق نے کیا تھا۔

(ابن ابی حدید شرح نہج البلاغہ جلد چہارم)

(ص ۸۲)

لہذا میرا بھی وہی فیصلہ ہے جو میرے جد امجد حضرت زید بن علی کا ہے۔ اس لیے میں اعلان کرتا ہوں کہ جو آدمی خود کو آستانہ عالیہ حضرت کیدیا نوالہ شریف یا دربار عالیہ شرق پور شریف سے منسوب کرے اور پھر ابو بکر صدیق پر طعن کرنے والوں کو دوست رکھے اس کا ہمارے آستانہ سے کوئی تعلق نہیں خواہ وہ سید ہو یا غیر سید وہ اہل سنت ہی سے خارج ہے۔

میرا یہ بیان آئندہ آنے والی ہماری تمام نسبی اور روحانی ذریت کے لیے ایک سند ہے۔ اللہ ہمیں ہمیشہ آل و اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت پر قائم رکھے۔

ابوبکر صدیق کی بارگاہ عالیہ میں میرا وہی عقیدہ ہے جو میرے جد امجد امام باقر کا ہے علامہ اردبیلی شیعہ نے کشف الغمہ میں یوں نقل کیا ہے :-
کہ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تلوار کا جڑاؤ اس لیے جائز ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے یہ جڑاؤ کیا تھا۔ راوی کہتا ہے میں نے عرض کیا آپ بھی انہیں صدیق کہتے ہیں؟ یہ سن کر امام باقر ایک دم جذبات سے اٹھے اور فرمانے لگے وہ یقیناً صدیق ہیں بلا شک صدیق ہیں اور بالیقین صدیق ہیں اور سنو جو انہیں صدیق نہ کہے اللہ اسے دنیا میں بھی جھوٹا کرے اور آخرت میں بھی جھوٹا کرے۔

اس لیے میں امام باقر کی اولاد ہونے کے رشتہ سے یہ آرزو رکھتا ہوں کہ مجھے روز قیامت اللہ تعالیٰ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شفاعت نصیب فرمائے اور ان کی محبت ہی میرا توشہ آخرت ہے اور ان کی گدراہ میری آنکھوں کا نور اور دل کا سرور ہے۔

آمین ثم آمین

سید محمد باقر علی شاہ خادم استاذ عالیہ حضرت کیلیا نوالہ شریف ضلع گوجرانوالہ

۱۴۔ اگست ۱۹۸۵ء بروز بدھ

طعن دوم

میدان احد سے ابو بکر صدیق کا بھاگنا

قرآن پاک اور احادیث مقدسہ کی رو سے کسی مسلمان کا میدان جنگ سے بھاگنا گناہ کبیرہ ہے۔ لیکن یہ بات مسلمہ ہے۔ کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میدان احد سے عین رطائی کے وقت بھاگ کھڑے ہوئے۔

لہذا وہ اس فعل کے ارتکاب سے گناہ کبیرہ کے مترکیب ہوئے۔ اور گناہ کبیرہ کا مترکیب غلات کا مستحق نہیں ہو سکتا۔

جواب :-

سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بارے میں ”میدان احد“ سے بھاگنا نہ بھلائے گا طعن دراصل شیعہ حضرات کی اپنی کتب سے لاعلمی کا جیتا جاگتا ثبوت ہے۔ اور اس کے ساتھ قرآن فہمی سے کورا ہونے کی بہت بڑی دلیل ہے۔ اگر یہ لوگ خود اپنی کتب کا ہی مطالعہ کر لیتے۔ اور قرآن سمجھا تو اتنا تو یہ طعن ہرگز نہ کرتے کہ کتب شیعہ سے پہلے تو ہم ثابت کر دیں گے۔ کہ ایسا ہوا ہی نہیں۔ اور اگر بغرض محال بھاگنا ثابت بھی ہو۔ تو بھی یہ وہ طعن نہیں بن سکتا۔ کیونکہ اس وقت افراتفری کے عالم میں جو صحابہ بھاگ

نکلے۔ ان کی معافی کا اعلان اللہ تعالیٰ نے خود قرآن مجید میں فرمایا ہے۔
 وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحَضَّرُوهُ
 يَأْذِيهِمْ حَتَّى إِذَا اقْتَتَلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأُمْرِ
 وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تَحِبُّونَ مِنْكُمْ
 مَنْ يَرِيدِ الدُّنْيَا وَمَنْ يَرِيدِ الْآخِرَةَ ثُمَّ
 صَرَّفَكُمْ عَنْكُمْ لِيَبْلُوَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ
 وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

(پارہ نمبر ۴۷)

ترجمہ :- اور بے شک اللہ نے تم سے اپنا وعدہ سچا کیا کہ جب کہ تم اس کے حکم
 سے ان کو قتل کرتے رہے یہاں تک کہ جب تم نے ہمت ہار دی۔
 اور اپنی پسند کی چیزیں دیکھنے کے بعد معاملہ میں آپس میں جھگڑنے لگے۔
 اور رسول کی نافرمانی کی تم میں سے بعض دنیا کے طلب گار ہیں۔ اور بعض
 آخرت کے خواستگار ہیں۔ پھر تمہارا رخ ان کی طرف سے پھیر دیا کہ تمہارا
 امتحان لے اور یقیناً خدا نے تم سے درگزر کیا۔ اور اللہ مومنوں پر بڑا فضل
 کرتے والا ہے۔

(ترجمہ مقبول)

اسی آیت کی تفسیر میں ”علامہ طبرسی شیعہ“ لکھتے ہیں۔

تفسیر مجمع البیان :-

وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ أَيَّ صَنِيعٍ عَنْكُمْ بَعْدَ أَنْ خَالَفْتُمْ
 أَمْرَ الرَّسُولِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَيَّ

ذُو مَنٍّ وَنِعْمَةٍ عَلَيْهِمْ بِنِعَمِ الدُّنْيَا وَالدِّينِ وَقِيلَ
يُغْفِرَانِ ذُنُوبَهُمْ۔

(تفسیر مجمع البیان جلد اول، جزء دوم ص ۵۲)

مطبوعہ تہران طبع جدید

ترجمہ: اللہ نے تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت کرنے کے
بعد وگزر فرمائی..... اور اللہ تعالیٰ مومنوں کو
کرنے والا اور انہیں بڑی بڑی نعمتیں عطا کرنے والا ہے۔ وہ نعمتیں دینی
ہوں یا اخروی۔ اور یہ بھی معنی کیا گیا ہے۔ کہ اللہ کا فضل یہ ہے کہ خدا نے
اُن کے گناہ معاف کر دیئے ہیں۔

» علامہ طبرسی کی تفسیر اور آیت کریمہ کے سادہ ترجمہ (مقبول) سے یہ بات شہین
جان سکتا ہے۔ کہ اگرچہ صحابہ کرام سے یہ غلطی سرزد ہوئی۔ کہ وہ میدانِ احد سے بھاگ گئے۔
لیکن اس غلطی کو اللہ رب العزت نے معاف کر دیا تھا۔ اور صرف اسی غلطی کو نہیں بلکہ
ان کے تمام گناہ معاف کر دیئے۔ اور مزید یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر اپنے متعلق
» فضل عظیم کا مالک جو فرمایا۔ تو اس کا سلب یہ ہے کہ صرف یہ معافی ہی نہیں بلکہ اس سے
بڑھ کر دین و دنیا کی نعمتیں بھی عطا کیں۔

تاریخ کرام! آپ غور فرمائیں کہ جن حضرات کی غلطی اور لغزش کی معافی کا اعلان اللہ تعالیٰ
خود اپنے قرآن میں فرمادیا۔ ان کی معافی اور بخشش میں کوئی شک و تردد کر سکتا ہے؟ جب معاف
کرنے والے نے معاف کر دیا۔ تو کسی دوسرے کو کیا حق پہنچتا ہے۔ کہ اس معافی کو نہ مانے۔
تو وہ لوگ جو اللہ کے معاف کر دینے کے بعد بھی معاف نہیں کرتے۔ اور ان حضرات
کے معاف شدہ گناہ کا ڈھنڈورا پیٹتے ہیں۔ تو ایسا کرنا ان کے کلام الہی پر عدم ایمان
کے مترادف ہے۔ جب اللہ نے معاف کر دیا۔ تو معاف شدہ افراد پر اسی غلطی کو

لے کر لعن طعن کرنا دراصل خود اپنی ذات پر لعنت کرنا ہے۔

ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے میدانِ اُحد سے بھاگ جانے کا

افسانہ سراسر غلط اور بہتانِ عظیم ہے

شیعہ حضرات کا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے متعلق میدانِ اُحد سے بھاگ جانے کا قصہ بیان کرنا محض فریب ہے۔ اور غلط پروپیگنڈا کے سوا کچھ نہیں۔ خود انہی کے مفسرین و مؤرخین،، سے حقیقت حال سنئے۔
حوالہ جات ملاحظہ ہوں :-

تفسیر مجمع البیان :-

وَلَقَدْ عَصَا عَنْكُمْ أَعَادَ تَعَالَى ذِكْرَ الْعَفْوِ تَاكِيدًا
بِجَمْعِ الْمَذْنِبِينَ فِي الْعَفْوِ وَمَنْعِهِ لَهُمْ عَنِ
الْيَأْسِ وَتَحْسِينًا لِّظُنُونِ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ
حَلِيمٌ قَدْ مَرَّ مَعْنَاهُ وَذَكَرَ أَبُو الْقَاسِمِ الْبَلْخِيُّ
أَنَّهُ لَمْ يَبْقَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ أُحُدٍ إِلَّا ثَلَاثَةٌ عَشَرَ نَفْسًا خَمْسَةً ۖ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
وَتَمَانِيَةً ۖ مِنَ الْأَنْصَارِ قَامَ الْمُهَاجِرُونَ فَعَلِيَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَأَبُوبَكْرٌ وَطَلْحَةُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَ
سَعْدُ بْنُ أَبِي لَوْقَاصٍ -

(مجمع البیان جلد اول جزو دوم ص ۵۲ مطبوعہ تہران طبع جدید)

اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کے بارے میں اپنی معافی کا دوبارہ ذکر اس لیے فرمایا۔
 کیونکہ صحابہ کرام کو اپنی معافی کی شدید خواہش تھی۔ اور اس لیے بھی کہ صحابہ کرام
 کو ناامیدی سے نجات مل جائے۔ اور اس کے علاوہ مومنوں کے ظن کی
 تحسین کے لیے ایسا کیا۔ بے شک اللہ بخشنے والا بڑا مہربان ہے۔ اس کا معنی
 گزرجکا ہے۔ ابوالقاسم بلخی نے ذکر کیا ہے کہ میدان احد میں حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ صرف تیرہ افراد رہ گئے تھے۔ پانچ ہماجر اور اٹھ انصار ہماجر
 پانچ یہ تھے حضرت علی حضرت ابوبکر ابوطالب عبدالرحمن بن عوف اور سعد بن ابی
 الوثاق رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

حوالہ نمبر (۲):

کشف الغمہ فی معرفۃ الائمہ

وَصَبِيحَةُ اَرْبَعَةِ عَشَرَ رَجُلًا سَبْعَةً مِنْ
 الْمُهَاجِرِينَ وَسَبْعَةً مِنْ الْأَنْصَارِ أَبُو بَكْرٍ
 وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
 وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَطَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ
 وَأَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ وَنُسَيْرُ بْنُ
 النَّوَّامِ وَمِنْ الْأَنْصَارِ الْحَبَابُ بْنُ الْمُنْذِرِ وَأَبُو
 دُجَانَةَ وَعَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ وَالْحَارِثُ بْنُ
 الصَّمَّةِ وَسَهْلُ بْنُ حَكِيمٍ وَأَسِيدُ بْنُ

حَضَيْيٍّ وَسَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ -

(کشف الغم فی معرفۃ الأئمہ جلد اول ص ۱۸۸)

طبع فی شجاعتہ علیہ السلام)

تھا۔

اور آپ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ چودہ حضرات ثابت قدم رہے۔ سات مہاجرین میں سے اور سات انصاریں سے تھے۔ مہاجرین سے ابو بکر صدیق، عبدالرحمن بن عوف، علی بن ابی طالب، سعد بن ابی وقاص، طلحہ بن عبید اللہ، ابو عبیدہ بن الجراح اور زبیر بن العوام رضی اللہ عنہم تھے اور انصاریں سے جہاب بن مندر، ابو جازع، عامر بن ثابت، حارث بن الصمد، سہل بن ضیف، اسید بن حضیر اور سعد بن معاذ رضی اللہ عنہم تھے۔

حوالہ نمبر (۳)۔

ابن حدید شرح نہج البلاغہ:-

وَكَانَتِ الْعِصَابَةُ الَّتِي ثَبَّتَتْ مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَةٌ
عَشَرَ رَجُلًا سَبْعَةٌ مِنْ الْمُهَاجِرِينَ
وَسَبْعَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ أَمَّا الْمُهَاجِرُونَ
فَعَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعَبْدُ
الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَسَعْدُ بْنُ ابْنِ وَقَّاصٍ

وَطَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ وَ أَبُو عُبَيْدَةَ
 بْنُ الْجَرَّاحِ وَالزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ وَ أَمَّا
 الْأَنْصَارُ فَالْحَبَابُ بْنُ الْمُنْذِرِ وَ أَبُو
 دُجَانَةَ وَ عَاصِمُ بْنُ ثَابِتٍ بْنُ أَبِي الْأَقِيلَةِ
 وَ الْحَارِثُ بْنُ الصَّمَّةِ وَ سَهْلُ بْنُ حَنِيْفٍ
 وَ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ وَ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ۔

(ابن حدید شرح، نہج البلاغہ جلد ۱ ص ۳۹۶)
 بیروت (مع جدید) فی قتل عبد اللہ
 بن حش و ما قالہ و وضعی بہ
 و فی بیان من ثبت مع النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم یوم احد)

ترجمہ بہ

وہ جماعت جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (میدان احد میں) ثابت قدم
 رہی۔ چودہ حضرات پر مشتمل تھی۔ سات ان میں سے مہاجرین تھے اور سات
 انصار مہاجرین میں سے حضرت علی، حضرت ابو بکر صدیق، عبد الرحمن بن
 عوف سعد بن ابی وقاص طلحہ بن عبید اللہ ابو عبیدہ بن جراح اور زبیر بن عوام
 اور انصار میں سے حباب بن منذر ابو دجانہ، عاصم بن ثابت، حارث بن
 العتیم، سہل بن حنیف اسید بن حضیر اور سعد بن معاذ تھے۔ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہم اجمعین۔

حوالہ نمبر (۴) :-

روضۃ الصفاء :-

در کشف الغمہ مسطور است کہ چہار دہ کس از اصحاب نزد آنحضرت چہار دہ احباب ماندند ہفت تنی از انصار و ہفت نفر از مہاجرین۔ از مہاجرین امیر المومنین، علی و ابوبکر و عبدالرحمن بن عوف و سعید بن ابی وقاص و طلحہ و زبیر و ابو عبیدہ جراح و از انصار حبیب بن منذر و ابودجانہ و عاصم بن ثابت و عارت بن سہیل و اسید بن حفیر و سعد بن عبادہ و محمد بن مسلمہ۔

(روضۃ الصفاء جلد دوم ص ۳۳ ذکر احوال

قادم الانبیاء طبع ایران)

ترجمہ بد کشف الغمہ میں مذکور ہے کہ حضور علیہ السلام کے اصحاب میں سے چودہ آدمی آپ کے پاس باقی رہ گئے۔ سات مہاجر اور سات انصاری مہاجرین میں سے امیر المومنین علی ابوبکر عبدالرحمن بن عوف سعید بن ابی وقاص طلحہ زبیر اور ابو عبیدہ بن جراح اور انصار سے حبیب بن منذر ابودجانہ عاصم بن ثابت عارت بن سہیل اسید بن حفیر سعد بن عبادہ اور محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہم اجمعین۔

حوالہ نمبر ۵ :-

علاوہ ازیں اسی قسم کی عبارت حاشیہ الروضۃ من الکافی ص ۳۱۵ جلد ۱ طبع ایران۔ پر بھی ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ طوالت کے خوف سے عبارت نقل کرنا ضروری نہیں سمجھا گیا۔

مندرجہ بالا احوال بات کی روشنی میں شیعہ حضرات کی اپنی کتب سے یہ بات افسانہ نہیں
 کی طرح واضح ہو گئی کہ جو حضرات حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ میدان احد میں ثابت قدم
 رہے۔ میدان کو چھوڑ کر بھاگے نہیں ان میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ذات بھی
 تھی۔ کیوں نہ ہو جس شخصیت نے غارتوں میں رفاقت کی سعادت حاصل کی ہو وہ اس
 میدان میں کیسے بھاگ سکتی تھی۔ اس صراحت و وضاحت کے ہوتے ہوئے بھی اگر
 شیعہ حضرات ابو بکر صدیق پر الزام دھریں اور انہیں مورد لعن طعن ٹھہرائیں تو اس سے بڑھ
 کر ان کی بدبختی اور کیا ہو سکتی ہے۔ اور اس پر مزید یہ کہ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ان
 خوش نصیب صحابہ میں سے ہیں جن کو دو بدری، ہامونے کا شرف حاصل ہے۔ اور بدری
 صحابہ کا مغفور اور بختی ہونا اور اسی طرح بیعت رضوان میں شریک صحابہ کا مغفور و مرحوم ہونا
 احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں تمام صفات و کمالات سے پاک فرمایا
 لیکن شیعہ ان نفوس قدسیہ کو ناکردہ گناہوں کی ابھی تک معافی نہیں دے رہے۔

بیعت رضوان اور بدر میں شامل ہونے والے بنتی ہیں

جن میں صدیق اکبر سر فہرست ہیں

منہج الصادقین :-

دہمہ اصحاب بیعت کردند بر آنکہ مطلقاً راہ گریز بخویند تا آنکہ کشته شوند
 یا فتح نمایند و حضرت فرمود کہ یک کس بدوزخ فرود آید آن مومنان کہ در
 زبرد رخت ثمرہ بیعت کردند و ای بیعت را بیعت الرضوان نام نہاند
 بہجت آنکہ حق سبحانہ در ایشان فرمود (الح)

(تفسیر منہج الصادقین جلد ۱ ص ۳۶۵)
مطبوعہ تہران

ترجمہ:-

مقام حدیبیہ پر تمام صحابہ کرام نے اس بات پر بیعت کی۔ کہ ہم ہرگز
بھاگیں گے نہیں۔ یہاں تک کہ مر جائیں گے یا فتح حاصل کر لیں گے۔ اور
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ اُن مومنوں میں سے کوئی ایک بھی دوزخ
میں نہیں جائے گا۔ جنہوں نے اس درخت کے نیچے بیعت کی۔ اس بیعت
کو ”بیعت الرضوان“ کہتے ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس پر اپنی رضا کا،
اظہار فرمایا۔

اہل بدر کو اللہ تعالیٰ نے معاف کرنے کا وعدہ فرمایا ہے

”و منہج الصادقین“ میں مذکور ہے۔ کہ شہر میں سائرہ نامی لونڈی مکہ سے مدینہ آئی
مکہ میں گانا بجانا اس کا کام تھا۔ مدینہ میں آنے کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے
پوچھا تو یہاں اسلام لانے کے لیے آئی ہے؟ کہنے لگی نہیں۔ فرمایا۔ ہمارے بن کر آئی ہے؟
کہنے لگی نہیں۔ بلکہ کچھ ضروریات زندگی کے لیے آئی ہوں۔ اگر میسر ہو گئیں۔ تو واپس چلی
جاؤں گی۔ فرمایا۔ تو نے اہل مکہ سے ضروریات طلب کیوں نہ کیں؟ کہہ کہ بدر میں مسلمانوں
کے ہاتھوں جب سے کفار کو شکست ہوئی ہے میرا کاروبار ماند پڑ گیا ہے۔ تو صرف
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ”اَلْ عِبْدُ الْمَطْلَبِ“ کو فرمایا۔ کہ تم اس لونڈی کی ضروریات کا
اہتمام کرو۔ اسی سلسلہ میں یہ لونڈی عاتب بن بلتعہ کے پاس بھی آئی۔ اور عاتب نے
کچھ سامان کے ساتھ ایک رقعہ بھی دیا۔ جو اہل مکہ کو لکھا گیا تھا۔ جس میں مذکور تھا۔ کہ عنقریب
تم پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم حملہ کرنے والے ہیں۔ اپنا تحفظ کر لینا۔

سارہ نامی لونڈی جب رقعہ لے کر عازم کوہ ہوئی۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت طلحہ علی، زبیر، عمار، مقداد اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو اس کے پیچھے بھیجا۔ کہ جاؤ اس سے رقعہ چھین لاؤ۔ یہ حضرات جب اُس کے پاس پہنچنے میں کامیاب ہوئے۔ اور اس سے رقعہ کے بارے میں پوچھا۔ تو اس نے صاف انکار کر دیا۔ سامان کی تلاشی بھی لی گئی۔ لیکن دستیاب نہ ہوا۔ تو واپسی کا ارادہ کر لیا۔

لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کبھی غلط نہیں ہو سکتی۔ لہذا اگر تو نے رقعہ نہ نکالا۔ تو تیری گردن اڑا دوں گا۔ اس پر جان بچانے کے لیے اس لونڈی نے اپنے بالوں سے وہ رقعہ نکالا۔ اور یہ حضرات رقعہ لے کر واپس مدینہ آ گئے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو جمع فرمایا۔ اور برسر منبر اعلان فرمایا۔ کہ جس نے تم میں سے اہل مکہ کو یہ رقعہ دکھا ہے۔ اگر وہ اعتراف کرے۔ تو اس کی جان بخشی ہو سکتی ہے۔ آپ کے دو مرتبہ اعلان فرمانے کے بعد حاطب بن ابی بلتعہ، اٹھٹے۔ اور کہنے لگے۔ کہ میں نے خط اس لیے لکھا ہے کہ میرے بچے مکہ میں بے یار و مددگار تھے اور میں کافروں پر کچھ احسان کر کے اپنے بچوں کو کچھ تحفظ دینا چاہتا تھا اور فتح تو آپ کو ہوئی ہی ہے۔

تفسیر منہج الصادقین :-

آنحضرت تصدیق اور نمود، عذرا و راقبول فرمود۔ عمر خطاب از جائے خود برخاست گفت یا رسول اللہ اجازت فرمائی تا گردن ای منافی بفرم رسول فرمود کہ دی از اہل بدراست و خدا کی تعالیٰ بدریاز او عہد مغفرت دادہ و ایشان را بخطاب مستطاب و را عملوا ما شئتم فقد عفوت حکم،

(تفسیر منہج الصادقین جلد ۲ ص ۲۳۳ مطبوعہ تہران سن طباعت ۱۳۳۳ھ)

ترجمہ:-

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بیان کی تصدیق فرمائی۔ اور اس کا عند قبول فرمایا۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اپنی جگہ سے اٹھ کھڑے ہوئے۔ اور عرض کی یا رسول اللہ! اگر اجازت ہو۔ تو اس منافق کی گردن اڑا دوں۔ فرمایا۔ یہ اہل بد میں سے ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے در بدری، صحابہ کے متعلق مغفرت کا وعدہ فرما کر انہیں یہاں تک فرمادیا۔ کہ تم جو چاہے عمل کرو۔ میں نے تمہیں معاف کر دیا ہے۔

الحاصل:-

خلاصہ کلام یہ ہے۔ کہ شیعہ حضرات آج تک یہی اعتراض کرتے چلے آ رہے ہیں۔ کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ میدان احد سے بھاگ گئے تھے۔ اور اس وجہ سے یہ لوگ معاذ اللہ مرتد اور کافر ہو گئے تھے۔ لیکن شیعہ یہودیوں کی طرح اَفْتُوْا مَنُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضِ كَا مَصْدَقِ بْنِ كُئْتِیْ ہیں۔ اور پھر اس کی ہزا کے حق دار ہوئے۔ جو ان یہودیوں کے لیے قرآن نے فرمائی۔

فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلْ مِثْلَ مَا لَا خَيْرَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ اِلَى اَشَدِّ الْعَذَابِ -

ترجمہ:- تو انہیں جزا اس کی جو تم میں سے یہ فعل کرے مگر دنیوی زندگی میں ذلت اور قیامت میں ان لوگوں کو سخت عذاب کی طرف لوٹایا جائے گا۔

اس آیت کو یہ کہ مصداق شیعہ لوگوں کا بھی من و عن وری طریقہ ہے۔ جو یہود کا تھا۔ کیونکہ قرآن پاک میں ہے۔ کہ کفار کے یکبارگی حملہ کی وجہ سے مسلمان صحابہ کو رام میدان سے بھاگ کھڑے ہوئے۔ کیونکہ یہ حملہ ان کی پشت کی طرف

سے کیا گیا تھا۔

تو اسی کے ساتھ یہ بھی مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی یہ غلطی معاف کر دی ہے بلکہ معافی کے ساتھ مزید فضل و انعام کا بھی ذکر فرما دیا۔ لیکن شیعہ لوگ ہیں کہ پہلی بات کو تو مان کر سبب طعن بناتے ہیں۔ اور دوسری بات کو نہیں مانتے۔
لہذا ان کی سزا بھی یہی ہے کہ دنیا میں ہمیشہ کے لیے ذلت و رسوائی کا شکل ترقیہ اور ماتم اور قیامت میں عذاب شدید۔ اور اللہ ان کے اعمال سے بے خبر نہیں۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)



طعن سوم

صدیق اکبر سے سورۃ برآۃ کے سنانے کا اختیار واپس

لے کر حضرت علی کو سونپا گیا

اللہ تعالیٰ نے جب سورۃ برآۃ نازل فرمائی۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو ارشاد فرمایا۔ کہ جاؤ اور مکہ والوں کو یہ سورۃ سنائو۔ جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تعمیل ارشاد کے لیے چل پڑے۔ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کے پیچھے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیجا۔ اور فرمایا۔ ابوبکر صدیق کے پیچھے جاؤ۔ اور ان سے سورۃ برآۃ لے لینا۔ اور خود اس کا اہل مکہ میں اعلان فرماتا۔ لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر سے سورۃ برآۃ لے لی۔ اور پھر خود اس کا اعلان فرمایا۔

(ترمذی شریف جلد دوم ابواب التفسیر)

سورۃ توبہ ص ۱۲ مطبوعہ سعید مکتبہ کیڑی)

لہذا جو شخص ایک قرآنی سورت کے اعلان کی قابلیت نہ رکھتا ہو۔ اس کو تمام امت مسلمہ کی نمائندگی شریعت کے تمام احکام کی ترجمانی

اور قرآنی ارشادات کی تسیغ پر کس طرح ایمن بنایا جاسکتا ہے؟ اور ایسے شخص کو امامت مسلمہ کی امامت اور خلافت کا اہل کیوں کر قرار دیا جاسکتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ براءۃ کے اعلان کی واپسی کا حکم فرما کر اس بات کی نشاندہی کر دی۔ کہ ابوبکر صدیق منصب خلافت و امامت کے اہل نہیں تھے۔

جواب :- ترمذی شریف کی حدیث نقل کرنے میں خیانت

اہل تشیع نے ترمذی شریف کے حوالہ سے جو حدیث پیش کی ہے اور اسے طعن کا سبب قرار دیا ہے۔ اس میں انہوں نے خیانت سے کام لیا۔ لہذا ہم پہلے حدیث ترمذی شریف من وعن پیش کرتے ہیں۔ اور پھر اس کے جواب کی طرف متوجہ ہوں گے۔

ترمذی شریف :-

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ وَأَمَرَهُ أَنْ يُنَادِيَ بِهَوْلَاءِ الْكَلِمَاتِ ثُمَّ اتَّبَعَهُ عَلِيًّا فَبَيَّنَا أَبُو بَكْرٍ فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ إِذْ سَمِعَ رُعَاءَ نَافَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُصُوءَ فَخَرَجَ أَبُو بَكْرٍ فَرَعَا فَظَنَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ عَلِيٌّ فَقَعَ إِلَيْهِ كِتَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ عَلِيًّا أَنْ يُنَادِيَ بِهَوْلَاءِ الْكَلِمَاتِ فَانْطَلَقَا فَحَجَّجَا وَقَامَ عَلِيٌّ أَيَّامَ الشَّرِيقِ فَنَادَى

ذَمُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ بَرِيَّةٌ مِّنْ كُلِّ مُشْرِكٍ فَسَيَحْوٰ
فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَلَا يَحْجَتُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ
وَلَا يَطُوفَنَّ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ
إِلَّا مُؤْمِنٌ وَكَانَ عَلَىٰ تِنَادِي فَإِذَا فَرَغَ قَامَ
أَبُو بَكْرٍ فَنَادَىٰ بِهَا -

(ترندی شریف جلد دوم الباب التفسیر)

سورۃ توبہ ص ۱۷۱ مطبوعہ سعید کمپنی کراچی

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صدیقؓ

کو کو بھیجا۔ اور فرمایا۔ وہاں جا کر ان کلمات (سورۃ برآہ) کا اعلان کر دو۔ پھر ان

کے پیچھے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیجا۔ حضرت ابوبکر اچھی راستہ ہی میں تھے

کہ اچانک انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی درتھواہ کی آواز سنی۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ گھبرا گئے۔ اور خیال کیا کہ آنے والے خود رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ لیکن جب قریب آئے۔ تو وہ حضرت علی تھے۔ ابوبکر

نے انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ رقعہ دے دیا۔ اور حضرت

علی رضی اللہ عنہ کو کہا کہ آپ ان کلمات (سورۃ برآہ) کا اعلان کریں۔ دونوں

چل پڑے۔ اور دونوں نے حج کیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایام تشریق

میں ان کلمات کا اعلان کیا۔ اور کہا کہ اللہ اور اس کا رسول مشرکین سے

بری الذمہ ہیں۔ مشرکوں! تم چار مہینوں تک چل پھر لو اس سال کے بعد

تم میں کوئی بھی نہ حج کرے گا۔ اور نہ کسی کو ننگے ہو کر طواف کرنے کی اجازت

اور مومن کے سوا کوئی جنت میں داخل نہیں ہو گا۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اعلان کرتے رہے

پھر جب اپنے فانی ہو گئے تو حضرت ابوبکر صدیقؓ کھڑے ہوئے اور ان کلمات کی منادی کی

اس واقعہ میں حقیقی صورت حال یوں ہے

جہاں تک ہم نے کتب اہل سنت کا مطالعہ کیا۔ ہمیں ان میں یہ حدیث مختلف نظر آئی۔ اکثر روایات اس مضمون کی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اپنی نیابت کے طور پر امیر جج بنا کر بھیجا تھا۔ اور اس وقت سورہ برآۃ نازل ہوئی۔ جب آپ روانہ ہو چکے تھے۔ اس سورت میں مشرکین کے نقض عہد کا ذکر ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ سورہ دے کر صدیق اکبر کے پیچھے بھیجا۔ تاکہ یہ تازہ احکامات بھی لوگوں تک پہنچ جائیں۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد فرمانے پر سورہ برآۃ کے تازہ احکامات کو لے کر حضرت علی رضی اللہ عنہ روانہ ہوئے۔ صدیق اکبر چونکہ اس وقت مدینہ سے نکل چکے تھے۔ لہذا انہیں یہ ذمہ داری سونپی گئی۔ اور نہ ہی ان سے اس ذمہ داری کی واپسی کا مسئلہ ہو سکتا ہے۔ بلکہ یوں کہنا چاہیئے۔ کہ دو مختلف کام دو مختلف اشخاص کے سپرد کیے گئے۔ امیر جج، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بنائے گئے۔ اور سورہ برآۃ کے احکامات کا اعلان حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سپرد کیا گیا۔

فتح الباری شرح صحیح البخاری :-

عَنْ جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَجَعَ عَنْ عُمَرَةَ الْجُمَيْرَةِ بَعَثَ أَبَا بَكْرٍ عَلَى النَّحْجِ فَأَقْبَلْنَا مَعَهُ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْعَصْرِجِ بِالشَّيْبِ فَسَمِعَ رَهْوَةً نَاقَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا حَلَّى فَقَالَ لَهُ أَمِيرُ أَوْ رَسُولُ فَقَالَ بَلَى أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرَاءَةٌ لِقَوْمٍ كَفَرُوا عَلَى النَّاسِ
فَقَدْ مَنَّا مَكَّةَ فَلَمَّا كَانَ قَبْلَ يَوْمِ التَّوْبَةِ بَيَعُومُ
قَامَ أَبُو بَكْرٍ فَخَطَبَ النَّاسَ بِمَنَاسِكَهُمْ حَتَّى إِذَا فَرَغَ
قَامَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَخَرَّ عَلَى النَّاسِ بَرَاءَةً حَتَّى نَحْتَمِلَهَا
نَعْتًا كَانَ يَوْمَ التَّحْرِكَ ذَلِكَ.

(فتح الباری شرح صحیح البخاری جلد ۷)

ص ۲۵ مطبوعہ مصر

ترجمہ: جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب
حجرات سے عمرہ کر کے واپس تشریف لائے تو آپ نے ابو بکر صدیق کو
»امیر الحج« بنا کر بھیجا۔ ہم ابو بکر صدیق کے ساتھ چل پڑے یہاں تک
کہ ہم جب بوقت صبح مقام دوعرج پہنچے تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی (قصوا) کی آواز سنی۔ دیکھا۔ اس پر
حضرت علی رضی اللہ عنہ سوار ہیں۔ ابو بکر صدیق نے پوچھا۔ آپ امیرین کو
یا قاصدین کو تشریف لارہے ہیں۔ کہا ہاں مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے »سورۃ براءۃ« دے کر بھیجا ہے۔ تاکہ میں اس کو لوگوں کے سامنے
پڑھ کر سناؤں۔ ہم سب مکہ آگئے۔ جب آٹھ ذوالحجہ کا دن آیا۔ تو
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیا۔ اور لوگوں کو مناسک حج کی
تعلیم دی۔ جب فارغ ہوئے۔ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کھڑے
ہوئے۔ اور انہوں نے سورۃ براءۃ کو اول تا آخر پڑھ کر سنایا۔ پھر دس
ذی الحجہ کو بھی ایسے ہی ہوا۔

روایات بالاسے شیعوں کے ہاتھ کچھ بھی نہیں آتا۔

ابھی جو روایت اوپر مع ترجمہ کے مذکور ہوئی۔ اس سے قطعاً شیعہ حضرات کا اقرار نہیں بن سکتا۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر صدیق کو امیر الحجاج، بابر صلیو تھا۔ سورۃ برآۃ کی تبلیغ ان کے سپرد ہی نہ تھی۔ ”امیر الحجاج“ ہونے کی حیثیت سے صدیق اکبر نے لوگوں کو خطبہ دے کر طریقہ حج تعلیم فرمایا۔ ان کے بعد جو ذمہ داری حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تھی۔ یعنی سورۃ برآۃ کے احکامات پڑھ کر سنانا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی ذمہ داری نبھادی۔ لہذا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پر یہ طعن کہ آپ کو دعویٰ اعلان سورۃ برآۃ، سے معزول کر دیا گیا تھا۔ اس کا مذکورہ روایت میں نام و نشان تک نہیں

بعض روایات میں صدیق اکبر کا امیر الحجاج بنایا جاتا

اور سورۃ برآۃ کے احکامات کی تبلیغ کرنا بھی موجود ہے

کچھ ایسی روایات بھی ہیں۔ جن میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے امیر الحجاج بنائے جانے اور سورۃ برآۃ کے احکامات کے اعلان کرنے کا ذکر ہے۔ ابتداءً دونوں کام حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے سپرد کیئے۔ لیکن بعد میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیجا۔ اور فرمایا۔ ابوبکر صدیق سے سورۃ برآۃ لے کر تم اعلان کرنا

فتح الباری :-

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَبَا بَكْرٍ بَيِّدًا إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَبَعَثَهُ عَلَى الْمُؤَسِّمِ

سَمِعَ بَعَثَنِي فِي آثَرِهِ فَأَدْرَكْتُهُ فَأَخَذْتُهَا مِنْهُ فَقَالَ
 أَبُو بَكْرٍ مَا لِي قَالَ خَيْرٌ أَنْتَ صَاحِبِي فِي
 النَّارِ وَصَاحِبِي عَلَى الْحَوْضِ غَيْرَ أَتَى
 لَا يَبْلُغُ عَنِّي غَيْرِي أَوْ رَجُلٌ
 مِثِّي -

(فتح الباری جلد نمبر ۲۵۶ سورۃ البرۃ

مطبوعہ مصر)

ترجمہ:- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امیر الحجاج بنایا اور انہیں سورۃ برات دے کر
 بھیجا تو ان کے بعد مجھے ان کے پیچھے بھیجا کہ میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 سے سورۃ برات لے کر خود اعلان کروں تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نبی پاک
 صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ حضور! میرے لیے کیا ہے؟ آپ نے
 فرمایا تیرے لیے بھلائی ہے۔ تو غار میں میرا ساتھی ہے اور اسی طرح حوضی کا
 پر بھی میرا ساتھی ہوگا۔ مگر سورۃ برات کا اعلان میرے اور میرے گھر کے
 آدمی کے بغیر کوئی نہیں کر سکتا۔

لیکن اس قسم کی روایات سے بھی صدیق اکبر کی ذات مطعون نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ
 یہ بات دونوں طرح کی روایات میں موجود ہے۔ کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ و امیر الحجاج،
 ضرورتاً ملے گئے تھے۔ سورۃ برات کی تبلیغ کے بارے میں اختلاف ہے۔ کہ آپ کو یہ
 ذمہ داری ابتداء سپرد کی گئی تھی۔ یا نہیں، اگر ابتداء ہی آپ کو یہ ذمہ داری نہیں سونپی
 گئی۔ تو معزولی کا معنی ہی کوئی نہیں بنتا اور اگر آپ کو ابتداء یہ ذمہ داری سونپی گئی تھی
 اور بعد میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سپرد کی گئی۔ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیجنے

کی ضرورت اس لیے پیش آئی۔ کہ ان دنوں قبائل عرب میں یہ ایک طریقہ تھا کہ جب کسی
 عہد و پیمان کو توڑنا ہوتا۔ تو اس کے لیے سب سے بہتر تو وہی شخص ہوتا جس نے عہد
 پیمان باندھا ہوتا تھا۔ اگر وہ نہ ہو۔ تو اس کا بیٹا، بھائی، داماد وغیرہ قریبی رشتہ دار توڑ
 سکتے تھے۔ اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ خود توح پر نہیں جا رہے تھے۔ اس لیے
 آپ نے حضرت علی کو فرمایا تم میری طرف سے یہ اعلان کر دینا کہ آج سے تمہارا
 ہمارا معاملہ ختم ہے۔

اس واقعہ سے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی شان میں کون سی کمی آگئی۔ جس کی بنا پر
 تمہان پر معن کئے جا رہے ہو حالانکہ جہاں آپ سے سورۃ برأت کی تبلیغ حضرت علی رضی اللہ عنہ
 کی طرف منتقل کی گئی وہاں آپ کو حوض کوثر پر مصاحبت رسول کے مرتبہ علیہا سے بھی نوازا
 گیا ہے جو کہ دنیا کے تمام مراتب و مناصب سے کہیں بالا و اعلیٰ ہے علاوہ ازیں اگر نظر
 عمیق سے دیکھا جائے تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ امیر الحجج کا عہدہ ایک بہت بڑا
 اعزاز ہے۔ بولا کھوں مسلمانوں کا سربراہ ہوتا ہے۔ اور ہر قسم کے فرائض کی ادائیگی اس کے
 سپرد ہوتی ہے۔

اس کے مقابلہ میں سورۃ برات کی آیات کا اعلان کرنا کوئی اتنا بڑا کام نہ تھا۔ کیونکہ وہ بلند
 آواز سے ایک حکم لوگوں تک پہنچا دینا تھا مگر قانون عرب کے مطابق ضروری تھا کہ یہ کام خود نبی کو
 یا آپ کا کوئی رشتہ دار ادا کرتا اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو اس کے لیے اپنا نائب
 بنا کر بھیجا۔ اب جبکہ حضرت صدیق اکبر کا امیر الحجج ہونا اور حضرت علیؑ کو آئینہ برأت کا مبلغ
 بنانا ثابت ہے۔ تو معلوم ہوا کہ حضرت علیؑ خود ابو بکر صدیق کے ماتحت ہو کر اپنا کام انجام
 دیتے رہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض روایات کے مطابق خود ابو بکر صدیق نے حضرت ابو بکر
 رضی اللہ عنہ کو فرمایا۔ کہ وہ سورۃ برأت کی آیات کی تلاوت میں ان کی مدد کریں اور حدود کے
 نفاذ کے سلسلہ میں اپنا تعاون پیش کریں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار۔

ابوبکر صدیق نے امیر الحجاج ہونے کی حیثیت اعلان برائے میں
حضرت علی کے لیے ابوبکر پرہ کو ان کا معاون بنایا
بخاری شریف :-

إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ فِي تِلْكَ
الْحَجَّةِ فِي مَوَدِّينَ بَعَثَهُمْ يَوْمَ التَّحْرِ
يُؤَدِّتُونَ يَمَنِيَّ أَنْ لَا يَحْجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ
وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ قَالَ حَمِيدُ بْنُ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ ثُمَّ أَرَدَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَ
أَمَرَهُ أَنْ يُؤَدِّتَ بَرَاءَةَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ
فَأَذِنَ مَعَنَا عَلَيْهِ يَوْمَ التَّحْرِ فِي أَهْلِ مِثْلِي
بَرَاءَةَ وَ أَنْ لَا يَحْجَّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكٌ
وَلَا يَطُوفَ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ -

(بخاری شریف جلد دوم ص ۶۱ پارہ ۱۹ مطبوعہ

نور محمد کراچی)

ترجمہ :- حضرت ابوبکر پرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مجھے ابوبکر صدیق نے ۹ھ
میں ہونے والے حج کے اندر اعلان کرنے والوں میں بھیجا۔ اس حج میں
حضرت ابوبکر صدیق امیر الحجاج تھے۔ یہیں یہ کہا گیا تھا کہ یوم التحر کو منیٰ
میں یہ اعلان کریں کہ کوئی مشرک اس سال کے بعد نہ حج کرتے آئے۔

اور نہ ہی کوئی ننگا ہو کر طواف کرے گا۔ حمید بن عید الرحمن کہتے ہیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیجا۔ اور انہیں براۓ کا اعلان کرنے کو کہا۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہمارے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یوم النحر کو منیٰ میں موجود لوگوں کے اندر اعلان کیا کہ اللہ اور اس کا رسول مشرکین سے بری الذمہ ہیں اور یہ بھی اعلان کیا کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج کرنے ہرگز نہ آئے گا۔ اور نہ ہی کوئی ننگے ہو کر طواف کرے گا۔

تنبیہ :

ناظرین کرام! آپ ذرا غور فرمائیں کہ کیا اس حدیث یا دیگر احادیث کے مصنفوں کے مطابق شیعہ حضرات کا طعن بنتا ہے۔ یا بہتان و افتراء ہے؟ یہ لوگ اس طعن سے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ ابو بکر صدیق جب ایک سورۃ کی تبلیغ کے قابل نہ تھے تو وہ خلافت کے مخمل کیوں کر ہو سکتے ہیں؟

آپ غور فرمائیں۔ اگر واقعی ان کے کہنے کے مطابق صدیق اکبر میں ایک سورۃ کی تبلیغ کی قابلیت اور لیاقت نہ ہوتی۔ تو ابتداءً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو اس کام کے لیے منتخب کیوں فرماتے۔ بلکہ یہ تو ایک معمولی فریضہ تھا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تو اس سے زیادہ اہم فریضہ ”امیر الحجاج“ کا آپ کو سپرد فرمایا۔ شیعہ یہ تو کہتے ہیں کہ سورۃ براۃ کے اعلان سے آپ کو معزول کر دیا گیا۔ لیکن یہ نہیں کہہ سکتے کہ آپ کو ”امیر الحجاج“ کے منصب اعلیٰ سے بھی دستبردار کر دیا گیا۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا بعد میں انتخاب کر کے ابو بکر صدیق کے پیچھے روانہ کرنا اسی سبب سے تھا کہ عرب قبائل میں عہد کے توڑنے کے اعلان کے لیے خود عہد کرنے والے یا اس کے کسی قریبی

کا ہونا ضروری سمجھا جاتا تھا ورنہ آپ کے حق میں کوئی وجہ نہیں اتری تھی کہ ابو بکر عہدہ کے قابل نہیں لہذا اس کو معزول کر کے ان کی جگہ حضرت علی کو معین کرو جیسا کہ اس کی تائید شیعہ مورخ احمد ابن یعقوب نے اپنی کتاب مشہور تاریخ یعقوبی میں یوں کی ہے۔

تاریخ یعقوبی :-

وَجَّهَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ بِسُورَةِ الْبَرَاءَةِ فَآخَذَهَا
مِنْ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا نَذْلٌ فِيَّ
تَنَنِي فَقَالَ لَا وَلَكِنَّ جَبْرَائِيلَ قَالَ لِي لَا يُبَلِّغُ هَذَا إِلَّا أَهْلَ
أَوْ رَجُلًا مِّنْ أَهْلِكَ -

(تاریخ یعقوبی ص ۲۷ جلد ۲ تذکرہ الأمر علی السراپا)

(والجیوش)

ترجمہ :- سورہ برائۃ کے لیے حضرت علی (ابو بکر کے پیچھے روانہ ہوئے) اور ابو بکر سے اس کو پکڑ لیا تو ابو بکر نے نبی علیہ السلام سے عرض کی کیا میرے حق میں کوئی حکم نازل ہوا ہے آپ نے فرمایا نہیں لیکن جبرائیل نے آکر کہا کہ سورۃ برائۃ کی آپ یا آپ کی اہل سے کوئی آدمی تبلیغ کرے۔

چیلنج :-

شیعہ حضرات نے اس طعن کی بناء حدیث ترمذی کو بنایا جس سے مروی ترور کر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں خلیفہ بننے کی اہلیت نہیں تھی اس لیے میں نے سورۃ برائۃ کی حقیقت حال کو کتب حدیث اہلسنت سے ایسا واضح کیا کہ جس کے پڑھ لینے کے بعد وہ آدمی جس کے سینے میں ایمان اور رائی بھر بھی

انصاف ہے وہ اس واقعہ سورۃ برأۃ سے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ذات پر کسی قسم کا طعن نہیں کر سکتا بلکہ یہ فیصلہ کرنے پر مجبور ہو گا یہ واقعہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خلیفہ ہونے پر ایک بہت بڑی قوی اور مضبوط دلیل ہے کیونکہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام صحابہ اکرام اور اہلبیت بمعہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی موجودگی میں اپنے قائم مقام ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امیر الحجاج منتخب فرمایا اور پھر ان کی زیر امارت تمام صحابہ اکرام اور اہلبیت نے حج کیا اور ان کے پیچھے نمازیں پڑھیں اور کسی ایک نے بھی آپ کے امیر الحجاج بنائے جانے پر اعتراض نہ کیا تو اس سے بڑھ کر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خلیفہ برحق ہونے کی کیا دلیل ہو سکتی ہے میں تمام دنیا کے اہل تشیع کو چیلنج کرتا ہوں کہ کوئی شیعہ مولوی ایک صحیح حدیث دکھا دے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کبھی امیر الحجاج بنایا ہو یا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے امیر الحجاج بنانے کے بعد ان کو معزول کر کے ان کی جگہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو امیر الحجاج بنایا ہو تو میں اس شیعہ مولوی کو بیس ہزار نقد انعام پیش کروں گا :

فرا ت اور طبری شیعہ مفسران نے تسلیم کر لیا کہ حضرت علی نے ابو بکر صدیق کی زیر امارۃ سورۃ برأۃ کا اعلان کیا اور ابو بکر صدیق کو نبی علیہ السلام نے مصاحبت غار ثور کا انعام یاد دلا کر خوش کر دیا۔

مجمع البیان

بِرَاءَةٍ دَفَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي
بَكْرٍ ثُمَّ أَخَذَهَا مِنْهُ وَدَفَعَهَا إِلَى عَائِشَةَ بِنِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ
وَاحْتَلَفُوا فِي تَفْصِيلِ ذَلِكَ فَقِيلَ إِنَّهُ بَعَثَهُ وَأَمَرَهُ
أَنْ يَقْرَأَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ وَأَنْ
يُنْبِذَ إِلَى كُلِّ ذِي عَهْدٍ عَهْدَهُ ثُمَّ بَعَثَ عَلِيًّا خَلْفَهُ
لِيَأْخُذَهَا وَيَقْرَأَ هَا عَلَى النَّاسِ وَخَرَجَ عَلِيٌّ نَاقَةً
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَضْبَاءَ حَتَّى
أَحْرَكَ أَبَا بَكْرٍ بِذِي الْحَكِيفَةِ فَأَخَذَهَا مِنْهُ وَقِيلَ إِنَّ
أَبَا بَكْرٍ رَجَعَ فَقَالَ هَلْ نَزَلَ فِي شَيْءٍ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا إِلَّا خَيْرًا وَلَكِنْ لَا
يُؤَدِّي عَنِّي إِلَّا أَنَا أَوْ رَجُلٌ مَعِيَ وَقِيلَ إِنَّهُ قَدَّمَ عَلَيْهِ
بِرَاءَةً عَلَى النَّاسِ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ

(مجمع البيان جلد ۳ جز ۵ ص ۳ مطبوعہ تہران طبع)

جدید

ترجمہ: تمام مفسرین کرام نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ جب سورۃ برآۃ نازل
ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو دے دی۔
پھر ان سے لے کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دے دی۔ اس کی تفصیل میں
مفسرین نے اختلاف کیا ہے۔ کہا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
ابو بکر صدیق کو مکہ کی طرف روانہ فرمایا۔ اور حکم دیا کہ اس سورت کی ابتدائی
دس آیات تلاوت کی جائیں۔ اور ہر عہد والے سے اس کا عہد ختم کر دیا جائے
پھر ان کے پیچھے حضور نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیجا تاکہ ابو بکر سے

لے کر یہ خود پڑھیں۔ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی پر سوار ہو کر چل پڑے۔ اور مقام ”ذی الحلیفہ“ میں صدیق اکبر کو جا ملے۔ ان سے وہ سورۃ لے لی۔ اور کہا گیا ہے کہ ابوبکر واپس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں آئے اور پوچھا کیا کوئی اس بارے میں نئی چیز اتاری ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب کچھ اچھا ہی ہے۔ لیکن میری طرف سے اس معاہدہ کے توڑنے کا اعلان وہی کر سکتا ہے جو ہمارا رشتہ دار ہو اور کہا گیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو سورۃ برۃ پڑھ کر سنائی اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ”امیر الحجاج“ تھے

فرات کوئی

فَسَارَ عَلِيٌّ عَلَى نَاقَةٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذْرَكَهُ بِذِي الْحَلِيفَةِ فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ قَالَ أَمِيرًا أَوْ مَا مَوْرًا فَقَالَ عَلِيٌّ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَتَدَفَعَ إِلَيَّ بَرَاءَةٌ قَالَ فَدَفَعَهَا وَانْصَرَفَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لِي نَزَعْتَ مِنِّي بَرَاءَةً أَنْزَلَ فِيَّ شَيْءٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ جِبْرَائِيلَ نَزَلَ عَلَيَّ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ اللَّهَ يَا مَرْفِيَّ أَنَّهُ كُنْ يَوْمَ ذِي عَبْرِى أَوْ رَجُلٍ مِثْنِي وَأَنَا وَعَلَى مِنْ شَجَرَةٍ وَاحِدَةٍ وَالنَّاسُ مِنْ شَجَرٍ مِثْنِي أَمَا تَرْضَى يَا أَبَا بَكْرٍ أَنَّكَ صَاحِبِي فِي الْغَارِ قَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ -

(تفسیر قرأت کو فی ص ۵۹ مطبوعہ نجف اشرف)

ترجمہ :- علی رضی اللہ عنہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری پر سوار ہو کر چلے اور ابو بکرؓ کو مقام ذوالحلیفہ میں آیا، ابو بکر نے جب انہیں دیکھا تو کہا میرے بن کر آئے ہو یا مامور بن کر، کہا مجھے بنی علیہ السلام نے اس لیے بھیجا ہے کہ سورۃ براءت کی آیات میرے حوالہ کر دیں۔ چنانچہ ابو بکر نے آیات انہیں دے دیں اور واپس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لے آئے اور عرض کی یا رسول اللہ! آپ نے آیات براءت مجھ سے واپس لی ہیں۔ کیا میرے متعلق کوئی امر نازل ہوا ہے؟ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جبریل میرے پاس آئے اور بتلایا کہ اللہ مجھے حکم دے رہا ہے کہ سورۃ براءت میں خود جا کر لوگوں کو سناؤں یا میرے خاندان کا کوئی دوسرا فرد ادھر میں اور علی ایک ہی درخت سے بنے ہیں۔ باقی لوگ مختلف درختوں سے ہیں۔ کیا تو اس پر راضی نہیں کہ تو غار میں میرا ساتھی جمع رض کی ہاں یا رسول اللہ۔

امام باقر کا قول ہے کہ بنی علیہ السلام نے ابو بکرؓ کو امیر الحجاج بنایا تھا اور اعلان براءت کی ذمہ داری سونپی ہی نہ تھی

تفسیر عیاشی

عَنْ زَيْدِ ارَاةَ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ

لَا وَاللّٰهِ مَا بَعَثَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَبَا بَكْرٍ
 بِرِآءَةٍ اَهُوَ كَانَ يَبْعَثُ بِهَا مَعَهُ شَيْءٌ يَّاخُذُهَا عَنْهُ
 وَلِكِنَّهُ اسْتَعْمَلَهُ عَلَى الْمَوْسِمِ وَبَعَثَ بِهَا عَلِيًّا بَعْدَ
 مَا فَصَلَ اَبُو بَكْرٍ عَنِ الْمَوْسِمِ فَقَالَ لِعَلِيٍّ حَسْبُكَ
 بَعَثَ اَنَّهُ لَا يُؤَدِّي عَنِّي اِلَّا اَنَا وَاَنْتَ

تفسیر عیاشی جلد ۲ ص ۴۷ زیر آیت براءۃ

من اللہ ورسولہ الخ

ترجمہ :- زرارہ سے مروی ہے کہ میں نے ابو جعفر امام باقر علیہ السلام
 سنا آپ فرماتے تھے کہ اللہ کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ابو بکرؓ کو سورۃ براءت دے کر نہیں بھیجا تھا۔ کیا یہ ہو سکتا ہے کہ
 آپ ابو بکر کو ایسا کام سونپیں اور پھر واپس لے لیں؟ بلکہ آپ نے
 انہیں موسم حج کا امیر بنا کر بھیجا تھا اور علیؓ کو اعلان براءت کا
 کام دے کر اس وقت بھیجا۔ جب صدیق اکبرؓ اپنے کام کو جا چکے تھے
 چنانچہ علیؓ سے فرمایا۔ جب انھیں بھیجا کہ یہ اعلان میری طرف سے
 یا تم کر سکتے ہو یا میں خود کر سکتا ہوں۔

یاد رہے، تفسیر عیاشی شیعہ حضرات کی بڑی مایہ ناز تفسیر قرآن ہے جس کا
 مصنف ہے ابو نصر محمد بن سعود عیاش سمرقندی، اور یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ مذکورہ
 بالا روایت کے تحت مذکورہ بالا صفحہ کے حاشیہ میں لکھا ہے، کہ یہ روایت
 بحار الانوار اور تفسیر صافی میں بھی موجود ہے، گویا اہل تشیع کے مفسرین و محدثین
 کی متفق علیہ روایت قرار پائی۔

”علامہ طبرسی و فرات نے یہ بات بالکل واضح کر دی۔ کہ جو لوگ یہ کہتے ہیں۔ کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر الحجاج نہیں بنایا تھا۔ صرف آیات برآۃ کی تبلیغ کی ذمہ داری سونپی تھی۔ اور پھر انہیں اس سے معزول کر دیا۔ معزولی کے بعد ان کی جگہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مقرر کر دیا۔ یہ سب باتیں بے بنیاد اور غلط ہیں۔ بلکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ امیر الحجاج تھے۔ اور پھر سورۃ برأت کی آیات پڑھنے کی احسانی ذمہ داری بھی سونپی گئی تھی۔ جو کہ اس لیے واپس لے لی گئی۔ کہ ان آیات سے معاہدہ کو توڑنے کا اعلان مقصود تھا۔ اور اس کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قربت والا ہی کوئی مفید ہو سکتا تھا لہذا آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مقرر فرمایا۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ ابو بکر صدیق کو **رَأْتِكَ صَلَاحِي فِي الْخَاسِرِ** کا انعام یاد دلا کر خوش کر دیا۔ بلکہ امام باقر کے آخر الذکر فرمان فیصلہ کر دیا کہ صدیق اکبر کو اعلان برأت سونپا ہی نہ گیا تھا۔
نکتہ :-

علمائے اہل سنت نے اس مقام پر ایک عجیب نکتہ ذکر کیا ہے۔ وہ یہ کہ اس دفعہ دوطرفہ کشہ تیار کیا جانا تھا۔ حج جو کہ جمال الہی کا منظر تھا۔ اور نقص عمدہ جو کہ جلال الہی کا منظر تھا۔ ان دونوں مختلف کیفیتوں کے لیے دو ایسے اثناس کا انتخاب فرمایا۔ جن میں ایک جمال الہی کا منظر اور دوسرا جلال الہی کا پیکر تھا۔ چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ وہ شخصیت تھے کہ جن کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد تھا۔ ”ای بویکر قول تو قول ابراہیم است“ تو اس اعتبار سے صدیق اکبر جمال الہی کا منظر تھے۔ اور آپ کو رحمت والاحصہ یعنی حج کا امیر بنایا گیا۔ دوسری طرف نقص عمدہ میں قمر و غضب الہی کا منظر ہونا چاہیے تھا۔ اس کے لیے حضرت علی جو کہ ”اسد اللہ“ تھے۔ ان کا انتخاب کیا گیا تاکہ صحیح پر جو مسلمانوں اور غیر مسلموں پر مشتمل تھا۔ جلال و جمال الہی کا اظہار ہو جائے۔

طعن چہارم

ابو بکر صدیق (رضی اللہ عنہ) میں بارِ خلافت

الکھانیکی اہلیت نہ تھی

یہ بات اپنی جگہ حقیقت ہے کہ معجز و انکسار انسان کی اعلیٰ صفات میں سے ہے، اور تو اور انبیاء بھی باوجود معصوم از خطا ہونے کے ہمیشہ خوفِ خدا سے ڈرتے اور اللہ سے استغفار کرتے رہے۔ جناب یوسف علیہ السلام نے وَمَا أُبْرِئِي لَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ یعنی میں اپنے نفس کو بری قرار نہیں دیتا کیونکہ نفس کثرت سے برائی کا حکم دینے والا ہے۔ مگر شیعہ حضرات کو ابو بکر صدیق کا مبنی پر تواضع قول مطعون نظر آتا ہے۔

چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جب خلافت سنبھالی۔ تو خلیفہ بننے کے فوراً بعد آپ نے خطبہ دیا۔ اس خطبے میں اور باتوں کے علاوہ انہوں نے

یہ بھی کہا تھا۔

وَمَا آتَا إِلَّا كَأَحَدِكُمْ قَدَارًا يَتِمُّونِي
فَدِ اسْتَقَمْتُ فَاتَّبِعُونِي وَإِنْ رُغْتُ
فَقَوِّمُونِي وَاعْلَمُوا أَنَّ لِي شَيْطَانًا
يَعْتَرِينِي أَحْيَانًا۔

الامامہ والسیاستہ مصنفہ ابو محمد عبد اللہ

بن مسلم جزء اول ص ۱۱۱۔ خطبہ ابی بکر

رضی اللہ عنہ۔ مطبوعہ مصر

ترجمہ: میں بھی تمہاری طرح کا ایک انسان ہوں تو جب تم مجھے سیدھے
راہ پر دیکھو تو میری بات ماننا اور اگر میں ٹیڑھا ہو جاؤں۔ تو مجھے
سیدھا کرو اور تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ میرا بھی ایک شیطان ہے۔
جو بعض دفعہ میرے دل میں ایک دوسرے ڈال دیتا ہے۔

طریقہ استدلال :-

جو آدمی اپنے آپ کو شیطانی دساؤں سے محفوظ نہ سمجھتا ہو۔ وہ خلافت
وامامت ایسے عظیم کام کو سرانجام دینے کا کب اہل ہو سکتا ہے۔ چونکہ ابوبکر صدیق
رضی اللہ عنہ نے خود شیطانی دساؤں کا اقرار کر کے اپنی نااہلی کو واضح کر دیا
لہذا وہ خلافت وامامت کے غاصب ہوئے۔

جواب اول

مذکور طعن میں جس کتاب سے یہ عبارت درج کی گئی ہے۔ دیبغی الامامہ
والسیاستہ اس عبارت کی کوئی سند بیان نہیں کی گئی۔ یعنی صدیق اکبر رضی

اللہ عنہ سے یہ باتیں کس نے سنیں۔ اور پھر اگر گے سنتے سنا تے مصنف الامامہ و
السیاستہ تک کن واسطوں سے پہنچیں چونکہ بے سند روایات کچھ وزن نہیں
رکھتیں بلکہ روایات کی صحت و سقم ان کی اسناد سے معلوم ہوتی ہے۔ لہذا
ایسی مجہول روایت ہمارے لیے قابل تسلیم نہ ہونے کی بنا پر موجب طعن ہرگز
نہیں بن سکتی۔

جواب دوم

اہل سنت کے جن حضرات نے اسماء الرجال پر قلم اٹھایا۔ ان کے نزدیک
”الامامہ والسیاستہ“ کے مصنف عبداللہ بن مسلم ابن قتیبہ الدینوری کذاب
اور مضاع ہے۔ اور ایسا آدمی ہے جس کا مسلک ہی متعین نہیں بعض اسے
کرامیہ فرقہ کے متعلق کہتے ہیں۔ کچھ دوسرے حضرات نے اس کو مشتبہ
کہا ہے ایسے غیر واضح اور کذاب آدمی کی روایت اہل سنت کے ہاں
کس طرح مقبول و منظور ہو سکتی ہے۔ لہذا یہ روایت ہم پر طعن بننے کی صلاحیت
نہیں رکھتی۔ اس کتاب کے مصنف کے بارے میں تحقیق ملاحظہ ہو۔

لسان المیزان

قَالَ الْحَاكِمُ أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى
أَنَّ الْقُتَيْبِيَّ كَذَّابٌ أَنَّ
الدَّارَ قُطْنِي قَالَ كَانَ ابْنُ قُتَيْبَةَ
يَمِيلُ إِلَى الشَّيْبَةِ مُنْخَرِفٌ عَنِ
السُّنَّةِ وَكَلَامُهُ يَدُلُّ عَلَيْهِ وَ

قَالَ الْبَيْهَقِيُّ كَانَ يَرَى رَأَى
الْكِرَامَةَ

(۱۔ لسان المیزان تصنیف ابن حجر عسقلانی

جلد سوم ص ۳۵۵۔ حرف العین)

(۲۔ میزان الاعتدال جلد دوم ص ۷۷۔

حرف العین طبع مصر جدید)

ترجمہ: حاکم نے کہا۔ تمام اُمت کا اس بات پر اجماع ہے کہ قتیبہ کذاب تھا۔ دارقطنی نے کہا۔ ابن قتیبہ فرقہ مشبہ کی طرف مائل تھا اہل بیت سے کٹ چکا تھا۔ اور اس کا کلام اس امر پر دلالت کرتا ہے۔ امام بیہقی کہتے ہیں کہ ابن قتیبہ کرامیہ میں سے تھا۔

قارئین کرام! آپ نے دیکھا کہ یہ وہ شخص ہے کہ جس کا عقیدہ ہی خالص نہیں پھر اس پر مزید یہ کہ تمام محدثین اور اسماۃ الرجال کے محققین نے اسے بالاتفاق "کذاب" کہا۔ تو ایسے منافق و کذاب کی روایت کب قابل اعتنا ہو سکتی ہے۔ اور اس میں طعن بننے کی صلاحیت کیسے ہو سکتی ہے؟

جواب سوم

ذَكَرَ الْمَسْعُودِيُّ فِي الْمُرُوجِ أَنَّ ابْنَ قَتَيْبَةَ
اسْتَمَدَ فِي كُتُبِهِ مِنْ أَبِي حَنِيفَةَ
الذِّينُورِي وَ سَمِعْتُ
شَيْخِي الْعَرَّاقِي يَقُولُ كَانَ ابْنُ قَتَيْبَةَ
كَثِيرَ الْفَلَطِ

(لسان المیزان جلد سوم ص ۲۵۸-۲۵۹)

(حرف العین)

ترجمہ مسعودی نے مروج میں ذکر کیا کہ ابن قتیبہ نے اپنی کتابوں میں ابو حنیفہ الدینوری (شیعی) صاحب اخبار الطوال سے بہت زیادہ استفادہ کیا ہے۔ میں نے اپنے شیخ علامہ عراقی رضی اللہ عنہ سے سنا۔ وہ کہا کرتے تھے کہ ابن قتیبہ میں غلطیوں کا انبار تھا۔ (یعنی وہ غلط باتیں اور واقعات کثرت سے اپنی کتب میں ذکر کرنے کا عادی تھا)

آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ ابن قتیبہ وہ آدمی ہے جو کذاب اور بد مذہب ہونے کے علاوہ ایک کٹر شیعہ عالم کی کتابوں کا چور تھا۔ اور اس سے حاصل کیے گئے واقعات کو طرب و یابس کے ساتھ اپنی کتابوں میں درج کیا۔ پھر اس میں اغلاط کی بھرمار اپنی طرف سے بڑھا کر لکھ دینے کا عادی ہو۔ تو ایسے آدمی کی بات تو ویسے بھی قابل قبول نہیں ہوتی۔ اور معترض ہے کہ اس کی عبارت کو بطور دلیل پیش کر رہا ہے۔

جواب چہارم

بالفرض صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب خطبہ کو درست تصور کر لیا جائے تو اس میں طعن تلاش کرنا سراسر جہالت ہے۔ اور خبیث باطنی کی دلیل ہے نظر انصاف سے دیکھنے والے کو اس خطبہ سے تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی کمال تواضع و انکساری نظر آئے گی جس کے ضمن میں ان کی منقبت ٹپکتی ہے شیطان مردود سے پناہ چاہنا اور اس کے شر سے حفاظت کی دعا کرنا ہر مسلمان

ایسے کرتا ہے۔ اور کرنا بھی چاہیے۔ قرآن مجید میں حضرت یوسف علیہ السلام کے واقعہ میں اللہ رب العزت نے جو ان کی پاکدامنی اور قید سے رہائی کے وقت کے الفاظ ذکر فرمائے وَمَا أُبْرِيْ نَفْسِيْ۔ ان کے بارے میں مغرض کیا کہتا ہے؟
 صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اگرچہ اہل سنت کے نزدیک انبیائے کرام کے بعد تمام انسانوں سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ لیکن اس کے باوجود عقیدہ یہ ہے کہ وہ معصوم نہیں بلکہ محفوظ ہیں۔ لیکن اہل تشیع کا عقیدہ یہ ہے۔ کہ امہ اہل بیت بھی معصوم ہوتے ہیں۔ تو آئیے اسی نقطہ نظر سے ذرا دیکھیں۔ کہ جس شخصیت کو اہل تشیع معصوم کہتے ہوں وہ بہر حال ان کے نزدیک غیر معصوم سے افضل ہوگا۔ اگر ایک معصوم شخصیت شیطان کے دسواں سے پناہ مانگتی ہو۔ بلکہ یہاں تک کہہ دیا ہو کہ میری باگ دُور شیطان کے ہاتھ میں ہے۔ اے اللہ! تو مجھے اس سے محفوظ رکھ۔ تو غیر معصوم کا اپنے متعلق ایسے الفاظ کہنا طعن کا سبب کہاں بن سکتا ہے۔ شیعہ عبارت یہ ہے۔

صحیفہ کاملہ

فَتَدْمَلِكُ الشَّيْطَانَ عَنَّا فِي سُوءِ الظَّنِّ
 وَمَنْعَتِ الْيَقِيْنَ فَاَنَا اَشْكُوْا سُوءَ
 مَيْمَنٍ وَرَبِّهِ لِيْ وَطَاعَةَ نَفْسِيْ لَهٗ وَ
 اَسْتَدْعِيْكَ مِنْ مَّالِكَ وَ اَتَضَرَّعُ اِلَيْكَ
 فِيْ مَا بَيْنَ كَيْدِهِ اَتَى

صحیفہ کاملہ سجادہ لایم زین العابدین ص ۲۲۴

الدعا والاثانی والثناء لثون بطبوعہ مہر نرق جدید

ترجمہ :- بدگمانی اور یقین کی کمزوری میں شیطان نے میری ہاگ ڈور پکڑ لی ہے۔ تو میں اے اللہ! اس کی بڑی صحبت اور ہمایت سے تیری بارگاہ میں شکایت کرتا ہوں اس کی گرفت اور تسلط سے بچنے کے لیے تیری ہی حفاظت کا طالب ہوں اور اس کے مکر و فریب سے بچنے کے لیے تیری بارگاہ میں گڑ گڑاتا ہوں۔

صحیفہ کاملہ۔

فَاِذَا كَانَ عُمْرِيْ مُرْتَعًا لِّلشَّيْطَانِ فَاقْبِضِيْ
اِلَيْكَ قَبْلَ اَنْ يَّسِيْقَ مَقْتِكَ اِلَيَّ اَوْ يَسْتَحْكِمَ
غَضَبَكَ عَلَيَّ۔

صحیفہ کاملہ سجادہ ص ۱۳۱ دعا عشرون من

ادعیۃ الصغیفہ فی مکالم الاطلاق

ترجمہ :- پھر جب میری عمر شیطان کے لیے چراگاہ بن جائے۔ تو مجھے موت دے دینا۔ ایسا نہ ہو کہ کہیں میں تیرے غضب اور ناراضگی کا شکار ہو جاؤں۔

لمحہ فکر یہ :-

”صحیفہ کاملہ“ اہل تشیع کے نزدیک ایک انتہائی مقدس کتاب اور اس

کا درجہ قرآن مجید کے قریب بلکہ اس جیسا ہی ہے۔ کیونکہ اس کتاب کے فضائل میں ان کا کہنا ہے کہ قرآن پاک تین بہن بھائیوں کی طرح ہے۔ خود قرآن پاک بھائی اور اس کی دو بہنیں بیچ البلاغہ اور صحیفہ کاملہ ہیں۔ لہذا اس قول کے مطابق صحیفہ کاملہ کی عبارت بھی یونہی قطعی اور محکم ہے۔ جس طرح قرآن پاک کے مضامین اس

کتاب میں مذکور دود دعاؤں میں جو کچھ کہا گیا۔ وہ امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کی زبانی کہا گیا۔ ان دونوں دعاؤں نے ثابت کر دیا کہ ایک بندہ کو اپنے خالق و مالک کی بارگاہ میں کس طرح انکساری و تواضع کرنی چاہیے۔

امام زین العابدین رضی اللہ عنہ نے بطور انکساری یہاں تک عرض کر دیا۔ کہ میری بدگمانی اور ضعف یقین کی باگ ڈور شیطان کے ہاتھ میں ہے۔ اسے اللہ اگر میری عمر شیطان کے لیے چراگاہ بن جائے تو مجھے اپنی ناراضگی سے قبل دنیا سے اٹھا لینا۔ اس قدر انکساری اور تواضع کرنے پر امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کو کوئی بھی مورد الزام نہیں ٹھہرتا۔ بلکہ الزام کی بجائے یہ الفاظ ان کی منقبت اور کامل بندگی پر دلالت کرتے ہوئے پیش کیے جاتے ہیں۔ تو پھر کیا وجہ ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ دوران خطبہ عوام کے ردبرہ اللہ کی درگاہ میں عاجزی و انکساری کے لیے مذکور الفاظ کہیں تو ان کو طعن بتا کر پیش کیا جاتا ہے۔؟ دونوں حضرات سے یکساں سلوک کیوں روا نہ رکھا گیا؟ لہذا جو آدمی صحیفہ کاملہ کی مذکورہ دو عبارتوں کو بڑے حصے کے باوجود سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی ذات پر طعن کرنے سے باز نہیں آتا۔ تو پھر اس کو یہ بھی فیصلہ کرنا ہوگا۔ کہ امام زین العابدین رضی اللہ عنہ ان الفاظ کی ادائیگی کی وجہ سے منصب امامت کے اہل نہیں رہتے۔ صرف امام زین العابدین رضی اللہ عنہ ہی اس زمیں میں نہیں آئیں گے بلکہ کوئی امام بھی بیچ نہ سکے گا۔ خود حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے اقوال ملاحظہ فرمائیں۔ ان میں بھی آپ کو کچھ ایسی ہی صورت نظر آئے گی۔

روضہ کانی

فَلَا تَكْمُلُوا عَمَلِي مَفَالَةً يَحْشُرُ أَوْ مَشْوَرَةً

بَدَلِ فَنَاقٍ لَسْتُ فِي تَقْصِيٍّ بِمَوْقٍ
مَا أَنْ أُحْطِيَ وَلَا أَمِنْ ذَلِكَ مِنْ فِعْلِي
إِلَّا أَنْ يُكْفِيَ اللَّهُ مِنْ تَقْصِيٍّ مَا هُوَ أَمْلَكُ
بِهِ مَتَى -

(روضہ کافی جلد ہشتم ص ۲۵۶ خطبہ)

امیر المومنین مطبوعہ طبران جدید

ترجمہ: عدل و انصاف کے شورہ اور حق بات سے مجھے نہ روکو۔ میں اپنے
آپ کو اتنا بڑا نہیں کہتا کہ مجھ سے خطا نہیں ہو سکتی اور نہ ہی میں
اپنے افعال کو خطا سے محفوظ سمجھتا ہوں۔ ہاں یہ سب کچھ ہو سکتا
ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ مجھے ان تمام باتوں سے بچائے رکھے کیونکہ وہ
مجھ سے میرے بارے میں زیادہ مالک اور مختار ہے۔

یہ تھے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے خطبہ کے ملتے جلتے الفاظ جن کا
مضمون صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے خطبہ کے مذکورہ الفاظ سے بہت حد تک
ملتا جلتا ہے۔ کیا کوئی عقل کا دشمن "نام نہاد محب علی" اس بات کی جرات
کرے گا کہ حضرت علی المرتضیٰ کو بھی اسی طعن سے مطعون کرے جس سے اس نے
صدیق اکبر کو کیا۔ معلوم ہوا کہ ایسے متواضعانہ اور بندگانہ الفاظ اگر اللہ
کے نیک بندوں کی عادتِ بندگی ہوتی ہے۔ انھیں طعن کا سبب بنانا اسرار
جہالت و حماقت ہے۔

(واللہ التوفیق)

طعن پنجم

صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے خود اپنے منافق ہونے کا اقرار کیا۔ اہل سنت کی دو ممتاز کتابیں رتزدی شریف اور مشکوٰۃ شریف اس امر کی نشاندہی کرتی ہیں کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے خود اقرار کیا کہ میں منافق ہوں (معاذ اللہ) اقراری منافق منصب امامت و خلافت کا اہل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ سرے سے مسلمان ہی نہیں ہو سکتا۔ لہذا اُمت مسلمہ کا امیر کیوں کر ہو سکتا ہے؟ اس بارے میں عبارت درج ذیل ہے۔

عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَسَدِيِّ قَالَ
لَيَسِيَّ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ كَيْفَ أَنْتَ يَا
حَنْظَلَةُ قُلْتُ نَافِقٌ حَنْظَلَةُ قَالَ سُبْحَانَ
اللَّهِ مَا تَقُولُ قُلْتُ نَكُونُ عِنْدَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُنَا
بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ كَانَ رَأْيِي عَيْنٍ فَإِذَا
خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَافَسُنَا الْأَرْوَاحَ وَ
الْأَوْلَادَ وَالضَّيْعَاتِ نَسِينَا كَثِيرًا فَقَالَ
أَبُو بَكْرٍ فَوَ اللَّهُ إِنَّا لَنَلْقَى مِثْلَ هَذَا
فَمَا نَطَلَقْتُ أَنَا وَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى دَخَلْنَا
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ
نَافِقٌ حَنْظَلَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 تَكُونُ عِنْدَكَ تُذَكِّرُنَا بِالنَّارِ وَالْجَنَّةِ
 كَأَنَّا رَأَى عَيْنٍ فَإِذَا أَخْرَجْتَنَا مِنْ عِنْدِكَ
 عَافَسْنَا الْأَزْوَاجَ وَالْأَوْلَادَ وَالضَّيِّعَاتِ
 تَسِينَا كَثِيرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ
 لَوْ تَدْرُومُونَ عَلَى مَا تَحْكُمُونَ
 عِنْدِي وَفِي الذِّكْرِ لَصَافَحْتُكُمْ
 الْمَلَائِكَةُ عَلَى فُرُشِكُمْ وَفِي
 طُرُقِكُمْ وَلَكِنْ يَأْخُظُكُمُ سَاعَةٌ
 وَسَاعَةٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

رواہ مسلم (مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۰) باب ذکر

اللہ عزوجل والتقرب الیہ مطبوعہ اصح

(المطابع)

ترجمہ :- خظلمہ بن ربیع اسیدی کہتے ہیں۔ مجھے ایک مرتبہ ابو بکر ملے۔ تو
 پوچھا۔ خظلمہ! کیا حال ہے؟ میں نے کہا خظلمہ منافق ہو گیا۔ ابو بکر
 صدیق نے کہا سبحان اللہ۔ کیا کہہ رہے ہو؟ میں نے کہا۔ ہم جب
 رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں ہوتے ہیں۔ اور آپ ہمیں
 دوزخ جنت کے بارے میں نصیحت آمیز باتیں بتلا رہے ہوتے
 ہیں۔ تو یوں محسوس ہوتا ہے۔ کہ یہ سب کچھ ہماری آنکھیں دیکھ

رہی ہیں۔ پھر جب ہم آپ کی بارگاہ سے اٹھ کر آجاتے ہیں اور
 اپنے اہل و عیال اور باغات میں مصروف ہو جاتے ہیں تو ان میں
 گھر کر وہ کیفیت اکثر ہمیں بھولی رہتی ہے۔ صدیق اکبر نے یہ سن
 کر کہا خدا کی قسم! ہمارے ساتھ بھی یہی کیفیت پیش آتی! اس کے
 بعد میں اور ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس
 میں حاضر ہوئے۔ میں نے حضور سے عرض کی۔ حضور! خطلہ منافق
 ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ وہ کیسے؟ میں نے
 عرض کی۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! ہم آپ کی بارگاہ میں
 جب حاضر ہوتے ہیں اور آپ ہمیں دوزخ و جنت کے بارے نصیحت
 فرما رہے ہوتے ہیں۔ تو یوں محسوس ہوتا ہے کہ ہم یہ سب کچھ
 اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ پھر جب یہاں سے اٹھ کر اپنے
 اہل و عیال اور باغات میں مشغول ہوتے ہیں تو ہم پراس سلسلہ میں
 بہت زیادہ نسیان طاری ہو جاتا ہے۔ یہ سن کر رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس ذات کی قسم! جس کے ہاتھ میں میری
 جان ہے۔ اگر تم پر ہر وقت وہی کیفیت طاری رہتی۔ جو میرے
 پاس بیٹھنے کے وقت طاری ہوتی ہے۔ اور نصیحت کا اثر اسی
 طرح علی الدوام رہتا۔ تو فرشتے تم سے تمھارے بستر و مل پر مصافحہ
 کرتے اور راستوں میں بھی تم سے مصافحہ کرتے۔ لیکن اے
 خطلہ یہ کیفیت گاہے گاہے ہوتی ہے۔ آپ نے تین مرتبہ
 ایسے ہی فرمایا۔ اس حدیث کو مسلم نے صحیح روایت کیا
 ہے۔

جواب اول

اہل تشیع نے مذکور حدیث کو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی ذات پر طنز کے لیے بنیاد بنایا۔ اور اس سے ثابت کرنا چاہا کہ چونکہ صدیق اکبر نے منافقت کا خود اقرار کیا ہے۔ لہذا وہ منسوب امامت و خلافت کے اہل نہیں ہو سکتے۔ اس لیے انہیں امام عادل اور خلیفہ برحق کہنا غلط ہے۔

اس طعن کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ پچھلے طعن کی طرح اس میں بھی کوئی وجہ وزن نہیں۔ کیونکہ جناب صدیق اکبر نے تو واضح اور انکساری کرتے ہوئے یہ فرمایا۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ جناب صدیق اور غلطہ رضی اللہ عنہما اپنی کیفیات کا موازنہ کر کے حیران تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ بے کس پناہ میں موجودگی کے وقت ہماری جو کیفیت ہوتی ہے۔ وہاں سے اُٹھ کر آ جانے کے بعد گھر پر مصر و فیات میں گھر کر وہ باقی نہیں رہتی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں موجود ہوتے ہماری آنکھوں سے حجابات اُٹھ جاتے ہیں اور دوزخ و جنت کو یوں لگتا ہے کہ ہم آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ لیکن باہر نکل کر پھر حجابات آ جاتے ہیں۔ اگر کیفیت میں یہ اختلاف موجب طعن ہوتا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو کبھی تسلی نہ دیتے۔ اور اگر یہ بات واقعی منافقت ہوتی۔ تو سرکار ابد قرار اس پر ان کی ڈانٹ فرماتے۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کیفیت کے فرق کو کوئی نفاق کی بات نہ فرمایا۔ بلکہ اس کی توثیق و تائید فرمائی کہ ایسا ہی ہوتا ہے۔ کیونکہ آپ نے ارشاد فرمایا۔ اگر وہی کیفیت برقرار رہتی تو اندر باہر فرشتے تم سے مصافحہ کرتے۔ لیکن یہ کیفیت کبھی کبھی ہوتی ہے اور اکثر اوقات نہیں رہتی

تو حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد سے معلوم ہوا۔ کہ اس میں قطعاً کوئی منافقت نہیں۔ لہذا اہل تشیع کا اس کو ”اقرار منافقت“ قرار دینا ”ظلم عظیم“ سے کم نہیں۔

جواب دوم

جو ہم نے جواب ذکر کیا۔ اگر اہل تشیع اس سے مطمئن نہ ہوں۔ تو ہم ان کی مزید الحجۃ اور اطمینان کے لیے ایسی ہی ایک حدیث ذکر کرتے ہیں۔ جو ان کی کتابوں میں مذکور ہے۔ بلکہ مستند اور معتبر کتاب ”اصول کافی“ میں مذکور ہوئی ہے جس میں امام باقر رحمۃ اللہ علیہ کی بارگاہ میں ان کے شیعوں نے درخواست کی کہ ہماری کیفیت آپ کی بارگاہ میں کچھ اور ہوتی ہے۔ اور باہر نکلیں تو زمین و آسمان کا فرق آجاتا ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ اس کے جواب میں امام موصوف نے ان سے کیا کہا۔ خود ملاحظہ کریں۔

اصول کافی

عَنْ سَلَامِ بْنِ الْمُسْتَفِيرِ قَالَ
كُنْتُ عِنْدَ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَدَخَلَ عَلَيْهِ حَمْرَانُ بْنُ أَعْيَنَ
عَنْ أَشْيَاءَ فَلَمَّا هَمَّ حَمْرَانُ
بِالْقِيَامِ قَالَ لِأَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ
السَّلَامُ أَخْبِرْكَ الْحَالِ اللَّهُ أَبْقَاكَ
لَنَا وَامْتَعَتْنَا بِكَ إِنَّا نَأْتِيكَ فَمَا

نَخْرُجُ مِنْ عِنْدِكَ حَتَّى تَرَقَّ قُلُوبُنَا
وَنُسَلُّوا أَنْفُسَنَا عَنِ الدُّنْيَا وَيَهْوُونَ
عَلَيْنَا مَا فِي أَيْدِي النَّاسِ مِنْ هَذِهِ
الْأَمْوَالِ ثُمَّ نَخْرُجُ مِنْ عِنْدِكَ
فَإِذَا صِرْنَا مَعَ النَّاسِ وَالشُّجَّارِ
أَحْبَبْنَا الدُّنْيَا قَالَتْ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ
عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّمَا هِيَ الْقُلُوبُ مَرَّةً
تَضَعُ وَمَرَّةً تَسْهَلُ ثُمَّ قَالَتْ
أَبُو جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَا أَنْتِ
أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَخَافُ عَلَيْنا
الْبَيْتَاقَ قَالَتْ فَقَالَ وَلِمَ تَخَافُونَ
ذَلِكَ قَالُوا إِذَا كُنَّا عِنْدَكَ فَذَكَرْتَنَا
وَرَغِبْتَنَا وَجَلَسْنَا وَنَسِينَا الدُّنْيَا
وَزَهَدْنَا حَتَّى كَانَا نَعَايِنُ الْآخِرَةَ
وَالْجَنَّةَ وَالنَّارَ وَنَحْمُنُ عِنْدَكَ فَإِذَا
خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ وَدَخَلْنَا هَذِهِ الْبُيُوتَ
وَشَمَّهْنَا الْأَوْلَادَ وَرَأَيْنَا الْعِيَالَ وَ
الْأَهْلَ يَكَادُ أَنْ نَحْوَلَ عَنِ الْحَالِ الْبُيُوتِ
كُنَّا عَلَيْهَا عِنْدَكَ وَحَتَّى كَانَا لَمْ
نَكُنْ عَلَى شَيْءٍ أَفْتَحَافُ عَلَيْنا أَنْ

يَكُونُ ذَلِكَ نِقَاطًا - فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا إِنَّ هَذِهِ
 خُطَوَاتِ الشَّيْطَانِ فَيَرْغِبُكُمْ فِي الدُّنْيَا
 وَاللَّهُ لَوَاسِدٌ وَمُونٌ عَلَى الْحَالَةِ السَّيِّئِ
 وَصَفْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِهَا لَصَافِحَتَكُمْ
 الْمَلَائِكَةَ وَمَشَيْتُمْ عَلَى الْمَاءِ وَلَوْ
 لَا أَنَّكُمْ تَذُنُّونَ فَيَسْتَغْفِرُونَ
 اللَّهُ لَخَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا حَتَّى يَذُنُّوا
 ثُمَّ يَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ فَيَغْفِرَ لَهُمُ اللَّهُ
 أَنَّ الْمُؤْمِنَ مُقْتِنٌ تَوَابٌ أَمَا سَمِعْتِ
 قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
 السَّوَائِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ - وَ
 قَالَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا
 إِلَيْهِ -

اصول کافی جلد دوم ص ۲۴۷ کتاب الایمان
 والكفر فی تنقل احوال القلب مطبوعه
 تهران جدید

ترجمہ: (بخلاف اسناد) سلام بن مستفیر کہتا ہے کہ میں حضرت امام محمد
 باقر رحمۃ اللہ علیہ کی بارگاہ میں تھا۔ اتنے میں حران بن اعین نامی شخص
 آیا اور چند سوالات پوچھے جب عمران نے جانے کا ارادہ کیا۔
 تو امام محمد باقر رحمۃ اللہ علیہ سے کہنے لگا۔ مجھے میری حالت

کے متعلق بتلایئے ! اللہ تعالیٰ آپ کا سایہ ہم پر تادیر رکھے۔ اور ہمیں آپ سے نفع پہنچائے۔ ہم آپ کے پاس حاضر ہوتے ہیں اور جب آپس جاتے ہیں۔ تو ہمارے دل بہت نرم ہو چکے ہوتے ہیں۔ اور دنیا سے ہمارے نفوس تسلی میں ہوتے ہیں۔ اور لوگوں کے پاس مال و دولت ہمیں معمولی دکھائی دیتا ہے۔ پھر جب اٹھ کر چلے جاتے ہیں اور تاجروں اور دوسرے لوگوں سے میل جول کرتے ہیں۔ تو پھر دنیا ہمیں بھلی لگتی ہے (اس کی کیا وجہ ہے) امام موصوف نے فرمایا یہ دل کی کیفیت ہے۔ کبھی نرم اور کبھی گرم ہوتی رہتی ہے۔ پھر امام محمد باقر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا۔ دیکھتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ کرام میں سے بعض نے آپ سے عرض کی۔ یا رسول اللہ! ہمیں اپنے بارے میں نفاق کا خطرہ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا۔ وہ کیونکر؟ کہنے لگے۔ جب ہم آپ کے حضور ہوتے ہیں۔ اور آپ ہمیں تذکیر نصیحت فرماتے ہیں۔ تو ہمارے دل کانپ اٹھتے ہیں۔ اور ہم دنیا بھول جاتے ہیں۔ اور ہم زہد کی طرف مائل ہو جاتے ہیں۔ یوں لگتا ہے۔ کہ ہم آخرۃ، جنت اور دوزخ کو آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ پھر جب یہاں سے باہر نکلتے ہیں۔ اور اپنے گھر وں میں جاتے ہیں۔ اولاد سے پیار و محبت کرتے ہیں اور اہل و عیال کو دیکھتے ہیں۔ تو قریب ہوتا ہے۔ کہ ہم اس حالت کی کیفیت سے علیحدہ ہو جائیں۔ جو آپ کے حضور ہوتی ہے اور بعض دفعہ تو یوں لگتا ہے۔ کہ وہ حالت بالکل ہی ختم ہو گئی ہے۔

کیا آپ اس کو ہمارے لیے نفاق کا خطرہ تو نہیں فرماتے۔ یہ
 سن کر انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔
 ایسا ہرگز نہیں۔ یہ شیطانی چالیں ہیں۔ وہ تمہیں دنیا کی طرف
 رغبت دلانا چاہتا ہے۔ خدا کی قسم! اگر تمہاری حالت ہمیشہ وہی
 رہتی جو تم بیان کر رہے ہو۔ تو فرشتے تمہارے ساتھ مصافحہ
 کرتے۔ اور تم پانی پر چلتے اور اگر بالفرض گناہ نہ کرتے۔ اور پھر
 ان کی معافی نہ مانگتے۔ تو اللہ تعالیٰ تمہاری جگہ ایسے لوگ پیدا کر
 دیتا۔ جو یہ دونوں باتیں کرتے۔ پھر اللہ انہیں معاف کر دیتا۔
 مومن ابتلا و آزمائش میں پڑ کر گناہ کر دیتا ہے۔ پھر اس سے
 توبہ کر دیتا ہے۔ کیا تم نے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نہیں سنا۔
 ”اللہ تعالیٰ یقیناً توبہ کرنے والوں اور نہایت سہرا رہنے والوں
 سے محبت کرتا ہے۔“ اور یہ بھی فرمایا ”اپنے رب سے استغفار کرو
 پھر اس کی طرف رجوع لاؤ۔“

لمحہ فکریہ

آپ نے شیعہ کتاب ”اصول کافی“ سے مذکور روایت کا بالتفصیل ممانہ
 کیا۔ امام محمد باقر رحمۃ اللہ علیہ کے پاس بھی وہی مسئلہ آیا جو جناب حنظلہ اور صدیق
 اکبر کا تھا۔ اور امام محمد باقر نے جواب دیا۔ کہ یہ دل کی کیفیات ہیں۔ ان پر اتنا کان
 نہیں دھڑنا جانیئے۔ اور توبہ تائب سے یہ ختم ہو جاتی ہیں۔ پھر اس جواب کی تائید
 و توثیق اسی واقعہ سے کی جس کو لے کر معتزض نے طعن کیا تھا۔ صرف امام باقر
 رحمۃ اللہ علیہ نے ان صحابہ کرام کے اسارگرمی ذکر نہیں فرمائے۔ جنہوں نے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا استفسار کیا تھا۔ باقی جواب تقریباً من وعین وہی ہے جو مشکوٰۃ شریف میں سے معتزلین نے بیان کیا۔ اگر وہ استفسار اور اس کے اندر مذکور الفاظ سبب طعن ہوتے تو امام محمد باقر رحمۃ اللہ علیہ انھیں بطور حوالہ پیش نہ فرماتے۔ امام موصوف کا انھیں بطور سند پیش فرمانا اس امر کی واضح علامت ہے کہ یہ کیفیات موجب طعن نہیں۔ بلکہ ایک منقبت اور تعریف کا پہلو لیے ہوئے ہیں۔ جب ایسے اشخاص کہ جنہیں کسی امام کے حضور وعظ و نصیحت کے دوران ایسی کیفیت سے واسطہ نہ پڑے۔ اُسے ہم منافق کہنے کے لیے تیار نہیں تو ایسے اشخاص میں سے وہ لوگ کہیں بہتر ہیں۔ جنہیں امام و پیغمبر کے حضور دوران تذکیر ایسی کیفیت حاصل ہو جاتی ہے تو اس سے ایسے اشخاص کی خوبی بیان ہو رہی ہے نہ کہ نقص ایمان اور نفاق کا اظہار ہو رہا ہے۔

اصول کافی والی حدیث کے اندر صاف الفاظ میں موجود ہے کہ ایسے خیالات کی وجہ سے آدمی منافق نہیں ہو جاتا۔ بلکہ صرف یہ شیطانی چال ہوتی ہے۔ جس کے ذریعہ وہ آدمی کو دنیوی رغبت دلانا چاہتا ہے۔ تو اس سے بچنے کے لیے توبہ و استغفار کا طریقہ سکھایا گیا۔

بلکہ اگر یوں کہا جائے کہ باہر دُنیا میں ایسی کیفیت کا ہونا بھی دراصل قرب خدا کا ایک وسیلہ ہے تو بعید از فہم نہیں۔ کیونکہ امام محمد باقر رحمۃ اللہ نے آخر میں جو کچھ فرمایا کہ اگر بندے گناہ کرنا چھوڑ دیں اور توبہ نہ کر سکیں تو اللہ تعالیٰ ان کی جگہ دوسرے لوگوں کو دے آئے گا۔ جو گناہ کر کے توبہ کریں۔ اور اللہ انھیں بخشے۔ یہ استدلال اس کی نشاندہی کرتا ہے کہ گناہ ہو جانا اللہ سے دُوری اور نفاق کی علامت نہیں۔ بلکہ اگر اس کے بعد توبہ نصیب ہو۔ تو اللہ تعالیٰ کو ایسا بندہ بہت محبوب ہے۔ دراصل بقائے انسانی کی یہ حکمت تھی۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

اور امام محمد باقر رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمائی اور معترض اسے طعن سمجھ بیٹھا۔
 ناظرین! آپ فیصلہ کر چکے ہوں گے کہ جس کیفیت کو اللہ کے پیغمبر نے
 نفاق نہ کہا۔ بلکہ نفاق سمجھنے والوں کی تردید فرمائی اور ائمہ اہل بیت میں سے
 امام محمد باقر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کے نفاق کو نہ مانا۔ بلکہ اسے ایک
 مقبول و محمود عمل کہا۔ تو اس کے بعد بھی اگر شیعہ لوگ اسے سبب طعن گردانیں
 اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو مطعون بنائیں۔ تو یہ حق پر ہوں گے۔ یا اللہ
 کے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت کے ایک عظیم امام۔
 (فاعتبروا یا اولی الابصار)

اصول کافی

عَنْ حُمْرَانَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا آتَى رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَقَالَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَافَقْتُ فَقَالَ وَ
 اللَّهُ مَا نَافَقْتُ وَلَوْ نَافَقْتُ مَا
 أَتَيْتَنِي تَعَلَّمْتَنِي مَا الَّذِي رَأَيْكَ
 أَظُنُّ الْعَدُوَّ الْحَاضِرُ أَتَاكَ فَقَالَ
 لَكَ مِنْ خَلْقِكَ فَقُلْتُ اللَّهُ خَلَقَنِي
 فَقَالَ لَكَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ فَقَالَ أَيْ وَ الَّذِي
 بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَكَ كَذًا فَقَالَ
 إِنَّ الشَّيْطَانَ اتَّأَكُمُ مِنْ قَبْلِ الْأَعْمَالِ

فَلَمْ يَتَّوَعَّلْ عَلَيْكُمْ فَاتَّكَمُ مِن
هَذِهِ الْوَحْجَةِ لِكَيْ يُسْتَزَلَّكُمْ فَنَادَا
كَانَ كَذَلِكَ فَلْيُذَكِّرْ أَحَدُكُمْ اللَّهُ
وَاحِدٌ -

اصول کافی جلد دوم ص ۴۶ کتاب الایمان

والکفر باب الوسوسۃ مطبوعہ تہران جدید

ترجمہ: حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے حمران بیان کرتا ہے کہ امام
موصوف نے فرمایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں ایک
 آدمی آیا، اور کہنے لگا۔ یا رسول اللہ! میں منافق ہو گیا۔ آپ نے
ارشاد فرمایا۔ نہیں نہیں ایسا نہیں ہوا۔ اگر تم منافق ہو گئے ہو تو
تو میرے پاس نہ آتے مجھے بتلاؤ کیا حال ہے؟ میں تو سمجھتا ہوں
کہ تیرے پاس تیرا شیطان آیا۔ اور اس نے کہا۔ کہ تمہیں کس نے
پیدا کیا۔ تم نے جواباً کہا۔ اللہ تعالیٰ نے۔ پھر اس نے تم سے پوچھا
اچھا اللہ کو کس نے پیدا کیا۔ یہ سن کر وہ شخص بولا۔ قسم اس رب کی
جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا۔ جو کچھ آپ نے ارشاد
فرمایا بعینہ ہی ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ بات
یہ ہے کہ شیطان تمہارے اعمال برباد کرنے کے لیے دخل انداز
کرتا ہے۔ لیکن وہ اس میں کامیاب نہیں ہوتا۔ تو پھر وہ اس طریقہ
سے (جو ابھی بیان ہوا) سے داؤ لگانا چاہتا ہے تاکہ تمہیں صراط
مستقیم سے پھسلا سکے۔ لہذا جب ایسا معاملہ ہو تو تم میں سے
ہر ایک کے اللہ وحدہ لا شریک کا ذکر کرنا چاہیے۔

اس حدیث کو بھی آپ نے ملاحظہ کیا۔ تقریباً اسی حدیث سے ملتا جلتا مضمون ہے جس کو لے کر شیعہ لوگ صدیق اکبر پر طعن کرتے ہیں۔ اور خود ان کی ”اصول کافی“ نے واضح کر دیا۔ کہ اس سے آدمی منافق نہیں بنتا۔ بلکہ یہ فیصلہ خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبانِ اقدس سے ذکر کیا۔ اور حقیقت بھی وہی ہے۔ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی۔ کہ منافقت کب کہتی ہے۔ کہ پیغمبر کے در پہ جاؤ۔ وہ تو روکتی ہے اور منافق کب کہتا ہے۔ میں منافق ہوں۔ بلکہ وہ تو دوسرے سے بھی زیادہ پکڑے مومن اپنے آپ کو ظاہر کرتا ہے۔

اس حدیث نے واضح کر دیا۔ کہ ایک متقی اور عابد و زاہد شخص کبھی بھی اپنے تقویٰ، عبادت اور زہد پر فخر نہیں کرتا۔ بلکہ وہ اپنے آپ کو گناہگار ہی کہتا ہے۔ اور اسی کو وہ اپنی تواضع اور انکساری سمجھتا ہے۔ اگر بوجہ غلطی کسی نے مساوی شیطانی کی وجہ سے اپنے نفاق کی شکایت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں کی۔ تو آپ نے فوراً اس کی اصلاح فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا۔ یہ منافقت نہیں۔ ان تمام حقائق سے یہی ثابت ہوا۔ کہ اس قسم کی بات موجب طعن نہیں بنتی۔ لہذا اس غلط عقیدہ سے مستعرض کو توبہ کرنی چاہیے۔ کم از کم اپنے امام جناب محمد باقر رحمۃ اللہ علیہ کے ارشاد کا ہی پاس رکھ لو۔

جواب سوم

ہم نے جب شیعہ کتب سے یہ ثابت کر دکھایا۔ کہ حضرت حنظلہ اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے جو بارگاہ رسالت میں اپنے نفاق کی شکایت کی۔ وہ ان کی انکساری اور تواضع تھی اور ان کے کمال تقویٰ اور ایمان کی علامت تھی۔

بھی وجہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کی دل جوئی فرمائی اور اس قسم کے شیطانی وساوس سے بچنے کی تدبیر ارشاد فرمائی۔ اگر ان آخری تصریحات کے باوجود بھی اگر مخالف معاندی ہی رٹ لگاتا پھرے کہ ان لوگوں نے خود نفاق کا اقرار کیا ہے۔ تو پھر اس کی تسلی کی خاطر ایک قول امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کا نقل کر کے اس سے پوچھیں گے۔ اب کیا خیال ہے۔ قول سنئے۔

صحیفہ کاملہ

إِنْ تَعَذَّبْ فَإِنَّا الظَّالِمُ الْمُقْرِطُ
الْمُضِيعُ الْأَيْتُمُ الْمُقَصِّرُ الْمُضْجِعُ
الْمُغْفِلُ حَظَّ نَفْسِي وَإِنْ تَغْفِرْ فَإِنَّا
أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ

صحیفہ کاملہ سجاویدہ ۳۸ دعا ہادی و

خمسون بطبوعہ تہران جدیدہ

ترجمہ :- (امام زین العابدین رضی اللہ عنہ بارگاہ خداوندی میں عجز و انکاری کرتے ہوئے دعا کرتے ہیں۔ اے اللہ ! اگر تو عذاب دے تو میں ظالم ہوں۔ گناہوں میں زیادتی کرنے والا ہوں۔ نیکیوں کو ضائع کرنے والا ہوں۔ گناہ گار ہوں۔ قصور وار ہوں۔ کوتاہی کا مرتکب ہوں۔ تیری یاد سے غافل ہوں۔ اور اگر تو معاف کر دے تو تو بے شک بہت زیادہ رحم فرمانے والا ہے۔

حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ باوجودیکہ صفات فاضلہ کاملہ کے حامل ہیں۔ اور زہد و اتقواء ان کی ذات میں کوٹ کوٹ کر بھرا پڑا ہے۔ حتیٰ کہ شیعہ لوگ ان کی عصمت تک کے قائل ہیں وہ اس دُعا میں اپنے آپ کو ظالم، گناہوں میں زیادتی کا مرتکب وغیرہ الفاظ سے اللہ کی بارگاہ میں پیش کر رہے ہیں۔ تو اب شیعہ مفکرین ذرا دل پر ہاتھ رکھ بتلائیں۔ کیا ان اقراری الفاظ کے مطابق تم امام موصوف کو کیا کہو گے؟ یہ عاجزی و انکاری کی جا رہی ہے۔ یا اپنی حقیقت کو بیان کیا جا رہا ہے؟ جو اس مقام پر تھارا جواب ہو گا۔ وہی ہم صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے بارے میں کہیں گے۔

لہذا ثابت ہوا کہ تواضع و انکاری کے طور پر اکابرین اُمت نے اپنے بارے میں بہت کچھ کہا، اور یہی زیب بھی دیتا ہے۔ ہمیں ان الفاظ کو پڑھ کر ان کے حقیقی مفہوم میں استعمال کرنے سے باز رہنا چاہیئے اور اس قسم کے خبیث اجتہاد سے اپنی آخرت برباد نہیں کرنا چاہیئے۔ امام زین العابدین اگر کس نفی سے اپنے آپ کو ”ظالم“ کہیں تو یہ انہیں زیب دیتا ہے۔ اس سے ان کی امامت میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت خفصہ رضی اللہ عنہ اگر اس قسم کے متواضعانہ الفاظ کہیں تو ان کے درجات و مراتب میں کچھ فرق نہیں پڑتا۔ بلکہ قرآن مجید کو اٹھا کر دیکھو۔

تو حضرت آدم، نوح، ابراہیم، یوسف اور دیگر انبیائے کرام کی دُعا میں ایسے الفاظ سے مزین ہیں۔ جو صرف اور صرف انہیں زیب دیتے ہیں۔ ہم اگر عجیبہ انہی الفاظ سے حقیقی مفہوم کے طور پر ان پر استعمال کریں تو سرے سے ایمان ہی ہاتھ سے دھو بیٹھیں گے۔ اُن کا کچھ نہ بگڑے گا، اسی طرح اکابرین کے بوقت انکاری ادا کردہ الفاظ

ان مطالب و مفاہیم میں لینا جو ان کے حقیقی ہیں۔ ہمیں گستاخ و بد
دین تو بنا دیں گے۔ اُن اکابرین کی شان میں کمی نہ آئے گی۔

مَنْ تَوَاضَعَ لِلّٰهِ رَفَعَهُ اللّٰهُ

جس نے تواضع کی اللہ نے اس کو رفعتیں عطا فرمائیں۔

فاعتبروا یا اولی الابصار۔



باب دوم :- عمر فاروقؓ پر کیے گئے مطاعن :-

طعن اول

حدیث قرطاس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی پاک

صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت کی ۔ (معاذ اللہ)

بخاری شریف میں ایک حدیث موجود ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخری بیماری کے وقت صرف چار دن وصال شریف سے قبل بروز جمعرات اپنے گرد جمع شدہ صحابہ کرام کو فرمایا کہ ”لکھنے کا سامان مہیا کیا جائے تاکہ میں تمہیں ایسی تحریر لکھ دوں جس کی وجہ سے تم بھی گمراہ نہ ہو گے، لیکن حضرت عمر بن خطابؓ رہنے ”حسبنا کتاب اللہ“، کہہ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کتابت سے روک دیا۔ اور امت کو ہمیشہ کے لیے گمراہی میں ڈال دیا۔ اس سلسلہ میں بخاری شریف کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

روایت اول :-

بخاری شریف :-

حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْزِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

قَالَ لَمَّا حَضَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي الْبَيْتِ رِجَالٌ فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلُمُّوا أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا
 لَا تَضِلُّوْا بَعْدَهُ فَقَالَ عُمَرُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ غَلَبَ عَلَيْهِ الْوَجَعُ وَعِنْدَكُمْ
 الْقُرْآنُ حَسْبُنَا كِتَابُ اللَّهِ فَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْبَيْتِ
 فَاخْتَصَمُوا مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ قَرِّبُوا يَكْتُبْ
 لَكُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابًا لَنْ
 تَضِلُّوْا بَعْدَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ مَا قَالَ عُمَرُ فَلَمَّا
 اكْتَرُوا اللَّفْظَ وَالِاخْتِلَافَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قُومُوا قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 يَقُولُ إِنَّ الرِّيَاسَةَ كُلَّ الرِّيَاسَةِ مَا
 حَالَ تَبَيَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَبَيَّنَ أَنْ يَكْتُبَ لَهُمْ ذَلِكَ الْكِتَابَ مِنْ
 اخْتِلَافِهِمْ وَلَغْطِهِمْ

(بخاری شریف جلد دوم صفحہ نمبر ۸۴۶)

کتاب الطب باب قول المريض

قوموا عنی مطبوعہ نور محمد اصح --

(المطابع کراچی)

ترجمہ -

عبداللہ بن محمد اپنی اسناد کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حدیث بیان کرتے ہیں۔ کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کا وقت قریب آیا۔ اس وقت آپ کے درِ اقدس پر عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سمیت بہت سے افراد حاضر تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میرے پاس سامانِ کتابت لاؤ۔ تاکہ میں تمہیں کچھ لکھ دوں۔ جس کے بعد تم ہرگز گمراہ نہ ہو گے۔ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کہا۔ کہ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سخت تکلیف میں ہیں۔ اور تمہارے پاس اللہ کی کتاب قرآن ہے۔ وہ ہمیں کافی ہے۔ تو اس پر اہل بیت میں اختلاف رونما ہو گیا۔ ان میں سے بعض نے کہا۔ کہ سامانِ کتابت آپ کے نزدیک کر دو تاکہ تمہارے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کچھ لکھ دیں۔ جس کے بعد تم گمراہ نہیں ہو گے۔ اور کچھ دیگر حضرات نے وہی کہا۔ جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا تھا۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور ان دونوں گروہوں کا شور و اختلاف بڑھ گیا۔ تو آپ نے انہیں چلے جانے کو فرما دیا۔ عبید اللہ کہتے ہیں۔ کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے تھے۔ کہ مصیبت اور بہت بڑی مصیبت وہ چیز ہے۔ جو بوجہ ان کے باہمی اختلاف کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے لکھ کر کچھ دینے میں حائل ہو گئی۔

روایت دوم :-

صحیح بخاری :-

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيْنٌ عَنْ سَلِيْمَانَ

الْأَحْوَالِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَ
 مَا يَوْمُ الْحَمِيرِ إِشْتَدَّ يَرْسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَجَعَهُ فَقَالَ اتُّوْنِي أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَنْ
 تَضِلُّوا بَعْدَهُ أَبَدًا فَتَنَازَعُوا وَلَا يَتَّبِعُنِي عِنْدَ نَبِيِّ
 تَنَازَعُ فَقَالُوا مَا شَأْنُهُ أَهْجَرَ اسْتَفْهَمُوهُ فَذَهَبُوا
 يَرُدُّونَ عَنْهُ فَقَالَ دَعُونِي أَنَا فِيهِ خَيْرٌ مَا تَدْعُونَنِي
 إِلَيْهِ وَأَوْصَاهُمْ بِثَلَاثٍ قَالَ أَخْرِجُوا الْمُشْرِكِينَ
 جَزِيرَةَ الْعَرَبِ وَ أَجِيزُوا التَّوْفِكَ بِنَحْوِ
 مَا كُنْتُمْ أَجِيزُهُمْ وَ سَكَتَ عَنِ الثَّلَاثَةِ
 أَوْ قَالَ فَتَسَيَّيْتُهَا .

(صحیح بخاری شریف جلد ثانی ص ۴۳۸)

باب مرض النبی و وفاته کتاب المغازی -

مطبوعہ نور محمدی صبح المطابع کراچی)

ترجمہ :-

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا - جمعرات کا دن : اور کیسا عجیب و
 سخت دن کہ اس دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا درد بڑھ گیا - پس آپ نے
 سامان کتابت لانے کو کہا - تاکہ کچھ لکھ دیں - جس کے بعد کبھی بھی تم گمراہ
 نہیں ہو گے - حاضرین میں اختلاف (جھگڑا) ہو گیا - حالانکہ پیغمبر کی موجودگی
 میں نزاع نہیں ہونا چاہیئے تھا - تو لوگوں نے کہا - کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کی کیا حالت ہے - ہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے کچھ بے ربط
 اور پریشان کلام نکلا ہے - لہذا آپ سے اس کا مفہوم

اچھی طرح معلوم کرو تو اس بنا پر معاملہ کتابت انہوں نے دوبارہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا (اور وضاحت چاہی) اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جس حالت میں ہوں وہ اس سے بہتر ہے جس کی طرف تم مجھے بلا رہے ہو اور آپ نے انہیں تین وصیتیں کرنا شروع فرمائیں (پہلی وصیت یہ کہ مکہ مکرمہ کو جزیرہ عرب کے نکال دو۔ (دوسری) یہ کہ ایچچوں کو اسی طرح انعام دینا جس طرح میں انعام دیا کرتا تھا۔ اور تیسری وصیت یہ کہ یاروی حدیث سعید بن جبیر خاموش رہے اور بیان ہی نہ فرمائی یا بیان کی لیکن مجھے بھول گئی۔

خلاصہ طعن :

مذکورہ دونوں حدیثوں سے مندرجہ ذیل چند امور صراحتہ ثابت ہوئے :

۱ : حضور صلی اللہ علیہ وسلم زندگی کے آخری لمحات میں ایک ایسی تحریر لکھوانا چاہتے تھے جس کی وجہ سے امت ہمیشہ کے لیے گمراہی سے بچ جاتی۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام بمطابق ”ما یَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْیٌ یَّوْحٰی“ اللہ تعالیٰ کا کلام ہوا اور یہ بات بھی بالکل عیاں ہے کہ جو شخص بھی ”امرو حی“ کو نہ مانے بلکہ اس کے عمل میں لانے کے خلاف کوشاں ہے تو وہ کفر صریح کا مرتکب ٹھہرتا ہے۔ لہذا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کی وصیت کو عملی جامہ نہ پہننے دیا۔ اور بایں وجہ (معاذ اللہ) کفر صریح کے مرتکب ہوئے۔

۲ : حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات (وصیت) کو رد کرتے ہوئے آپ کی طرف ہذیان اور بدحواسی کی نسبت کی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایسے الفاظ منسوب کرنا عند الشریع کفر ہے۔

۳ : حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار اقدس میں آپ کے سامنے شور و غل کیا جو قرآن پاک

کی اس آیت کے خلاف ہے۔ لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت الذی، لہذا اس طرح بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ بے ادبی کے مرتکب ہوئے۔

۴۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تحریر لکھوانے سے روکنا اور اس موقع پر شور و غل مچانا ان تمام باتوں کا مقصد یہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چند دن پہلے ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ کرام کے سامنے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خلافت بلا فصل کا اعلان فرمایا تھا اور مقام خم غدیر پر اس بات پر تمام موجود صحابہ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بیعت بھی کی تھی۔ حضور اس تحریر کے ذریعہ اسی اعلان کو تکمیل شکل دینا چاہتے تھے۔ لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ منظور نہ تھا۔ اس لیے انہوں نے اسے ناکام بنانے کے لیے یہ چال چلی۔

یہ چار عدد طعن ہیں۔ جو ”حدیث قرطاس“ کے ضمن میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر کیے گئے ہیں۔ ان چاروں کا یکے بعد دیگرے جواب تحریر کیا جاتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔

امراول کا جواب :-

اَیْتُوْنِیْ بِقُرْطَاسٍ اللہ تعالیٰ کی طرف سے امر وہی کے قبیلہ سے نہیں ہیں کہ جس سے کوئی فریقہ ثابت ہو بلکہ اس میں اَیْتُوْنِیْ اگرچہ صیغہ امر ہے۔ لیکن وجوب کے لیے ہوتا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اس کی مخالفت کرنا (معاذ اللہ) کفر ہو سکتا تھا۔ اور اگر اسے وجوب کے لیے مانا جائے۔ تو پھر ”امر رابع“ کی روشنی میں اس کا مفہوم کچھ یوں بنے گا کہ اسے پیغمبر محترم آپ کو اس سے قبل ”خلافت علی بلا فصل“ کے اعلان کے لیے ”یَا اَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ مِنْ رَبِّكَ وَانْ كَلَّمَتْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رَسَالَتَہٗ“

کے الفاظ سے حکم دیا گیا تھا۔ اور اسی اعلان کی تکمیل اب ایتونی قرطاس

کے الفاظ سے کروائی جانی منظور تھی۔ لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حکم کی تکمیل کو عملی جامہ نہ پہننے دیا۔ تو اس طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کے حکم پر عمل کرنے سے روک دیا۔ جب ایسا ہوا تو ”فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ“ کے مطابق آپ نے اللہ کے حکم کی تبلیغ نہ فرمائی۔ لہذا نتیجہ یہ نکلا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حکم سے روک کر صرف اپنا ہی نقصان نہیں کیا۔ بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ الزام لگانے کا راستہ ہموار کر دیا۔ کہ آپ نے معاذ اللہ اللہ کا حکم لوگوں تک نہ پہنچا کر دھڑکی رسالت، ادا نہیں کیا۔ تو جو شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اس قسم کا عقیدہ رکھے۔ کہ آپ نے اللہ کے احکام کی تبلیغ میں کوتاہی فرمائی۔ وہ مرتد اور دائرہ اسلام سے خارج ہے۔

دوسری بات یہ کہ اسی حدیث میں آتا ہے۔ کہ جب حاضرین نے دوبارہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی۔ کہ یا رسول اللہ! سامان کتابت لے آئیں۔ تو آپ نے فرمایا۔ دو رکھ مجھے میری حالت پر چھوڑ دو۔ میری یہ حالت اُس سے بہتر ہے جس کی طرف تم مجھے بلا رہے ہو۔، آپ کے اس ارشاد سے واضح ہوا کہ سامان کتابت منگوانا دراصل امر الہی نہ تھا۔ بلکہ محض آپ کی شفقت اور ہمدردی کا ائینہ دار تھا جس طرح کوئی شخص اوداعی لمحات میں کسی بات کی بار بار تاکید کرتا ہے۔

تیسری بات جو اس اعتراض کو جوٹ سے ہی اکھیڑ ڈالتی ہے۔ وہ یہ کہ اسی حدیث میں آگے مذکور ہے۔ کہ آپ نے تین وصیتیں فرمائیں۔ ایک یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو۔ دوسری یہ کہ ایچیویں کو اسی طرح انعام دینا جس طرح میں دیا کرتا تھا۔ اور تیسری وصیت مسلمان احوال، بوجہ بھول جانے کے خاموش رہے۔ تو جب سامان

کتابت کے بغیر بھی آپ نے اپنا مدعا اور وصیت نامہ ظاہر فرما دیا۔ تو پھر اس سے یہ مراد لینا کہ آپ دراصل حضرت علی رضی اللہ عنہ کی در خلافت بلا فصل، لکھوانا چاہتے تھے۔ اس کی

کہاں گنجائش باقی رہ جاتی ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ دایتونی، کا صیغہ امر استعجابی تھا۔ وجوب کے لیے اور من جائز اللہ تعالیٰ امر ثنائی کا جواب دے۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے جب دو حَسْبُنَا کِتَابِ اللہ، کہا۔ تو اس وقت حاضرین کے دو گروہ بن گئے۔ ایک گروہ کا اس بارے میں یہ خیال تھا کہ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا درست اور بر محل ہے۔ کیونکہ قرآن پاک ہمارے پاس موجود ہے۔ اور اس کے مشکل مقامات کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے گاہے بگاہے تشریح بھی فرمادی ہے۔ جس کے بعد کوئی حکم قرآنی ایسا نہیں رہا۔ جس کی تکمیل مطلوب ہو۔ بعض احکام قرآنیہ کو زبانی اور بعض کو عملی طور پر آپ نے واضح فرمادیا ہے۔ اس وضاحت کے بعد کوئی تشکیک باقی نہیں رہ جاتی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مرض موت کی حالت ایسی ہے۔ کہ آپ سخت تکلیف میں ہیں۔ اور اس شدید تکلیف میں آپ نے جو کاغذ قلم منگوانے کا ارشاد فرمایا ہے۔ وہ محض امت پر شفقت کی خاطر ہے۔ لہذا جب آپ کی تعلیمات ہمارے سامنے ہیں۔ اور ان میں آپ نے کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی۔ تو ایسے تکلیف دہ وقت میں آپ کو مزید تکلیف نہیں دینی چاہیئے۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فرمانا دراصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تکلیف کے خیال سے تھا کہ شدید تکلیف کے وقت میں آپ کو مزید تکلیف نہیں دینی چاہیئے۔ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو آپ کی تکلیف میں اضافہ گوارا نہ تھا۔

دوسرا گروہ وہ تھا کہ جن کا خیال یہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کو عملی جامہ پہنانا چاہیئے۔ کیونکہ ”ایتونی بقراطس“ کے الفاظ آپ کی زبان اقدس سے بطور ہدیان نہیں نکلے۔ کیونکہ نبی کی طرف ہدیان کی نسبت نہیں ہو سکتی۔ تو جب آپ کا تکلم عام حالت کی طرح قابل اعتبار و حجت ہے۔ تو اس پر ضرور عمل کرنا چاہیئے۔ اور اس کا اہتمام پیش نظر

رہنا چاہیے۔ تو اس گروہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے دوسرے پہلو کو مدنظر رکھا۔ وہ یہ کہ آپ کا ارشاد بہر حال قابل تسلیم ہے۔ لہذا اس کو چھوڑنا درست نہیں۔

اس دوسرے گروہ کے نقطہ نظر کو سامنے رکھ کر لفظ ”اَھَجَرَ“ کا مفہوم صحیح واضح ہو جاتا ہے۔ یعنی یہ لفظ ان حضرات نے کہا۔ جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے سے اختلاف کر رہے تھے۔ گویا وہ دراصل یہ کہہ رہے تھے۔ کہ عمر بن خطاب نے ”وَحَسْبُنَا كِتَابُ اللَّهِ“ کہہ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان اقدس سے نکلے لفظ پر عمل کو چھوڑ دیا ہے۔ حالانکہ آپ کی زبان اقدس سے یہ الفاظ بطور ہدیان سرزد نہیں ہوئے تھے۔ اس وضاحت کے بعد بھی اگر کوئی شخص سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی ذات پر یہ الزام دھرے۔ کہ عمر بن خطاب نے (معاذ اللہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ”ہدیان“ کی نسبت کی۔ اور ایسا کرنا انتہائی بے ادبی اور کفر کے مترادف ہے۔ تو یہ الزام دراصل ہٹ دھرمی کا اٹینہ دار ہو گا۔ اور اس سے خیانت فی الحدیث طبعی نظر آئے گی۔

نوٹ :-

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہدیان کی نسبت کسی نے کی۔ اور نہ ہی ان الفاظ (اَھَجَرَ) سے یہ مفہوم نکل سکتا ہے۔ کیونکہ یہ لفظ ہمزہ استفہام اور فعل ماضی دو کلمات سے مرکب ہے اور استفہام بھی انکار یا تعجب کے لیے مذکور ہوا۔ تو معنی یہ ہوئے۔ کہ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدیان سے کلام فرمایا؟ نہیں ایسا نہیں۔ بلکہ آپ کا کلام ایک صحیح العقل اور سالم الخواص انسان کی طرح قابل اعتبار ہے۔ یا یہ بھی مفہوم ہو سکتا ہے۔ کہ اگر یوں کہا جائے۔ کہ آپ نے یہ کلام بطور ہدیان فرمایا۔ تو تعجب ہے۔ کیا اللہ کے پیغمبر پھر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم نے کلام میں ہدیان فرمایا۔ تو تعجب ہے؟ یعنی قطعاً ان کلام ہدیان سے طوٹ نہیں ہو سکتا۔ وضاحت :-

یہی لفظ بعض روایات میں بغیر ہمزہ کے بھی مذکور ہے۔ تو جہاں یہ اس طرح مذکور

ہوا۔ وہاں بھی ہمزہ استفہامیہ کو مقدر سمجھا جائے گا۔ چنانچہ محدث دہلوی جناب شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے ”اشعۃ اللمعات“، جلد چہارم ص ۶۲ میں اس کو ذکر فرمایا۔

”واگر در بعض روایات حرف استفہام مذکور نباشد مقدر راست“، بعض روایات میں اگر حرف استفہام کے ساتھ یہ لفظ ذکر نہ کیا گیا ہو۔ تو وہاں ”ہمزہ استفہام“، کو مقدر سمجھا جائے گا۔

یہ بھی ایک لغو الزام ہے

حدیث قرطاس سے سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی ذات پر الزام لگانا کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کی تعمیل نہ کی۔ اور حَسْبُکَ کِتَابُ اللہ، کہہ کر اس کو رد کر دیا۔ یہ الزام انتہائی لغو اور سراسر باطل ہے۔ اگر حدیث پاک کے لفظ اتیونی میں غور کیا جائے۔ تو صاف نظر آتا ہے۔ کہ یہ ارشاد تمام حاضرین کو مشترک طور پر تھا۔ صرف اس سے مخاطب حضرت عمر بن خطاب کو گردانا۔ ”یتیم فی العلم“، ہونے کی دلیل ہے۔ تو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا تخصیص تمام حاضرین کو کتاب و قلم لانے کا ارشاد فرمایا۔ تو تمام حاضرین پر اس کی تعمیل لازم ٹھہری۔ اگر ان میں صرف ایک ادھاس پر عمل کرنے سے (معاذ اللہ) گریز کرتا ہے۔ تو اس کے سوا باقی تمام حاضرین میں سے ہر ایک پر اس کی تعمیل واجب تھی۔ پھر اگر یہ دیکھا جائے۔ کہ اُن حاضرین میں آپ کے گھر والے بھی موجود تھے۔ تو ان کے لیے اس کی تعمیل بہت آسان تھی۔ کیونکہ انہیں سامان کتابت لانا لینا کہیں اور جانے کی بھی ضرورت نہ تھی۔ کتابت وحی ان کے گھر میں ہونے کی وجہ سے سامان کتابت موجود رہتا تھا۔ تو ان حضرات پر سب سے زیادہ لازم آتا تھا۔ کہ حضرت عمر بن خطاب کے ”حَسْبُکَ کِتَابُ اللہ“، کہنے پر کان نہ دھرتے۔ اور فوراً ان میں سے کوئی ایک جاکر سامان کتابت لے آتا۔ حالانکہ جس گروہ نے حضرت عمر رضی اللہ

کی رائے سے اختلاف بھی کیا تھا۔ وہ بھی مخاطب ہونے کے باوجود سامان کتابت نہ لاسکا۔
یاد لایا۔ تو لفظ "ایتونی"، کا مصداق صرف فاروق اعظم کو بنانا سراسر زیادتی اور ہٹ دھرمی

ہے۔

بلکہ حقیقت یہ ہے۔ کہ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا اس موقع پر "قَدْ غَلَبَ عَلَيْهِ
الْوَجَعُ وَعِنْدَ كُمُ الْقُرْآنُ" اور حَسْبُنَا كِتَابُ اللَّهِ، کے الفاظ کہنا دراصل
ان کے عشق و محبت اور نیک مشورہ کے غمازیں "قَدْ غَلَبَ عَلَيْهِ الْوَجَعُ"، میں سرکار
دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے درد کا احساس جس طرح عیاں ہے وہ ہر صاحبِ ذوقِ سلیم
جانتا ہے۔ اور "عند کُم القرآن"، کہنا دراصل "الیوم اَکْمَلْتُ لَکُم دینَکُم"
کی طرف اشارہ کرنا تھا۔ تو گویا دبے الفاظ میں حضرت عمر بن خطاب حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کے درد و تکلیف کے پیش نظر ایک عشق بھرا مشورہ دے رہے ہیں۔ کہ اس حالت
میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں قلم و دوات پیش کرنا اور پھر کچھ لکھنے لکھانے کی تکلیف
دینا کوئی آپ سے ہمدردی نہیں ہوگی۔

یہی وجہ ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت عمر کے یہ الفاظ سنے۔ اور ان
سے کوئی مخالفت نہ سمجھی۔ بلکہ مزاج نبوت کی صحیح ترجمانی سے آپ مطمئن ہو گئے۔ تو آپ نے
دوبارہ "سامان کتابت"، طلب فرمانے کا حکم نہیں دیا۔ بلکہ جب بعض صحابہ نے دوبارہ
پیش کرنے کی اجازت طلب کی۔ تو آپ نے انکار فرمایا۔ تو اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا
مذکورہ الفاظ کہنا اس بنا پر ہوتا کہ آپ کے ارشاد پر تعمیل نہ کرنے کا ایک بہانا بنایا جا رہا
ہے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمر کے ان الفاظ پر خاموشی اختیار نہ فرماتے بلکہ سختی
سے فرماتے۔ لاؤ سامان کتابت۔ میں جو تمہیں کہہ رہا ہوں۔ طال مٹول سے کام کیوں
لیتے ہو؟

لہذا معلوم ہوا۔ کہ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا یہ الفاظ کہنا دراصل عشقِ نبوی کی

روشنی میں تھا۔ اور اگر کوئی اسی ضد پراڑ جائے۔ کہ نہیں جی! حضرت عمرؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو رد کیا ہے۔ اور ان کا یہ جرم قابل معافی نہیں۔ تو یہی جرم دوسروں کا بھی بنے گا۔ چلو حضرت عمرؓ نے سامان کتابت لانے کی مخالفت کی۔ لیکن دیگر حاضرین نے بھی تو سامان کتابت ہمیا نہیں کیا؟ ان سب کے بارے میں تمہارا کیا فتویٰ ہوگا۔

مخالفت تو یہ بھی تھی :-

صلح حدیبیہ کے وقت جب صلح نامہ لکھنے کا وقت آیا۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھنے کے لیے اپنی طرف سے حضرت علیؓ کو مقرر فرمایا۔ حضرت علیؓ نے جب ”محمد رسول اللہ“ کے الفاظ تحریر کیے۔ تو کفار نے کہا۔ کہ آپ کا ”رسول اللہ“ ہونا ہی تو باعث نزاع ہے۔ تم مانتے ہو۔ اور ہم نہیں مانتے۔ لہذا اس کی بجائے ”محمد بن عبد اللہ“ لکھو۔ اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کو فرمایا۔ کہ ”محمد رسول اللہ“ کے الفاظ مٹا کر ”محمد بن عبد اللہ“ ہی لکھ دو۔ لیکن حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے لفظ ”رسول اللہ“ مٹانے سے انکار کر دیا۔ اور عرض کی۔ کہ حضور! میں آپ کے نام کے ساتھ اس لفظ کو لکھ کر مٹا نہیں سکتا۔

حیوة القلوب کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔

حیات القلوب :-

گفت یا علیؓ! محمد کن! اور محمد بن عبد اللہ بنو لیس۔ چنانچہ او میگوید حضرت امیر فرمود کہ من نام ترا از پیغمبری ہرگز مخونخواہم کہ و پس حضرت رسول بدست مبارک خود اں را مخو کرد۔ (حیات القلوب جلد دوم ص ۵۳) باب سی شتم مطبوعہ نو لکشور ارشاد شیخ مفید ص ۴۳ مطبوعہ قدس طبع جدید فی غزوہ بنی المصطلق

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو فرمایا کہ ”محمد رسول اللہ“ کے الفاظ مٹا کر دو محمد بن عبد اللہ، لکھ دو جس طرح وہ کہہ رہے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ میں آپ کے نام مبارک سے پیغمبری کی صفت ہرگز نہیں مٹاؤں گا۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دستِ اقدس سے اُس کو مٹایا۔

اگر ”سامانِ کتابت“، لائنہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ انکاری تھے۔ تو ”محمد رسول اللہ“ کے لکھنے کے بعد مٹانے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی پر زور انکار کر دیا تھا۔ تو جو فتویٰ پہلے انکار پر دیتے ہو۔ وہی فتویٰ دوسرے انکار پر بھی ہو گا۔ اور اگر دوسرے انکار کی توجیہ کر کے اُسے محبت و عظمتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی علامت گردانتے ہو۔ تو ہمارا بھی یہی مَرعاب ہے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار



ایک گستاخانہ حیلہ

بعض شیعہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے "ایتیونی بقوطاس" فرمایا تو آپ کے اہل بیت اس ارشاد پر عمل کرنے کے لیے تیار تھے۔ لیکن جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا رویہ دیکھا۔ تو ان سے ڈرتے ہوئے تعمیل نہ کر سکے۔ اور سامانِ کتابت بارگاہِ نبوی میں پیش نہ کر سکے۔

جواب:-

یہ حیلہ دراصل اہل بیت کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے حضور انتہائی گستاخی اور بے ادبی کا پلندہ ہے۔ اہل بیت میں اس وقت شیر خدا حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی بنفس نفیس موجود تھے۔ تو گویا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے ڈر سے سامانِ کتابت پیش نہ کیا۔ اور کسی انسان سے ڈرتے ہوئے حضرت علی رضی اللہ عنہ ارشاد نبوی کی تعمیل نہ کر سکے۔ اس سے نتیجہ یہ نکلا۔ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ مخلوق سے ڈر کر خالق اور اس کے محبوب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام و ارشادات کی اتباع چھوڑ دیا کرتے تھے۔ تو کیا یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شان میں گستاخی نہیں۔

حدیث قرطاس کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ تنہا

خدمتِ نبوی میں موجود رہے

اگر یہ فرض کر لیا جائے۔ کہ مذکورہ بالا حیلہ (خوفِ عمر) درست تھا۔ تو پھر بھی شیعہ

لوگ اپنے مدعا میں صداقت سے بہت دور نظر کرتے ہیں۔ کیونکہ یہ واقعہ قرطاس جمعرات کو پیش آیا۔ اور اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم چار دن تک اس دار فانی میں قیام پذیر رہے۔ سب لوگ اپنے اپنے گھروں کو جا چکے تھے۔ اور صرف دو شخص آخری وقت تک بارگاہ رسالت میں حاضر رہے۔ ایک حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور دوسرے فضل بن عباس رضی اللہ عنہما۔

حیۃ القلوب :-

حضرت امیر المومنین فضل پسر عباس از ایں مرض از حضرت جدائی شدند
و پیوستہ در خدمت آنحضرت بودند۔

(۱۔ حیات القلوب جلد دوم ص ۹۸۳ باب چہل

تہم ذکر حجتہ الوداع مطبوعہ نوکلشور طبع قدیم)

(۲۔ ارشاد شیخ مفید ص ۹۹ فی طلب

رسول اللہ بدوات و کتف؛

مطبوعہ قم طبع جدید)

(۳۔ اعلام الوری باعلام الہدی ص ۱۲۲

وفاة رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم)

توجہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور فضل بن عباس رضی اللہ عنہما حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی اس بیماری کے دوران آپ سے جدا نہیں ہوئے۔ اور لگاتار

خدمت اقدس میں حاضر رہے۔

ارشاد شیخ مفید:-

فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ حَجَبَ النَّاسُ عَنْهُ وَثَقُلَ فِي مَرَضِهِ
كَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَفَارِقُهُ إِلَّا لِبُزُورَةٍ-

ارشاد شیخ مفید ص ۹۹ مطبوعہ قم طبع جدید

فی طلب رسول اللہ بدوۃ وکتف

اعلام الوری ص ۱۲۲ مطبوعہ بیروت

طبع جدید وفادار رسول علیہ السلام

توجہ: جب صبح ہوئی۔ اور تمام لوگ آپ سے جدا ہو گئے۔ اور آپ کی بیماری

شدت اختیار کر گئی۔ تو اس دوران حضرت علی کرم اللہ وجہہ تواتر آپ کے

پاس موجود رہے۔ مگر بوقت ضرورت کچھ دیر کے لیے غیر حاضر ہو جاتے۔

توجہ یہ ثابت ہے۔ کہ حضرت علی اور فضل بن عباس رضی اللہ عنہم اس وقت

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ سمیت کوئی

بھی وہاں نہ تھا۔ اب وہ ڈر تو ختم ہو چکا تھا۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں۔ کہ ایسے تہنائی کے وقت

میں بھی سامان کثرت نہ منگوا یا گیا۔ اور نہ ہی اس مسئلہ پر دوبارہ بات چیت ہوئی تو معلوم

ہوا۔ کہ یہ جیلہ بھی ان کا خود ساختہ ہے۔ اور اس سے جہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تنقید

شان ٹیکتی ہے۔ وہیں اہل بیت کی گستاخی بھی ہے۔ اور بالخصوص حضرت علی کرم اللہ وجہہ

کو غیر خدا سے ڈر کر اللہ اور اس کے رسول کے احکام کو پس پشت ڈالنے والا ثابت

کیا گیا ہے۔

شور و غل کرنے کا الزام

پہلی بات تو یہ ہے کہ ”لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی“ سے مراد مطلقاً بلند آوازی نہیں ہے۔ جو کہ بطور عادت ہوتی ہے۔ بلکہ وہ بلند آوازی مراد ہے جو دوستوں اور ساتھیوں کے ساتھ بے تکلفانہ کی جاتی ہو۔ اس پر شیعہ تفسیر سے حوالہ ملاحظہ ہو۔

پس منہی نبودہ باشد از مطلق جہری کہ مستلزم تکلم است بطریق

منہج الصادقین

ہمس و اخفات بلکہ مواد از جہر منہی جہری باشد کہ نزد محاورہ بانباہی جنس خود آں معتاد بودہ باشد چہ آں موجب تسویر انحطرت است بغیر کہ مستلزم

عدم جوامع حرمت نبوت و جلالت قدر و مرتبہ اداست

(منہج الصادقین جلد ۱ ص ۳۹۵ سورۃ حجرات مطبوعہ تہران)

ترجمہ مذکورہ آیت میں مطلق بلند آوازی سے منع نہیں کیا گیا۔ جو کہ ہر بولنے کو اگرچہ آہستہ آواز سے ہی ہو لازم ہے۔ بلکہ بلند آوازی وہ منع ہے جو اپنے دوستوں کے ساتھ بطور محاورہ اور عادت کے کی جاتی ہے اور وہ نبی پاک کے ساتھ بڑ بڑی

کاسب ہے جو کہ مستلزم ہے اسی بات کو کہ نبی علیہ السلام کی حرمت اور جلالت و مرتبہ کا پاس رکھا جائے۔

توضیح :- مذکورہ حوالہ سے ثابت ہوا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور بلند آوازی کو جو ضبط اعمال کا سبب کہا گیا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ گفتگو کرنے والا آپ کو اپنے دوستوں اور ساتھیوں کے برابر سمجھ کر گفتگو کرے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے محسبنا کتاب اللہ، کہنے پر جو صحابہ کرام کے مابین بلند آوازی ہوئی وہ بہریت برابری نہ تھی۔ ورنہ صحابہ کرام کے دونوں گروہ اس حکم کی زد میں آجائیں گے۔ حالانکہ اشرب العزیز نے ان کے بارے میں دررضی اللہ عنہم و رضوا عنہ، ارشاد فرمایا۔

دوسری بات یہ بھی غور طلب ہے کہ شور و غل کی وجہ سے مجرم صرف اور صرف حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو قرار دینا انتہائی زیادتی اور ہٹ دھرمی ہے۔ حدیث پاک کے

الفاظ دُرِّ فَاصْکُثْرُوا اللَّغْوَ اور فَتَنَّا زَعُوا،، ہیں۔ جو از روئے لغت عرب فرد واحد کے لیے نہیں بلکہ جمع کے لیے ہیں۔ اور حقیقت بھی یہی ہے۔ کہ شور و غل اور بلند آوازی ایک آدمی سے واقع ہونا خلاف واقعہ ہے۔ مگر معلوم ہوا کہ اس فعل کے ارتکاب میں ایک جماعت شریک تھی۔ اور وہ وہی جماعت تھی۔ جس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول ،، حَسْبُنَا كِتَابُ اللَّهِ،، میں اختلاف کیا۔ اور ان کی باتوں کا جواب دیا یا اپنے حق میں دلائل دینے والی دوسری جماعت کی گفتگو سے یہ ماحول پیدا ہوا۔ یعنی کچھ لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول کی تائید اور کچھ تردید کرتے کرتے بلند آوازی کی حد تک پہنچ گئے۔ کیونکہ اگر سبھی متفق ہوتے۔ تو یہ حالت پیدا ہی نہ ہوتی۔ لہذا ایک جماعت کی باہم بلند آوازی کو صرف حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کر دینا بہت زیادتی ہے۔

علیؑ کی خلافت بلا فصل کی خود نبی علیؑ لام نے تردید کی

حضرت علیؑ صلی اللہ علیہ وسلم اس امر سے بخوبی آگاہ تھے۔ کہ میرے انتقال کے بعد لوگ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کو غیث نہیں بنائیں گے۔ اور تقدیر الہی یہ فیصلہ کر چکی ہے۔ کہ میں منصب میرے بعد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو دیا جائے گا۔ تو پھر یہ کیسے مانا جاسکتا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سامانِ کتابت اس لیے طلب فرمایا کہ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کی خلافت تحریر فرمادیں۔ اس سے قبل ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اس معاملہ میں سیدہ حفصہ رضی اللہ عنہا کو واضح پیش گوئی فرمائی تھی۔ کہ میرے بعد ابوبکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوں گے۔ اور ان کے بعد تمہارے والد عمر بن خطاب خلیفہ بنیں گے۔ اس پیش گوئی کا تذکرہ داذ اسرا النبیؐ الی بعض از واجہ حدیثا،، آیت کے تحت تفسیر صافی اور تفسیر قمی میں موجود ہے۔

”تفسیر فرات کوئی،، میں منقول ہے۔ کہ جب کسی نے حضرت امام باقر رضی اللہ عنہ سے پوچھا۔ فَمَا تَأْوِيلُ قَوْلِهِ (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ص) حَرَّصَ أَنْ يَكُونَ الْأَهْلُ الْأَعْيُنُ الْمُؤْمِنِينَ (ع) مِنْ بَعْدِهِ فَإِنِّي

اللہ۔ (تفسیر فرات کوئی ۱۹ مطبوعہ حیدرآباد)

لیس لك من الاشرار شیء (آپ کو اس امر میں کوئی اختیار نہیں) کی تفسیر کے سوال کے جواب میں امام باقر رضی اللہ عنہ نے سائل کو بتلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعتوں میں تھی کہ آپ کے بعد امام خلافت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو ملے۔ لیکن اللہ رب العزت نے اس سے انکار کر دیا۔

دونوں مذکورہ احادیث سے ثابت ہوا کہ خلافت صدیقی رضی اللہ عنہ عند اللہ مقدر ہو چکی تھی اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ و خلیفہ بلا فصل، نہیں ہوں گے۔ اسی مضمون کی ”شیخ مفید“ نے ان الفاظ سے توثیق کی ہے۔

ارشاد شیخ مفید :-

وَبَيَّنَّا عِنْدَهُ الْعَبَّاسَ وَالْفَضْلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ
وَأَهْلَ بَيْتِهِ خَاصَّةً (۱) فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ يَكُنْ
هَذَا الْأَمْرُ فِينَا مُسْتَقَرًّا مِنْ بَعْدِكَ فَلْيُشْرِنَا وَإِنْ كُنْتَ تَقْلَعُ
أَنَّا نَغْلِبُ عَلَيْهِ فَأَقْضِ بِأَقْضَالِ أَهْلِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنْ بَعْدِي
وَصَمَتَ فَلْيَضَّ الْقَوْمُ وَهُمْ يَبْكُونَ قَدْ يَكْسُوا مِنَ
التَّيِّبِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

(۱) - الارشاد شیخ المفید ص ۹۹ فی طلب

رسول اللہ بدوات و کتف

مطبوعہ رقم خیابان ارم

(۲) - اعلام الورعی ص ۱۲۲ مطبوعہ

بیروت مطبعہ جدید

ترجمہ :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے سب لوگوں کے چلے جانے کے بعد حضرت
حضرت عباس فضل بن عباس، حضرت علی اور آپ کے اہل بیت رضوان اللہ
عزیم جمیعین رہ گئے۔ تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کی۔ یا رسول اللہ
اگر آپ کے انتقال کے بعد معاملہ خلافت ہمارے بارے میں مقدر ہو
چکا ہے۔ تو آپ ہمیں اس کی خوشخبری سنائیں۔ اور اگر آپ جانتے ہیں۔ کہ ہم
امیر خلافت کے حصول میں کامیاب نہ ہوں گے۔ اور لوگ ہم پر زبردستی
کریں گے۔ تو آپ ابھی اس حق کی وضاحت فرماتے ہو۔ مے قطعی فیصلہ فرما
دیجئے۔ یہ سن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ میرے بعد
کمزور ہو جاؤ گے۔ یہ کہہ کر آپ خاموش ہو گئے۔ حاضرین یہ سن کر روتے ہوئے
اٹھ گئے۔ اور امیر خلافت میں اپنے بارے میں قطعی فیصلہ کرنے کے متعلق حضور
صلی اللہ علیہ وسلم سے ناامید ہو گئے۔

شیخ مفید نے تو بات ہی ختم کر دی :-

حدیث قرطاس کی وضاحت میں جو الفاظ "شیخ مفید" کے ہم نے ابھی نقل کیے۔
ان سے تو معاملہ ہی ختم ہو جاتا ہے۔ جس کے بعد کسی صاحب انصاف پر کوئی شبہ باقی نہیں
رہتا۔ ان کے الفاظ کے مطابق جب سامان کتبت لائے گئے ارشاد کے وقت لوگوں
کا اختلاف ہوا۔ تو سب لوگ کسی قطعی فیصلہ کے بغیر اٹھ کر چلے گئے۔ صرف حضرت عباس
ان کے بیٹے فضل، حضرت علی اور اہل بیت رہ گئے تھے۔ اس پر سکون ماحول میں حضرت
عباس نے امیر خلافت کے بارے میں پوچھا۔ تو آپ نے اس کے جواب میں فیصلہ ہی
فرمادیا۔ کہ امیر خلافت نہ تمہارے مقدر میں ہے۔ اور نہ خلافت بلا فضل بوجہ کمزوری تمہیں
ملے گی۔ اس صاف صاف ارشاد سے حاضرین نے سمجھ لیا۔ کہ "خلافت بلا فضل" ہمارے

مقدمہ میں نہیں۔ تو مایوس ہو کر گھروں کو واپس آ گئے۔

اگر درایت و فیہر قاطب سے سامانِ کتابت منگوانے کی غرض یہ ہوتی۔ کہ اس وقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی ”خلافت بلا فصل“ کو قلمبند کر دیں۔ جس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور آپ کے ساتھیوں نے رکاوٹ کھڑی کر دی۔ تو جب رکاوٹ ڈالنے والوں میں سے کوئی بھی نہ تھا۔ ایسی پرسکون حالت میں چند حاضرین جو اس منصب کے خواہاں تھے۔ اور ان میں وہ شخصیت بھی تھی۔ جن کی ”خلافت بلا فصل“ کو قلمبند کر دانا مقصود تھا۔ ان کی طرف سے مطالبہ بھی ہوا۔ لیکن پھر بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ”خلافت بلا فصل“ ان کے مقدر میں ہونے کی نفی کر دی۔ تو معلوم ہوا۔ کہ ”حدیث قرطاس“ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ”خلافت بلا فصل“ کو قلمبند کرنے کے لیے نہیں۔ بلکہ کسی اور غرض سے تھی۔ شاید ”شیخ مفید“ کی بات تم لوگوں کے لیے ”مفید“ ہو۔ اور راہِ راست نظر آجائے۔ اور اس سے تمہیں حقیقتِ حال کا علم ہو اور اسے قبول کرنے کی توفیق مل جائے۔

الامشاء اللہ



طعن دوم

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بلا دینے

کی دھمکی دینا

علامہ حمید رفقوی نے اپنی کتاب ”تاریخ ائمہ“ ص ۱۵۱ پر لکھا ہے۔ اور ابوہریرہ نے جب خلافت پر قبضہ کر لیا۔ تو حضرت علی نے صبر کر لیا۔ مگر اس پر وہ لوگ راضی نہیں ہوئے۔ بلکہ آپ پر بیعت کے لیے نہایت سختی کی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو گھر سے نکلانے کی کوشش کی۔ حضرت عمرؓ نے لکڑی منگوائی۔ اور کہا خدا کی قسم! تم نہیں نکلو گے تو گھر اور جو اس گھر میں ہیں سب کو پھونک ڈالوں گا۔ کسی نے کہا۔ عمرؓ تو اس گھر میں فاطمہؓ بھی ہیں۔ کہا ہوا کریں۔

(بحوالہ طبری جلد ۳ ص ۱۶۸)

خلاصہ طعن :-

سینوں کی معتبر کتاب ”تاریخ طبری“ جلد ۱ ص ۱۶۸ پر منقول ہے۔ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لکڑیاں منگوائیں۔ اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر پر آئے۔ اور کہا۔ اے فاطمہ! اگر تم لوگ اس مکان سے باہر نہ نکلے۔ تو میں تمہارے سمیت سب کو

بلا دروں گا۔

تو جو آدمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی تک کو جلاسنے کا ارادہ کر چکا ہو۔ اس کی اہلیت سے عداوت میں کون شک کر سکتا ہے۔ بلکہ ہر شخص ایسے کو دشمن اہلیت گردانے گا۔ اور جو دشمن اہلیت ہو۔ وہ خلیفہ رسول کیسے ہو سکتا ہے۔؟

جواب :-

مذکورہ طعن سراسر لغو اور بے اصل ہے۔ اسے عوام کو گمراہ کرنے کے لیے شیعہ لوگوں نے اپنی جعلی بکھی میں تیار کیا ہے۔ جب اس کا کوئی ماخذ اور اصل ہی نہیں۔ تو اس میں صداقت کہاں سے آسکتی ہے؟ اس طعن کے جوابات ملاحظہ ہوں۔

جواب ۱ :-

”علی نقوی“ کا یہ کہنا کہ ”سینوں کی معتبر کتاب تاریخ طبری“، میں یوں لکھا ہے۔ یہ اس نے اس لیے لکھا۔ تاکہ اپنے من گھڑت طعن میں کچھ مضبوطی آجائے۔ اور پڑھنے والا متاثر ہو جائے۔ ورنہ حقیقت تو یہ ہے۔ کہ ”تاریخ طبری“ ایسی کتاب ہے۔ جس میں رطب دیابیں ہر طرح کی روایات اور مضامین موجود ہیں۔

جواب ۲ :-

”علی حیدر نقوی“ نے ”تاریخ امیر“ میں جو یہ طعن نقل کیا۔ اور اس کا اصل ”تاریخ طبری“ کو قرار دیا۔ اس نقل کرنے میں بھی اس نے انتہا درجہ کی خیانت اور غداری سے کام لیا ہے۔ کیونکہ مذکورہ ”تاریخ طبری“ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لکھنا ہے۔ ”لوگوں نے اور اب گمانے کا کوئی ذکر نہیں۔ اور اسی طرح اس کتاب میں سید فاطمہ رضی اللہ عنہا

کو جملانے کی دھمکی بھی مذکور نہیں۔ ایسے ہم آپ کو ”تاریخ طبری“ سے پوری عبارت نقل کر دیتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

تاریخ طبری:

حَدَّثَنَا ابْنُ حَمِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ
زِيَادِ بْنِ كَلْبٍ قَالَ أَتَى عُمَرَ بْنَ الْعَقَّابِ مَنْزِلَ
عَلِيٍّ وَفِيهِ طَلْحَةُ وَالثَّبِيرُ وَرِحَالٌ مِنْ
الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَا تُخْرِقَنَّ عَلَيْكُمْ أَوَّلَ تَخْرُجَنَّ
إِلَى الْبَيْعَةِ فَخَرَجَ عَلَيْهِ الثَّبِيرُ مُصَلِّيًا
بِالسَّيْفِ فَعَثَرَ فَسَقَطَ السَّيْفُ مِنْ يَدِهِ فَوَثَبُوا
عَلَيْهِ فَأَخَذُوهُ.

(تاریخ طبری جلد دوم جز ثالث الستہ)

(الحادی عشر ص ۹۸ مطبوعہ بیروت)

ترجمہ:

زیاد بن کلب نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت علی کرم اللہ وجہہ
کے گھر تشریف لائے۔ اس وقت وہاں حضرت طلحہ، زبیر اور مہاجرین کے
بہت سے مرد بھی موجود تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا۔ میں
تم پر مکان کو جلا دوں گا۔ یا بیعت کرنے کے لیے نکل آؤ۔ حضرت زبیر
برہنہ تلوار لیے باہر نکلے۔ حضرت عمر نے ان پر جہت لگائی۔ تو زبیر کے
ہاتھوں سے تلوار گر گئی۔ لوگوں نے جھپٹ کر ان کو پکڑ لیا۔

ناظرین کرام! آپ نے تاریخ طبری کی عبارت اور اس کا ترجمہ ملاحظہ فرمایا

کی اس روایت میں کوئی ایسا لفظ موجود ہے جس کا معنی نہ نکلتا ہو۔ حضرت عمرؓ نے اگ اور لکڑیاں منگوائیں اور کہا۔ میں فاطمہؓ تمہیں بھی جلا دوں گا، کہیں نہیں اور ہرگز نہیں تو معلوم ہوا کہ اس روایت کی معنوی تحلیل کر کے بھولے بھالے سنیوں کو دھوکہ دیتے کی مذموم کوشش کی گئی ہے۔ ورنہ جہاں تک ”تاریخ طبری“ کے الفاظ کا مفہوم ہے۔ وہ یہی ہے کہ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ کے گھر تشریف لائے۔ نہ ان کے ہاتھ میں آگ تھی۔ اور نہ کڑیاں۔ وہاں پہنچ کر آپؐ نے ان لوگوں کو دھکی دی۔ جو ان کے مکان میں بیٹھ کر اسلامی مفاد اور تنظیم ملی کے خلاف مشورے کرتے تھے۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے جلانے کی دھکی کہاں موجود اور کن الفاظ کا ترجمہ ہے؟

ایک حیلہ :-

اس روایت سے یہ مراد لینا کہ اگر تم بیت کے لیے نہ نکلو۔ تو میں تمہارے گھر کو جلا دوں گا، اور جس گھر کو جلانے کا حضرت عمرؓ کہہ رہے تھے۔ اس میں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا بھی موجود تھیں۔ تو بلا واسطہ نہ ہی بالواسطہ تو سیدہ کو جلانے کی دھکی موجود ہے۔ لہذا حضرت عمرؓ اس سے بری کیسے قرار دیئے جاسکتے ہو؟

جواب حیلہ :-

یہ حیلہ اور مراد بھی لغو اور بے بنیاد ہے۔ کیونکہ جو لوگ باہمی مشورہ کر رہے تھے وہ تمام حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے محرم نہ تھے۔ اور غیر محرم افراد کے ساتھ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا موجود ہونا کو ان مان سکتا ہے؟ بعد معلوم یہ ہوتا ہے کہ یہ سب افراد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ کسی ایسے مکان میں مشورہ کرتے ہوں گے جہاں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نہ تھیں۔ اس احتمال کو تقویت خود کتب شیعہ سے

ہوتی ہے۔

”حق ایقین“ میں موجود ہے۔ ”کہ شمار مگر بایں خازمیا میید،“ توسیدہ نے فرمایا کہ دوبارہ
تم اس گھر آنے کی زحمت نہ کرو۔ توسیدہ فاطمہ کے انہیں اپنے گھر میں آنے سے منع کر دینے
سے جہاں یہ ثابت ہوتا ہے۔ کہ سیدہ ان غیر مہرم حضرات کی گفتگو کے وقت مکان کی دروازہ
کمرہ میں موجود تھیں۔ اور اس قسم کے مشورہ کو جو ملکی وحدت کے پارہ پارہ کرنے کے بارے
میں ہو۔ اچھا نہیں سمجھتی تھیں۔ اسی لیے ان مشورہ کرنے والوں کو آپ نے فرمایا کہ آئندہ دوبارہ
میرے گھر میں نہ آنا۔

فاروق اعظم کی خاتون جنت سے عقیدت

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کو سیدہ خاتون جنت رضی اللہ عنہا سے بے پناہ
عقیدت تھی۔ بنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے عقیدت ہونا بھی اس بات کی گواہی دیتا
ہے۔ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کب یہ جسارت کر سکتے تھے۔ کہ سیدہ کا مکان بمعہ سیدہ کے
جلالے کی دھکی دیتے؟

حق ایقین :-

اے دختر رسول خدا احدی نزد ما از خلق محبوب تر نیست از پدر تو و بعد
از پدر تو احدی نزد ما محبوب تر نیست از تو بخدا سوگند کہ این مانع من نیست
از ان کہ اگر ای جماعت در خانہ تو جمعیت کنند آتش بزم و خانہ ات را
برایشال بسوزانم پس چوں عمر بایرون رفت و انہا آمدند فاطمہ گفت عمہ بنیں
گفت و میدانم کہ ای کار را خواہد کرد شما دیگر بایں خانہ میا میید الی شاتر گفتند و با
ابوبکر بیعت کردند (حق ایقین باب پنجم ص ۱۱۱ در طعن بر غاصبین خلافت مطہر ان)

ترجمہ: اسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی دختر بہار سے نزدیک تمہارے والد
گروہی سے بڑھ کر کوئی دوسرا محبوب تو نہیں ہے۔ اور ان کے بعد تم سے
زیادہ محبوب اور کوئی نہیں۔ خدا کی قسم! تمہارا یہ ادب و احترام اور محبت
مجھ کو اس بات سے روک نہیں سکتا۔ اگر یہ لوگ تمہارے گھر نہ جمع ہوتے
رہیں۔ تو ان پر تمہارے گھر کو جلا دوں مگر پس جب عمر باہر نکلے۔ وہ لوگ آئے
تو فاطمہ نے کہا۔ عمر نے اس طرح کہا ہے۔ میں جانتی ہوں کہ اگر تم پھر اس
مکان میں دوبارہ آئے۔ تو عمر اس دھکی کو پورا کر دے گا۔

لہذا تم دوبارہ اس مکان میں نہ آنا۔ لہذا وہ لوگ مکان سے نکلے۔ تو سیدھے ابو بکر
صدیق کے پاس آ کر آپ کی بہت کر لی۔

اس روایت سے بالکل وضاحت سے ثابت ہوا۔ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو سیدہ
فاطمہ رضی اللہ عنہا سے کس قدر محبت تھی۔

یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے بعد کائنات میں محبوب ترین شخصیت
حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا تھیں۔ آپ نے یہ بھی صاف صاف کہہ دیا۔ کہ اگر یہ لوگ،
ملک و ملت میں انتشار پیدا کرنے کو باہمی مشورہ کرنے کے لیے آپ کے گھر میں جمع ہوئے
تو میں ان کو جلا دوں گا۔

”ملا باقر مجلسی، کی اس وضاحت کے بعد بھی اگر کوئی شخص ہی کہتا پھرے۔ کہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو جلانے کی دھکی دی تھی۔ تو یہ بات
کس قدر خلاف واقعہ اور کذب پر مبنی ہے۔

(روایت طبری از روئے سند قابل حجت نہیں۔)

”زیاد ابن کلیب، کیسا راوی حدیث تھا؟“

مذکورہ روایت سے صرف اتنی بات ثابت ہوتی ہے۔ کہ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ملی وحدت اور ملی تنظیم کے لیے اس کے خلاف مجلس مشاورت قائم کرنے والوں کو جلانے کی دھمکی دی تھی۔ اگرچہ اس حد تک یہ بات قابل اعتراض نہیں لیکن اس کے باوجود جب ہم اس روایت کی اسناد دیکھتے ہیں۔ تو درہن درایت، کے اعتبار سے یہ روایت قابل حجت نہیں رہتی۔ کیونکہ اس کا اصل راوی ”زیاد ابن کلیب“ ہے جس کے متعلق ”میزان الاعتدال“ میں مذکور ہے۔

میزان الاعتدال :-

”قَالَ أَبُو حَاتِمٍ لَيْسَ بِالْمُتَّبِعِينَ فِي حَقِّهِ“

(میزان الاعتدال جلد اول ص ۳۵۵)

ترجمہ :- ابو حاتم نے کہا۔ کہ زیاد ابن کلیب حافظہ کے اعتبار سے مضبوط نہیں۔
یعنی اس کے حافظہ میں کمزوری ہے۔ کہ کوئی چیز محفوظ نہیں رہتی۔

”عمر بن عبد الحمید“ کا روایت حدیث میں مقام۔

اسی روایت کا ایک اور راوی ”عمر بن عبد الحمید“ ہے۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں اس کے بارے میں لکھا۔

میزان الاعتدال :-

قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ لَمْ يَكُنْ بِالذِّهْنِ فِي الْحَدِيثِ
 لَكِنْ ذَكَرَ الْبَيْهَقِيُّ فِي سُنَنِهِ فِي ثَلَاثِينَ حَدِيثًا لَجَرِيرُ بْنُ
 عَبْدِ الْحَمِيدِ قَالَ قَدْ لَسِبَ فِي آخِرِ عَمْرِهِ إِلَى سُوءِ الْحِفْظِ
 (میزان الاعتدال جلد اول ص ۱۸۲-۱۸۳)

ترجمہ :-

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ”جریر بن عبد الحمید“ حدیث میں ذہین
 نہ تھا۔ لیکن امام بیہقی نے اپنی سنن میں ”جریر بن عبد الحمید“ کی
 تیس کے قریب احادیث ذکر کیں۔ اور فرمایا۔ کہ یہ شخص عمر کے آخری حصہ
 میں ”سوء حفظ“ کی طرف منسوب ہو گیا تھا۔ یعنی اس کی قوت حافظہ یاد
 نہ رکھنے کی بنا پر بُری ہو چکی تھی۔ اور لوگ اس کی قوت حافظہ کو اچھا نہیں
 سمجھتے تھے۔

”ابن حدید شیعہ“ کے نزدیک اس حدیث کا درجہ

”ابن حدید شیعہ“ نے مذکورہ روایت کو حجت کے قابل نہیں سمجھا۔ بلکہ اس نے
 اسے ”خبر واحد غیر موثق“ کہا ہے۔ ملاحظہ ہو۔

شرح ابن حدید :-

وَأَمَّا ذَكَرَهُ مِنَ الْجُمُوعِ عَلَى دَارِ فَاطِمَةَ وَجَمَعَ
 الْحَطَبَ لِتَحْرِيقِهَا فَهُوَ خَبَرٌ وَاحِدٌ لَا يَغْنِي عَنْ تَوْثِيقِهِ وَلَا

مَعْقُول عَلَيْهِ فِي حَقِّ الصَّحَابَةِ بَلْ وَكَافِي حَقِّ أَحَدِ الْمُسْلِمِينَ
مِمَّنْ ظَهَرَتْ عَدَالَتُهُ

راہنہ حدیث شرح، پنج ابلاغہ طبع چہارم
الجزء العشر وں ص ۲۶۲۔ فی
راہی الشارح رد اعلیٰ ماکتبہ
النبدی و فی ترجمہ عہد امن
یا۔ مطبوعہ بیروت طبع جدید چار
جلدوں میں۔

ترجمہ:

بہر حال یہ روایت جس میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر پر ہجوم
کرنے اور اسے جلادینے کا ذکر ہے۔

وہ "خبر واحد غیر موثوق بہ ہے۔ صحابہ کرام کی
شان کی تنقیص کے بارے میں ایسی روایت مردود ہے۔ بلکہ
ایسی روایت سے تو کسی عام مسلمان کی تنقیص بھی نہیں ہو سکتی۔ جس
کی عدالت، ظاہر ہو۔

خلاصہ کلام یہ۔

یہ ہوا۔ کہ اول تو یہ روایت کے الفاظ ہی ثابت نہیں۔ جن میں سیدہ
فاطمہ رضی اللہ عنہا کو جلانے کا ذکر ہو۔ دوسرا یہ بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ
نے صرف اسلامی مملکت کے تحفظ اور ملی وحدت کے پیش نظر جلانے کی حکمت

ہر ان لوگوں کو دی تھی۔ جو اس میں ملوث تھے۔ تیسرا یہ کہ اس روایت کے راوی،
 ”نہ درایت“ کے معیار پر پورے نہ اترنے کی وجہ سے ”قابلِ حجت“ نہ ہے۔
 کون کی روایت سے کوئی حجت لی جاسکے۔
 ان تمام باتوں سے خلاصہ یہی معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس طعن میں کوئی جہان نہیں۔ بلکہ
 دروغ گوئی کی ایک بہترین مثال ہے۔

(فاعتبروایا اولی الابصار)



باب سوم:-

صدیق و فاروق رضی پر کیے گئے مشترکہ مطاعن:-

طعن اول
نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے باوجود یحییٰ بن جیش

اسامہ میں شریک نہ ہوئے

شیعہ حضرات کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آخری وقت میں یہ خواہش فرمائی کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کو رومیوں کے ساتھ جہاد کرنے کے لیے بھیجا جائے۔ اور جس لشکر کو ان کی معیت میں بھیجا جائے۔ ان میں تمام منافقین اور فتنہ پرور لوگوں کو بھرتی کر دیا جائے۔ یہ فتنہ پرور اور منافقین وہی تھے جن کی طرف سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دو خلیفہ بلا فصل، بنانے کی شدید رکاوٹ کا خطرہ تھا یعنی ابوبکر صدیق! اور ان کے رفقاء جب ایسے تمام لوگ محاذ جنگ پر چلے جائیں گے۔ اور رکاوٹ ختم ہو جائے گی۔ تو ام خلافت کسی جھگڑے اور کشمکش کے بغیر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف منتقل ہو جائے گا۔ یہی وجہ تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر سخت وعیدی الفاظ ارشاد فرمائے۔ الملل والنحل، میں ان الفاظ کو علامہ شورشانی نے یوں نقل کیا ہے
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَهَّزُوا جَيْشَ اسَامَةَ
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ تَخَلَّتْ عَمَّا۔

ترجمہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسامہ کے لشکر کی جلد تیاری کرو جو پیچھے رہے گا۔ اس پر اللہ کی لعنت۔

لہذا اس وعید شدید کے ہوتے ہوئے ہم دیکھتے ہیں کہ اس لشکر میں دو

ابو صدیق گئے اور نہ ہی عمر بن خطاب جب ان دونوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک کو پس پشت ڈال کر لشکرِ آسامہ میں جانا پسند نہ کیا تو بموجب ارشادِ نبوی ”اللہ کی لعنت“ کے سزاوار ہوئے۔ اور جو شخص اللہ کی لعنت کا مستحق ہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد پر عمل پیرا نہ ہو۔ وہ امت کا امیر اور نبی کا خلیفہ کیسے ہو سکتا ہے۔ ؟
مذکورہ طعن کی تقریرِ شیعہ مجتہد ملا باقر مجلسی نے حیاتِ القلوب میں یوں نقل کی ہے۔

حیاتِ القلوب :-

پس آسامہ بن زید را امیر کرد و لشکرے از منافقان و اہل فتنہ و غیر ایشان برائے او ترتیب داد۔ و امیر کرد و اورا کہ با اکثر صحابہ بیرون آرو بسوئے بلادِ روم آں موضعے کہ پدرش در آنجا شہید شدہ بود و غرض حضرت از فرستادن ایں لشکر آں بود کہ مدینہ از اہل فتنہ و منافقان خالی شود۔ و کسے با امیر المومنین منازعہ نکند۔
تمام خلافت براں حضرت مستقر گردد۔

(۱- حیاتِ القلوب ص ۱۱۶ جلد دوم)

مطبوعہ نو لکشور باب شخصت و سوم وصیت

(حضرت رسول)

(۲- تہذیب المتین فی تاریخ امیر المومنین

جلد اول صفحہ ۳۲ مطبوعہ یوسفی دہلی)

ترجمہ:- لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آسامہ بن زید کو امیر لشکر بنایا۔ اور فتنہ پرور لوگوں، منافقوں اور دیگر لوگوں سے ان کے لشکر کی ترتیب دی۔ اور فرمایا کہ صحابہ کرام کی اکثریت کو ساتھ لے کر روم کے شہروں کی طرف چل پڑو۔
اور اس مقام پر پہنچو جہاں تمہارے والد کو شہید کیا گیا تھا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس لشکر کے بھیجنے میں غرض یہ تھی کہ اس طرح جہاد کے بہانے سے مدینہ منورہ ان لوگوں سے خالی ہو جائے گا۔ جو منافق اور فتنہ پرور ہیں۔ اور ان کی غیر موجودگی میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ کسی کا تنازع باقی نہیں رہے گا۔ اور خلافت کا سارا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حق میں پختہ ہو جائے گا۔

جواب اول :-

پہلی بات تو یہ ہے کہ جس شخصیت کے بارے میں شیعہ حضرات بڑھ چڑھ کر بڑے اہتمام سے یہ طعن پیش کرتے ہیں کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو لشکر اسامہ میں شامل ہونے کا حکم ارشاد فرمایا۔ مگر وہ اس لشکر میں شامل نہ ہوئے تو اس کی تردید خود کتب شیعہ میں مذکور ہے کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو لشکر اسامہ میں بھیجنے کا حکم دینا متفق علیہ نہیں۔ بلکہ اس بات میں اختلاف ہے کہ آیا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں لشکر اسامہ میں شمولیت کا حکم دیا بھی ہے یا نہیں۔

جواب دوم :-

اگر بالفرض مان بھی لیا جائے کہ جس طرح شیعہ حضرات نے طعن مذکورہ کی تقریر کی ہے تو وہ بھی از اول تا آخر بالکل غلط اور باطل ہے۔ اور ان کی خود ساختہ ہے۔ جس کا ثبوت اہل سنت کی مقبرہ کتب میں قطعاً موجود نہیں۔ اسامہ بن زید کے امیر بنا کر بھیجنے اور ان کی معیت میں جانے والے لشکر کے واقعہ کو امام اہل سنت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”تحفہ اشنا عشریہ“ میں نقل کیا ہے۔ اس کا ترجمہ پیش خدمت ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔

”جمادی الاولیٰ ۸ھ میں جنگ موتہ میں روم و عرب کے مشرکین نے حضرت

زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کو شہید کر دیا تھا اس لیے یوم دوشنبہ ۲۶ صفر ۱۱ھ کو رسول اللہ ﷺ

صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ رومیوں سے جنگ کرنے اور حضرت زید بن حارثہ کا بدلہ لینے کے لیے تیار ہو جاؤ۔ دوسرے روز آپ نے اسامہ بن زید کو بلا کر ارشاد فرمایا کہ میں نے تمہیں اس لشکر کا سردار مقرر کر دیا تم اس کو لے کر اپنے باپ کی قتل گاہ کی طرف روانہ ہو جاؤ۔ آپ نے اسامہ کو جنگ کے متعلق پوچھا اور ہدایات بھی دیں۔ چار شنبہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بخارا اور درو شروع ہو گیا۔ پنجشنبہ کی صبح کو آپ نے اپنے مبارک ہاتھ سے اسامہ کے لیے جھنڈا تیار کیا۔ اور ان سے فرمایا کہ راہ خدا میں جہاد کرو۔ اور کافروں سے لڑائی کرو۔ اسامہ وہ جھنڈا لے کر نکلے۔ اور بریدہ بن حصیب اسلمی کو علمبردار بنا کر وہ جھنڈا ان کے ہاتھ میں دے دیا۔ اور مدینہ منورہ سے یمن میل شام کی طرف مقام ہجرت میں تیام کیا۔ تاکہ سپاہ جمع ہو جائے۔ چنانچہ صدیق اکبر و فاروق اعظم ابو عبیدہ بن جراح و سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید و قتادہ بن نعمان و سلمہ بن اسلم وغیرہ اعیان مہاجرین و انصار نے اس لشکر میں شرکت کے لیے تیار کر لی۔ پنجشنبہ ۸ ربیع الاول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ شدت مرض حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ نماز مقرر کیا۔ چنانچہ وفات شریف تک وہی نماز پڑھتے رہے۔ جو اصحاب اسامہ کے ساتھ جانے کے لیے متعین ہوئے تھے۔ وہ یوم شنبہ ۱۰ ربیع الاول کو کروہا گروہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے رخصت ہو کر لشکر گاہ میں پہنچے۔ یک شنبہ کے دن مرض اتنا زیادہ ہو گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم بول نہ کر سکتے تھے۔ اسامہ بقصد وداع حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور حضور کے سر اور ہاتھ مبارک کو بوسہ دیا۔ حضور اپنا دست مبارک آسمان کی طرف اٹھا کر اسامہ پر رکھتے تھے۔ اسامہ رخصت ہو کر لشکر گاہ میں پہنچے۔ دوسرے

روز صبح کے وقت اسامہ پھر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اس وقت مرض میں تحیف تھی حضور نے اسامہ کو وداع کرتے ہوئے فرمایا۔ اَعَدُّ عَلٰی بَرُکَاتِهِ۔ اسامہ نے جرف میں پہنچ کر لشکر کو کوچ کا حکم دیا۔ اور خود گوار ہونے کو تھے۔ کہ ان کی والدہ ام ایمن کا قاصد پہنچا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وقت قریب آگیا ہے۔ لہذا اسامہ مع عمر فاروق اور ابو عبیدہ بن جراح کے خدمت اقدس میں حاضر ہوئے۔ دن ڈھلتے ہی حضور نے وفات پائی۔ یسّٰن کر تمام سپاہ جرف سے مدینہ واپس آگئی۔ اور بریدہ نے وہ جھنڈا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرے کے آگے کھڑا کر دیا جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے۔ تو انہوں نے بریدہ کو حکم دیا۔ کہ وہ جھنڈا اسامہ کے گھر پر لے جاؤ تاکہ وہ متعینان لشکر کے ساتھ روانہ ہو جائیں چنانچہ اسامہ مع لشکر جرف میں پہنچے۔ اس اثناء میں خبر لگی۔ کہ حوالی مدینہ میں بعض قبائل عرب مرتد ہو گئے ہیں۔ اور مدینہ پر حملہ کرنا چاہتے ہیں۔ اس لیے بعض اصحاب نے حضرت صدیق اکبر سے عرض کی۔ کہ اس حالت میں ایسے لشکر جزار کا دور دراز ہم پر بھیجنا مصلحت وقت نہیں۔ صدیق اکبر نے جواب دیا۔ کہ خواہ میری جان جائے۔ میں خلاف فرمان رسول اللہ نہیں کر سکتا۔ مگر اسامہ سے درخواست کی۔ کہ عمر فاروق کو یہاں چھوڑ جائیں۔ تاکہ محافظت مدینہ اور مشورہ وغیرہ میں ان سے مدد لی جائے۔ عرض اسامہ کی اجازت سے فاروق اعظم مدینہ واپس آگئے۔ اور یکم ذی الحج الثانی ۱۱ھ کو حضرت اسامہ نے کوچ کیا۔ اور بیس روز میں مقام اتنی پہنچے وہاں تاخت و تاراج کے بعد اسامہ نے اپنے والد کے قاتل کو قتل کیا۔ اور مظفر منصور واپس آگئے۔

خلاصہ کلام:-

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب سے نقل کردہ حوالہ سے تین امور بطور خلاصہ ثابت ہوئے۔

امراؤل:-

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی تعمیل میں کسی صحابی نے کسی قسم کی کوئی کوتاہی نہیں کی۔ بلکہ تعمیل حکم کرتے ہوئے صحابہ کرام مقام ”جرف“ پر پہنچ گئے۔ اس لشکر میں حضرت ابو بکر صدیق اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما تھے۔ پھر ایسے الاول تک لوگ اس میں شامل ہوتے رہے اور حضرت ام امین کے اطلاع پہنچانے کے بعد حضرت اسامہ لشکر کو لے کر واپس آئے۔

امردوم:-

حضور صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ ۸ ربیع الاول کو شدید بیمار ہو گئے۔ اس لیے آپ نے خلیفہ نماز حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو مقرر فرمایا۔ اور صدیق اکبر آپ کے آخری وقت تک یہ فریضہ سرانجام دیتے رہے۔ اُدھر حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کا لشکر ۱۰ ربیع الاول کو اپنی منزل مقصود کی طرف روانہ ہو چکا تھا۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کی شدت کی اطلاع ملنے پر مزید روانگی معطل کر دی گئی۔ اور لشکر واپس آگیا۔

امر سوم:-

حضور سرور کائنات کے وصال کے بعد جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ خلیفہ مقرر ہوئے تو آپ نے فوراً حضرت اسامہ بن زید کو حکم دیا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد

کی تعمیل کی جائے۔ اور باوجود اس کے کہ مدینہ کے ارد گرد فتنہ ارتداد نے سراٹھایا تھا۔ اور مدینہ اہل مدینہ (مسلمانوں) پر حملہ کی تیاریوں میں مصروف تھے جس وجہ سے حالات اس لشکر کو رمیوں سے مقابلہ کرنے کی اجازت نہیں دیتے تھے۔ اور مزید برآں صحابہ کرام بھی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اس تجویز کی مخالفت کر رہے تھے۔ ان تمام حالات کے ہوتے ہوئے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے صرف ایک بات کو پیش نظر رکھا۔ وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تیار فرمایا ہوا لشکر اپنی منزل مقصود کی طرف ضرور جائے گا۔ خواہ اس کی خاطر میرے جسم کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے جائیں۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی تعمیل ضرور کروں گا۔

لہذا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت اسامہ بن زید سے یہ درخواست کی۔ کہ اپنے لشکر میں سے عمر بن خطاب کو میرے پاس چھوڑ جاؤ۔ کیونکہ آئندہ خطرات میں وہ میرے مدد اور معاون بن سکتے ہیں۔ لہذا انہیں چھوڑ دیا گیا۔

مذکورہ امور بلاشبہ سے معلوم ہوا کہ حضور سرورہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی سرپرستی میں تیار کی کرنے کا حکم دیا۔ آپ کے حکم کی تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے مخالفت کی۔ اور زبیری فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اس سے منہ موڑا۔ بلکہ پوری مستعدی سے ان دونوں نے اور ان کے علاوہ صحابہ کرام نے تعمیل کی۔ اور جو کچھ ہوا۔ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق اور آپ کی رضا سے ہوا۔

ہو سکتا ہے۔ کہ کوئی یہ کہے۔ کہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ تو ہمیشہ اور عالم ہیں۔ ان کا قول تمہارے لیے ترجیح ہو سکتا ہے۔ لیکن ہم جب انہیں اپنا پیشوا اور عالم ہی تصور نہیں کرتے۔ ان کے عقائد اور ہمارے عقائد مختلف ہیں۔ ایسے میں ان کا حوالہ ہمارے خلاف بطور دلیل کیسے مقبول ہو سکتا ہے؟ تو لیجئے ہم نے یہ ۱۱۔ کہ شاہ صاحب مازوم کے عقائد اور تمہارے عقائد میں فرق ہے۔ اور تحفہ شامی

تمہارے لیے حجت نہیں۔ چلو اپنی کتب سے دیکھ لو۔

امور مذکورہ کی تائید کتب شیعہ سے

تائید امراول :- شیخین لشکر اسامہ میں شریک تھے۔
احتجاج طبرسی :-

ثُمَّ دَعَا أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَقَالَ سِرْ
عَلَى بَرَكَةِ اللَّهِ وَالتَّصَرُّ وَالْعَافِيَةِ
حَيْثُ أَمَرْتُكَ عَلَيْهِ وَكَانَ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ أَمَرَهُ عَلَى
جَمَاعَةٍ مِّنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ الْأَنْصَارِ
فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَ عُمَرُ جَمَاعَةً
مِّنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ وَ أَمَرَهُ أَنْ
يُغَيِّرَ عَلَى مَوْتِهِ رَادٍ فِي فِلَسْطِينَ فَقَالَ
لَهُ أُسَامَةُ يَا أَبَا أَنْتَ وَ أُمِّي يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَتَأْذِنُ لِي فِي الْمَتَامِ أَيَّامًا حَتَّى
يُشْرِفِكَ اللَّهُ فَإِنِّي مَتَى خَرَجْتُ وَ أَنْتَ
عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ خَرَجْتُ وَ فِي قَلْبِي
مِنْكَ قَرْحَةٌ فَقَالَ أَنْتَ يَا أُسَامَةُ
لِمَا أَمَرْتُكَ فَإِنَّ الْقَعُودَ عَنِ الْجِهَادِ

لَا يَجِبُ فِي حَالِ مِنَ الْأَسْوَالِ قَالَ فَبَلَغَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَ
النَّاسِ طَعَنُوا فِي عَمَلِهِ وَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَعِي أَتَكُمُ
طَعَنْتُمْ فِي عَمَلِ أَسَامَةَ

وَفِي عَمَلِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ وَ
أَيُّمُ اللَّهِ أَنَّهُ لَخَلِيقٌ لِلْأَمَارَةِ وَإِنَّ أَبَاهُ
كَانَ خَلِيفَةً لَهَا وَأَنَّهُ وَ أَبَاهُ مِنْ أَحَبِّ
النَّاسِ إِلَيَّ فَأَرْحَبُكُمْ بِهِ خَيْرًا فَكَثُرَ
تَكَلُّمُهُ فِي أَمَارَتِهِ لَعَنَهُ فَقَالَ قَائِلُكُمْ
فِي أَمَارَةِ أَبِيهِ دُشْمٌ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَهُ وَخَرَجَ أَسَامَةُ
مِنْ بَيْرَمِهِ حَتَّى عَسَّكَرَ عَلَى رَأْسِ فَرْسٍ سَخٍ
مِنْ الْمَدِينَةِ وَنَادَى مُنَادِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَ لَا
يَتَخَلَّفُ مِنْ أَسَامَةَ أَحَدٌ مِمَّنْ أَمَرْتَهُ
عَلَيْهِ فَلَحِقَ النَّاسُ بِهِ وَكَانَ أَوَّلُ مَنْ
سَارَعَ إِلَيْهِ أَبُو بَكْرٍ وَ عُمَرُ وَ أَبُو
عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ فَتَزَلُّوا فِي رِفَاقٍ
وَ أَحَدٌ مَعَ جَمَلَةٍ أَهْلُ الْعَسْكَرِ فَقَالَ
وَقَدْ تَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَجَعَلَ النَّاسَ يَتَمَنَّوْنَ لَمْ يَكُنْ فِيْ بَدَنِ اَسَامَةَ يَدْخُلُوْنَ
عَلَيْهِ اِنْ سَالَا قَوْ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ يَوْمَئِذٍ نَّبَاهُ وَكَانَ
لَا يَدْخُلُ اَحَدٌ مِّنَ الْاَنْصَارِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اِلَّا اَنْصَرَفَ اِلَى سَعْدٍ يَّعُوْدُهُ قَتْلًا وَ
قُبُضَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَقَّتَ
النَّبِيُّ مِنْ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ بَعْدَ خُرُوجِ اَسَامَةَ
عَلَى مَدَنِيَّتِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَرَجَ اَهْلُ الْمَدِيْنَةِ وَالْمَدِيْنَةُ
فَدَارَ جَفَتِ بِالنَّبِيِّهَا ذَاتُ بَلِّ اَبُو بَكْرٍ عَلَى نَاقَتِهِ
حَتَّى وَقَّتَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ اَيُّهَا
النَّاسُ مَا نَكُمُ تَمْرُجُونَ اِنْ كَانَ مُحَمَّدٌ
مَاتَ فَشَرِيْهُ مُحَمَّدٌ لَمْ يَمُتْ وَمَا
مُسَدُّ اِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ
الرُّسُلُ اَفَا تَنْتَظِرُوْنَ اَوْ قُتِلَ اَنْتَلَبُ ثُمَّ عَلَى
اَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْتَبِثْ عَلَى عِثْبِيْهِ فَلَنْ
يَقْبُضَ وَاللَّهُ شَهِيدًا

(۱- اجتماع طبري جلد اول ص ۹۰-۹۱ مطبوعه

نخفت اشرف طبع جديد ۱۳۸۲ سن طباعت

ذكر طوف هماجرى بعد وفاة

رسول الله من الهجاج والهجاء في امر

الخلافة الخ)

(۲- اجتماع طبري ص ۴۴ مطبوعه نخفت اشرف طبع جديد)

ترجمہ: پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسامہ بن زید کو بلایا۔ اور فرمایا۔ اللہ کی برکت، مدد اور عافیت کے ساتھ ان لوگوں کو ساتھ لے کر کوچ کرو جس کا میں نے تمہیں حکم دیا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ بن زید کو مہاجرین اور انصار کی جماعت کا امیر مقرر کیا تھا۔ جن میں ابو بکر اور عمر بھی تھے۔ اور مہاجرین اور بنی انہی کے زیر ریادت تھے۔ آپ نے فرمایا۔ کہ وادی موتہ پر حملہ آور ہو جاؤ۔ جو ارض فلسطین میں واقع ہے حضرت اسامہ نے عرض کی حضور! میرے ماں باپ قرآن! آپ مجھے کیا چند دن کی ہمت نہیں عطا فرماتے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو شفا یاب کر دیا۔ تو میں کوچ کر جاؤں گا۔ کیونکہ آپ کی ایسی حالت میں اگر میں چلا گیا۔ تو یہ اول آپ کی وجہ سے مغموم رہے گا۔ تو یہ سن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چونکہ کنا کسی حال میں درست نہیں ہے راوی کہتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر ملی۔ کہ کچھ لوگ میرے اس فیصلہ سے راضی نہیں۔ (یعنی اسامہ کو امیر شکر بنانے سے) آپ نے فرمایا۔ لوگو! مجھے پتہ چلا ہے۔ کہ تم اسامہ کے بارے میں مجھ سے منفق نہیں ہو۔ اور اس سے قبل اس کے باپ کے بارے میں بھی تمہارا یہی خیال تھا خدا کی قسم! اسامہ پیدا ہی امیر بننے کے لیے ہوا۔ اور بے شک اس کا باپ بھی اسی کے لیے پیدا کیا گیا تھا۔ وہ اور اس کا باپ مجھے اور لوگوں سے زیادہ محبوب ہیں۔ میں تمہیں اس کے بارے میں بھلائی کی وصیت کرتا ہوں۔ پس خبردار! جو تم نے اسامہ کی امارت میں کچھ ادھر ادھر کی باتیں کیں۔ تم میں سے اعتراض کرنے والوں نے اس کے والد کے بارے میں بھی اعتراض کیا تھا۔

برکہہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دولت کدہ شکریت سے لکے۔ اور اسامہ اسی دن لشکر لے کر خلیل پڑے۔ حتیٰ کہ مدینہ سے ایک فرسخ کے فاصلہ پر پڑاؤ

کہا۔ ایک منادی کرنے والے نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ منادی کی۔ کہ آپ نے فرمایا ہے۔ کوئی شخص ان لوگوں میں سے پیچھے نہ رہے۔ جن پر میں نے اسامہ کو امیر مقرر کیا۔ تو تمام لوگ اس لشکر میں جا ملے۔ ان میں سے سب سے جلدی جانے والے ابو بکر، عمر اور ابو عبیدہ بن الجراح تھے۔ یہ سب لوگ لشکر اسامہ کے ساتھ ایک ہموار زمین پر اترے۔ راوی کہتا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کامر جس بڑھ گیا۔ اور ادھر لوگ جوق در جوق حضرت اسامہ کے لشکر میں داخل ہونے کے لیے جا رہے تھے۔ جو ابھی تک وہاں نہیں پہنچے تھے۔ سعد بن عبادہ ان دنوں بیمار تھے۔ اور انصار میں سے جو بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیمار پرستی کرنے جاتا۔ وہ واپسی پر سعد بن عبادہ کی بیمار داری بھی کرتا۔ راوی کہتا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سوموار کو بوقت چاشت انتقال ہو گیا۔ اس وقت اسامہ اپنی فوجی چھاؤنی کی طرف نکل چکے تھے۔ اور انہیں گئے ہوئے دو دن ہو چکے تھے۔

(جب لشکر کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کی خبر پہنچی) تو وہ واپس پلٹ آیا۔ ادھر مدینہ منورہ لوگوں سے کچھا کچھ پھر گیا تھا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اونٹنی پر سوار ہو گئے۔ اور مسجد نبوی کے دروازے پر کھڑے ہو گئے۔ اور لوگوں کو (تسلی دینے کے لیے) خطاب فرمایا۔ لوگو! تم کہوں پریشان ہو؟ اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) انتقال فرما گئے ہیں۔ تو نبی محمدؐ تو زندہ ہے۔ اور پھر یہ آیت پڑھی۔ وما یمددا رسول قد خلت من قبلہ الرسل الخ۔ ترجمہ۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہی ہیں۔ ان سے قبل بہت سے پیغمبر گزر چکے۔ کیا اگر آپ فوت ہو جائیں۔ یا شہید کر دیے جائیں۔ تو تم ایمان چھوڑ دو گے؟ یاد رکھو!

جو بھی ایمان سے پھرا۔ وہ ہرگز اللہ تعالیٰ کا کچھ نہیں بگاڑ سکے گا۔
جیسا کہ علی بن سین سعوی شیعہ نے اپنی معتبر تاریخ التنبیہ والاشراف میں اس اختلاف
کی توضیحوں کی ہے۔

التنبیہ والاشراف :-

وَكَانَ فِي بَعْثِهِ عَمْرَيْنِ الْخَطَّابِ وَالزَّبِيرِ وَالْبُعِيدِ
بَيْنَ الْجَرَّاحِ وَتُسْوِزٍ فِي الْإِجْمَاعِ كَانَ فِي هَذَا الْبَعْثِ
أَمُّ لَا

(التنبیہ والاشراف ص نمبر ۲۴۱ مطبوعہ قادیانہ)

طبع جدید

ترجمہ: نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے لشکر اسامہ میں عمر فاروق اور زبیر اور عبیدہ بن
الجراح کو بھیجا مگر ابوبکر صدیق کے متعلق اختلاف ہے کہ آپ کو بھی لشکر اسامہ
میں بھیجنے کا حضور علیہ السلام نے حکم فرمایا ہے یا نہیں۔

الحاصل :-

شیعہ مورخ سعودی نے ثابت کر دیا کہ لشکر اسامہ میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی
بعثت کو معرض طعن بنانا سراسر غلط اور بے بنیاد ہے لہذا شیعہ مصنف کی اس عبارت
کے بعد کسی شیعہ کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ اس مسئلہ میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پر ایمان
طعن دراز کرے کیونکہ یہ مسئلہ یا یہ ثبوت کو نہیں پہنچتا اور حقیقت حال بھی یہی ہے کہ
نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو لشکر اسامہ میں شامل
ہونے کا حکم ارشاد نہیں فرمایا کیونکہ انہیں حضور علیہ السلام نے اپنے زمانہ خلافت

میں ہی۔ مروا ابابکر فیصل بالناس (یعنی ابوبکر صدیق کو کہہ دو کہ وہ نماز پڑھائیں) کے ساتھ حکم فرما کر اپنے پاس امامت کے لیے رکھ لیا۔
 فاعتبروا یا اولی الابصار

ابن حدید: فَخَرَجَ اسَامَةُ وَاللَّوَاءُ عَلَى رَأْسِهِ وَ
 الْمَسْحَابَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْجَرَفِ
 نَزَلَ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَكَثَرُ الْمُهَاجِرِينَ
 وَالْأَنْصَارِ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ وَبَشَيْرُ بْنُ سَعْدٍ
 وَغَيْرُهُمْ مِمَّنَ التَّوَجَّهَ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ
 أَيْمَنَ يَتَرُكُ لَهُ أَدْخَلَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُوتُ فَنَتَامٍ مِنْ مَقَامِهِ فَدَخَلَ
 الْمَيْتَةَ وَاللَّوَاءُ مَعَهُ فَجَاءَ بِهِ حَتَّى رَكَّزَهُ بِسَابِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَدْ مَاتَ
 فِي ذَلِكَ السَّاعَةِ قَالَ قَتَادَةُ كَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يَخَاطَبَانِ
 اسَامَةَ إِلَى أَنْ مَاتَ الْإِمَامُ لَا يَرِي.

(ابن حدید شرح، منج البلاغہ جلد دوم ص ۲)

مطبوعہ بیروت، مبع جدید بڑا اسائنز)

فی تعیث جیش اسامہ ونسب

محمد بن ابی بکر الخ۔

ترجمہ: اسامہ اس حالت میں چل پڑے کہ جھنڈا ان کے سر پر تھا۔ اور صحابہ کی جماعت ان کے آگے آگے تھی۔ یہاں تک کہ مقام جرف پر اترے۔

اسامہ کے ساتھ ابو بکرؓ اور مہاجرین کی ہجرت بڑی مقدار تھی۔ اور انصار میں سے اسید بن حضیر اور بشیر بن سعد وغیرہ اکابر بھی تھے۔ اتنے میں اسم امین کی طرف سے ایک آپٹی آیا۔ اور اگر کہہ۔ مدینہ چلئے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا ہی چاہتا ہے۔ تو حضرت اسامہ واپس مدینہ آگئے۔ اور جھنڈا بھی ساتھ لے آئے اور اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے پر نصب کر دیا۔ اتنے میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کو پیارے ہو گئے۔ اس واقعہ کے بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما اپنی آخری سانس تک حضرت اسامہ کو جب بھی بلاتے۔ انہیں ”امیر“ کہہ کر بلاتے تھے۔

حضرت اسامہ کے لشکر میں دوڑ کر شرکت فرمانے

والے یخین بھی تھے



علامہ طبرسی شیعہ نے اپنی اس تحریر میں اس مسئلہ کو واضح کر دیا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جن حضرات کو حضرت اسامہ بن زید کے لشکر میں داخل ہونے کا حکم دیا تھا۔ ان میں سے کوئی بھی پیچھے نہ رہا۔ اور ان شرکت کرنے والوں میں حضرت ابو بکر صدیقؓ اور عمرؓ خطابؓ تو سب سے پہلے دوڑ کر گئے۔ اس وضاحت کے بعد بھی اگر کوئی ہٹ دھرم یہی کہے۔ کہ صدیق اکبرؓ اور عمر بن خطابؓ نے حضرت اسامہ کے لشکر سے تخلف کیا تھا۔ تو اسے اپنی معلومات پر بیٹنا چاہیے۔ اور ہٹ دھرمی پر نوحہ خوانی کرنی چاہیے۔

تا بیدار و دم :-

درہ نجفیہ :-

فَلَمَّا اشْتَدَّ بِهِ الْمَرَضُ أَمَرَ أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ
بِالنَّاسِ وَقَدْ اخْتَلَّتْ فِي حَسَنَتِهِ يَدُهُ فَالْتَمِسَتْ
تَزَعُّدُ أَتَى لَمْ يُصَلِّ بِهِمْ إِلَّا مَسْرُوعَةً وَاحِدَةً وَهِيَ
الْمَسْرُوعَةُ الَّتِي خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِيهَا يَبْتَهِ ذِي بَيْنَ عَلِيٍّ وَالْفَضْلِ فَتَنَامَ
فِي الْمِحْرَابِ مَتَامَةً وَتَأَخَّرَ أَبُو بَكْرٍ وَالصَّحَابُ
عِدَّةٌ وَهُمْ الْأَكْثَرُ الْأَشْهُرُ أَنْتَ الْمَرْكُزُ الْآخِرُ الْمَسْرُوعَةُ فِي
حَيَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ جَمَاعَةً وَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ صَلَّى بِالنَّاسِ بَعْدَ
ذَلِكَ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ مَاتَ - (درہ نجفیہ شرح بیج البلاغہ ص ۲۲)

ترجمہ :- جب آپ کا مرض بڑھ گیا تو آپ نے ابو بکر کو حکم دیا کہ لوگوں کو نماز پڑھاؤ۔
ابو بکر نے کتنی نمازیں پڑھائیں۔ اس میں اختلاف ہے شیعہ گمان کرتے
ہیں کہ فقط ایک ہی نماز پڑھائی۔ اور وہ بھی وہ نماز تھی کہ جس کی ادائیگی
کے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی اور فضل بن عباس کے کندھوں
کا سہارا لیے ہوئے تشریف لائے تھے۔ تو آپ محراب میں کھڑے ہو
گئے۔ اور ابو بکر صدیق پیچھے ہٹ گئے۔

میرے نزدیک صحیح یہ ہے۔ اور یہی مشہور اور اکثریت کا قول بھی ہے۔ کہ یہ نماز
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کی آخری نماز تھی۔ جو کہ آپ نے لوگوں کے ساتھ ادا
فرمائی۔ بلکہ اس نماز کے بعد ابو بکر صدیق نے دو دن متواتر نمازیں پڑھائیں۔ پھر

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا۔

الحاصل:

حاصل کلام یہ ہے۔ کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کے دوران عازم سفر ہو گئے تھے۔ اور پھر ام ایمن کی طرف سے ایچی نے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شدید بیمار ہونے کی اطلاع پہنچی۔ تو یہ لشکر واپس مدینہ آگیا اس لشکر میں شرکت کرنے کے لیے دوڑ کر جانے والوں میں شیخین بھی تھے۔ اس کے بعد دوسرے حکم کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ نماز مقرر کیا۔ ”صاحب درہ نجفیہ“ کی عبارت سے یہ واضح ہوا۔ کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازوں کی امامت کے لیے مقرر فرمایا جس کی وجہ سے آپ آخر وقت امامت کے فرائض سہ انجام دیتے رہے۔

دونوں صورتوں میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی تعمیل کی۔ جب لشکر اسامہ میں جانے کا فرمایا۔ تو دوڑ کر چلے گئے۔ اور جب خلیفہ نماز مقرر فرمایا۔ تو اس کی تعمیل کی۔ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اپنی مرضی سے پیچھے نہیں رہے۔ لہذا یہ تسلیم کرنا پڑے گا۔ کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جو کچھ کیا۔ وہ حکم مصطفوی سے کیا تھا۔ اور آپ کے ارشاد پر عمل پیرا ہونے میں سہرہ بھی مخالفت نہ کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پہلے حکم کو دوسرے حکم کے ذریعہ منسوخ کر کے انہیں ساری امامت کا امام مقرر فرما دیا۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

تائید امرِ مسموم :- خلیفہ مقرر ہونے پر صدیق اکبر نے مذکورہ لشکر سختی سے روانہ کیا۔

روضۃ الصفاء :-

چوں امرِ خلافت بر صدیق اکبر قرار گرفت۔ فرمود تا در مدینہ نہاگردند کہ بیچ کس از لشکریانِ اسامہ تَخلف نہاید۔ و ہر کرا رسول اللہ نامزد فرمود کہ با اسامہ بردہ باید کہ در آن امر تاخیر و تسویف جائز ندارد۔ بعضے اصحاب رائے و کیاست معروض صدیق گردانیدند کہ معظم لشکر اسلام ایں جماعت اند کہ می فرمائی کہ ہمراہ اسامہ بغیر ابرو نہ آکنوں چوں مسموع مے شود۔ کہ قبائل عرب و فرق یہود کہ در حوائی مدینہ اند در مقام ارتداد و مخالفت اند۔ مبادا کہ از رفتن اسامہ خللے مملک و ملت راہ یابد۔ اگر روزے چند ایں مہم در تاخیر و تعویق ماند بصواب نزدیک تر باشد صدیق در جواب گفت کہ اگر سباع ضارہ در غیبت اسامہ مہر اپارہ پارہ سازند من اور انخواہم فرستاد۔.....
القصہ صدیق فرمان داد تا اسامہ بمقصد شتابد۔ اسامہ بموجب فرمودہ براحلہ نشست و روئے توجہ بدیار شام آورد۔..... نقل است کہ بعد از انتقال حضرت مقدس نبوی از باب شقاق و عناد در تصور آں بود کہ اہل اسلام را قوت و شوکتے غماندہ کہ لشکر کشندہ آسان بدفع ایشان می توانی پرداخت چوں بمسامع آں جماعت رسید کہ اسامہ بالشکرے چنان قوی از مدینہ بیرون رفت رعب و خوف بر خاطر ہمہ استیلاء یافت و از مسلمانان حساب بہا بر گرفتند۔ بصحت پیوستہ کہ از لشکر اسامہ ہیچ کس تَخلف نہمود۔ مگر فاروق و ایں صورت بواسطہ آں بود کہ در حین وداع صدیق با او گفت کہ در سوانح مہمات بحضور عمر احتیاج است۔ اگر رائے تو اقتضا فرماید اور انخصت

دفعہ تابا ز گردو۔ اسامہ ملتس ابو بکر میندول داشتہ عمر بمدرینہ مراجعت نمود۔

(۱) تاریخ روضۃ الصفاء جلد دوم ص ۳۳۳

طبع قدیم مطبوعہ نو لکھنؤ۔

ذکر خلافت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ

(۲) نسخ التواریخ جلد اول تاریخ قتلہ

ص ۸۷ لکھنؤ شہن اشامہ بن زید بجانب

شام مطبوعہ تہران طبع جدید۔

ترجمہ: جب ابو بکر صدیق خلیفہ مقرر ہو گئے۔ تو انہوں نے حکم دید کہ مدینہ میں ڈھنڈورا

کر دیا جائے۔ کہ اسامہ کے فوجیوں میں سے کوئی بھی پیچھے نہ رہے۔ اور جسے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نامزد فرادیا۔ کہ وہ اسامہ کے ساتھ جائے گا۔ تو وہ

ضرور جائے۔ اور اسے جانے میں قطعاً ایست و عمل نہیں کرنی چاہیئے۔ بعض

صاحب الرائے اور سمجھ دار حضرات نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے درخواست

کی۔ کہ اسلام کا عظیم شکر تو یہی ہے۔ جو آپ حضرت اسامہ کے ساتھ بھیج رہے

ہیں۔ اب سننے میں آ رہا ہے۔ کہ عرب قبائل اور یہودیوں کے ٹوٹے جو

مدینہ کے گرد و نواح میں آباد ہیں۔ مرتد ہو گئے ہیں۔ اور مسلمانوں کی مخالفت

پر اتر آئے ہیں۔ ایسا نہ ہو۔ کہ حضرت اسامہ کی روانگی کے بعد ان کی وجہ

سے ملک و ملت کسی غرابی سے دوچار ہو جائے۔ لہذا اگر چند دنوں کے

لیے آپ اس مہم کو موخر کر دیں۔ تو بہت بہتر ہو گا۔ صدیق اکبر نے جواب

دیا۔ اگر انتہائی نقصان پہنچانے والے دزدے۔ اسامہ کی عدم موجودگی

میں میرے ٹکڑے ٹکڑے کر دیں۔ تو بھی میں اسے ضرور بھیجوں گا۔

قصہ کوتاہ یہ کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضرت اسامہ کو اپنے

مقصد کی طرف بڑھتے کافر یا یہ حضرت اسامہ بموجب حکم سوار ہو کر متوجہ
 بشام ہو گئے۔ نقل، کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد کچھ بد بختوں
 اور دشمنوں نے یہ خیال کر لیا کہ اب مسلمانوں کی قوت و شوکت ختم ہو چکی
 ہے۔ اور وہ کسی مقابل کو آسانی سے پیچھے نہیں ہٹا سکیں گے۔ جب اس
 قسم کے لوگوں کو یہ اطلاع ہوئی کہ حضرت اسامہ ایک لشکر عظیم لے کر
 مدینہ سے باہر نکل پڑے ہیں۔ تو ان مفسدوں کے دل رعب و خوف
 سے لرزاں ہو گئے۔ اور مسلمانوں سے ڈرنے لگے۔ یہ بات درجہ صحت
 کو پہنچی ہے۔ کہ حضرت اسامہ کے لشکر سے بجز فاروق اعظم کوئی سمجھے نہ
 رہا۔ ان سبھیچے ردِ جلد نے کایہ سبب تھا۔ کہ صدیق اکبر نے حضرت
 اسامہ سے کہا کہ مہمات کے رونما ہونے کی صورت میں مجھے حضرت
 عمر کی ضرورت پڑے گی۔ اگر تمہاری رائے یہ فیصلہ کرے۔ کہ اسے
 یہاں ہی رہنا چاہیے۔ تو پھر انہیں واپسی کی اجازت دے دیں۔ حضرت
 اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر کی التماس کو منظور کرتے ہوئے
 غمزدہ خطاب کو اجازت دیدی اور واپس مدینہ آگئے اتنی بلکہ یہاں تک کتب شیعہ
 سے ہم دکھا سکتے ہیں کہ باوجود اس بات کے کہ ابوبکر صدیق خلیفہ وقت
 اور مختار تھے آپ نے صرف عمر کے لیے بھی نہیں بلکہ اپنے لیے بھی
 اسامہ سے اجازت طلب کی تو اسامہ ان دونوں کو اجازت دے
 دی۔ ملاحظہ ہو۔

اعلام الوری :-

فَسَالِ اسَامَةَ لَا بَنِي بَكْرٍ مَا تَقُولُ فِي نَفْسِكَ اَنْتَ

قَالَ قَدْ تَرَى مَا صَنَعَ النَّاسُ فَأَنَا أَحِبُّ أَنْ تَأْذَنَ لِي وَلِ
لِعَمْرٍ-

(علامہ الوری مصنفہ فضل ابن حسن طبرسی
ص ۱۶۵ ذکروقات رسول مطبوعہ بیروت
طبع جدید)

ترجمہ :- اسامہ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تمہارا اپنے متعلق کیا خیال ہے
تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ لوگوں نے مجھ پر خلافت کا بوجھ ڈال
دیا ہے لہذا وقت کی نزاکت کے پیش نظر اگر آپ مجھے اور عمر کو اجازت
دے دیں تو اچھا ہو گا لہذا اسامہ نے اجازت دے دی۔

جادو وہ جو سر چڑھ کر بولے

حضرت شاہ عبد العزیز صاحب محدث دہلوی نے ”جیش اسامہ“ کی جو صورت
اپنی تصنیف ”در تحفہ اثنا عشریہ“ میں تحریر فرمائی۔ اور اس واقعہ کی جو حقیقت انہوں نے ذکر کی۔
اس کی بعینہ تائید و تصدیق شیعہ حضرات کی اپنی کتب نے بھی کر دی۔ جس کا آپ ابھی
مطالعہ فرما چکے ہیں۔ تو جو شخص شاہ صاحب مرحوم کی تحریر کے مطابق اور شیعہ کتب کی
تصدیق کے ساتھ اس واقعہ کو جاننے اور سمجھنے کی کوشش کرے گا۔ وہ لازماً اس نتیجہ
پر پہنچ جائے گا۔ کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس لشکر
سے تخلف نہیں کیا تھا۔ بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی ہر صورت میں تعمیل کی لہذا
یہ طعن بھی بے اصل اور غلط ثابت ہوا۔ کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور عمر بن خطاب
رضی اللہ عنہ نے ”وجیش اسامہ“ میں شرکت نہ فرما کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد

کو نہ مانا۔ اور اس طرح حکم عدولی کی وجہ سے وہ خلافت کے مستحق نہ رہے۔

صاحب حیات القلوب ”ملا باقر مجلسی“ کی اختراع

جیسا کہ آپ ”حیات القلوب“ کی عبارت پڑھ چکے ہیں۔ اس میں ”ملا باقر مجلسی“ نے ایک عجیب و غریب ذہنی اختراع سے کام لیا۔ وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ بن زید کے لشکر میں مدینہ کے منافقین اور سازشیوں کو اس لیے بھرتی کیا۔ تاکہ ان کی عدم موجودگی میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی ودخلافت امارت، کا معاملہ بخوبی سرانجام پائے۔ اور اس میں کسی قسم کی روکا روٹ باقی نہ رہے۔ اس من گھڑت وجہ کو ”مجلسی“ نے ڈھٹائی کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت قرار دیا عجیب بات ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کی بات کا علم اسے کس طرح ہوا۔ حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ جن کے خطرے کے پیش نظر یہ ڈرامہ گھڑا گیا۔ ان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر اپنے پاس بلالیا۔ اور ”خليفة“ نماز، کا منصب بھی عطا فرمایا۔ اگر واقعی بقول ”مجلسی“، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نیت یہی تھی۔ تو پھر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو دور دراز کسی سفر پر بھیج دیتے۔ اور انہیں منصب امارت صلوٰۃ کا حکم نہ دیتے ؟

”وجیش اسامہ“ میں شرکت نہ کرنے والوں پر لعنت

کی تحقیق

صاحب کتاب ”الملل والنحل“، نے وجیش اسامہ میں شرکت نہ کرنے والوں کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک قول نقل کیا ”لَعَنَ اللَّهُ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا، جو شکر سے پیچھے رہا۔ اس پر اللہ کی لعنت۔ حدیث پاک کا اتنا حصہ

بالکل بے اصل ہے۔ کیونکہ اہل سنت کی کتاب میں اس کا تذکرہ نہیں۔ بلکہ حاجی مرزا ابو الفضل، جو شیعہ لوگوں کے نزدیک متحققین میں شمار ہوتا ہے۔ نے اپنی کتاب ”شفاء الصدور فی شرح زیارۃ العاشور“ میں اس جملہ کے بارے میں لکھا ہے۔

شفاء الصدور:-

محمد بن عبد الکرم شہرستانی و کتاب مل و نخل نقل کردہ کہ پیغمبر فرمود جھنوا جیش اسامۃ لعن اللہ من تخلف عنها۔ و صدر این حدیث اگرچہ متواتر است و بے ذیل آل کہ مشتعل بر لعن است از طرق عامر بن بندہ در غیر مل و نخل ندیدہ ام۔

(شفاء الصدور فی شرح زیارۃ العاشور)

(مطبوعہ بیروت ۱۳۱۰ھ ص ۳۶۷)

ترجمہ:- محمد بن عبد الکرم شہرستانی نے کتاب مل و نخل میں نقل کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اسامہ بن زید کے لشکر کو تیار کرو جو اس سے پیچھے رہا۔ اس پر اللہ کی لعنت“ اس حدیث کا ابتدائی حصہ اگرچہ متواتر ہے۔ لیکن اس کا آخری حصہ جو لعنت پر مشتمل ہے۔ میں نے اہل سنت کے طریقوں میں ماسوائے مل و نخل کے کسی دوسری کتاب میں نہیں دیکھا۔

صاحب ”الملل والنحل“، خود اسما علی تھا۔

شیخ الاسلام تاج الدین سبکی۔ (متوفی ۷۷۰ھ) نے شہرستانی کے حال میں لکھا ہے۔

طبقات شافعیۃ الکبریٰ:-

فِي تَارِيخِ شَيْخِنَا الذَّهَبِيِّ ابْنِ السَّمْعَانِيِّ ذَكَرَ أَنَّ
كَانَ مُتَّهَمًا بِالْمِيلِ إِلَى أَهْلِ الْقَلَاءِ يَعْنِي السَّمَاعِيَّةَ
وَالدَّعْوَةَ إِلَيْهِمْ وَالنُّصْرَةَ لِطَامَاتِهِمْ وَأَنَّهٗ قَالَ
فِي التَّجِيرِ أَنَّ مُتَّهَمًا بِالْإِلْحَادِ وَالْمِيلِ إِلَيْهِمْ غَالٍ
فِي الشَّيْخِ -

(طبقات شافعیۃ الکبریٰ جزرابع ص ۷۹)

ترجمہ: ہمارے شیخ ذہبی (متوفی ۷۴۸ھ) کی تاریخ میں ہے کہ ابن سمعانی نے ذکر کیا کہ شہرستانی فرقہ اسماعیلیہ کی طرف میلان رکھنے اور ان کے مذہب کی طرف دعوت دینے اور ان کے بے اصل اقوال کی تائید کرنے کے ساتھ متہم تھا۔ اور ”ابن سمعانی“ نے اپنی کتاب ”تجیر“ میں کہا کہ شہرستانی الحاد اور ملحذوں کی طرف میلان رکھنے میں متہم تھا۔ اور کٹر غالی شیعہ تھا۔

تو جو شخص خود شیعہ کی ایک قسم کا ”اسماعیلی“ ہو۔ اور اس کے ساتھ الحاد و بے دینی کی بھی اس پر تہمت ہو۔ تو ایسے شخص کی عقائد کے مسائل کے بارے میں بات کون قبول کرے گا۔ پھر خصوصاً تنقید صحابہ اور طعن صحابہ کے بارے میں ایسے ملعون اور متہم آدمی کی بات تسلیم نہیں کی جاسکتی۔ کیونکہ ان کا عقیدہ ہی یہی ہے۔ جسے انہوں نے توڑ موڑ کر ہر طرح ثابت کرنا ہے۔

فاعتبرو یا اولی الابصار



طعن دوم

حضرت علی رضی اللہ عنہ شیعین کو خائن اور دھوکہ باز سمجھتے تھے

(معاذ اللہ)

اہل سنت و جماعت کو یہ عقیدہ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ دوستی اور مودت تھی یہ حضرات درجہ بے درجہ کی زندہ تصویر تھے۔ بالکل غلط اور بے اصل عقیدہ ہے۔ کیونکہ اہل سنت کی مستند کتاب حدیث ”مسلم شریف“ میں موجود ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ ان دونوں کو خائن، اٹھ اور غادر سمجھتے تھے۔ روایت ملاحظہ ہو۔

روایت مسلم شریف :-

وَقُلْنَا تَوَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ إِنَّا وَجَدْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجِئْنَا تَطَلُّبَ مِيرَانَةٍ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ وَ نَطَلُّبُ هَذِهِ امِيرَاتٍ امْرَأَةٍ مِنْ رِبِيهَا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نُوِيْرُهُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً فَرَأَيْنَاهُ كَادِبًا إِنَّمَا غَادِرًا خَائِنًا وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَصَادِقٌ بَارٌّ

رَأْسِدَ تَابِعٍ لِلْحَقِّ ثُمَّ تَوَقَّى أَبُو بَكْرٍ فَكُنْتُ أَنَا وَبَنِي رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَنِي أَبِي بَكْرٍ فَدَايْتُمَا فِي
كَادِبًا اِثْمًا غَادِرًا خَائِفًا.

صحیح مسلم شریف جلد دوم ص ۹۱ مطبوعہ

اصح المطابع رشیدیہ دہلی، باب حکم النبیؐ۔

ترجمہ۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انتقال فرمایا۔ تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے
کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا "دلی" ہوں۔ تو تم دونوں (عباس
علی) میرے پاس آئے۔ اور اسے عباس! تم اپنے بھتیجے کی میراث ان سے
طلب کرنے لگے۔ اور یہ (علی) اپنی بیوی کا حصہ میراث پدری سے طلب
کرنے لگے۔ تو ابو بکر صدیق نے کہا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ کہ ہماری
وراثت نہیں ہوتی۔ بلکہ ہمارا ترکہ، صدقہ ہوتا ہے۔ تو اس فیصلہ کے بعد تم
دونوں نے ابو بکر صدیق کو کاذب، اٹم، غادر اور غائن سمجھا۔ خدا خوب جانتا
ہے۔ کہ وہ صادق، نیک، امین اور حق کے تابع ہیں۔

ان کے بعد جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ وفات فرما گئے۔ تو میں "دلی رسول"
صلی اللہ علیہ وسلم بنا۔ اور ابو بکر کا "دلی"، بھی بنا۔ تم دونوں نے اسی فیصلہ کے برقرار رکھنے
کی وجہ سے مجھے بھی کاذب، اٹم، غادر اور غائن سمجھا۔

اس حدیث کے الفاظ "فدایتیمَا فی کاذبًا، اِثْمًا، غَادِرًا، خَائِفًا"
سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور
عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو خائن، دھوکہ باز اور جھوٹا سمجھتے تھے۔ لہذا ان کے ساتھ حضرت
علی رضی اللہ عنہ کی محبت و عقیدت کے تمام واقعات محض افسانہ نظر آتے ہیں۔ اور ان
کے اتحاد کی باتیں ایک شراب سے کم نہیں۔

جواب اقل :-

تشیعہ حضرات نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور شیخین کے درمیان جو بداعتمادی ثابت کرنے کے لیے مسلم شریف کی روایت پیش کی ہے۔ وہ صرف اتنی ہے جس سے ان کا مقصد پورا ہونا نظر آتا ہے۔ ورنہ اگر پوری روایت ذکر کرتے۔ تو ان کے اس دعویٰ کی کہ ان حضرات میں اتحاد نہیں تھا۔ اور باہم شہر و شکر نہ تھے۔ بلکہ ایک دوسرے سے شبہ کی تھے قلعی کھل جاتا۔ لیجئے مسلم شریف کی مکمل روایت ملاحظہ فرمائیے۔ اور پھر اس کے مفہوم کو سامنے رکھ کر فیصلہ فرمائیے کہ تشیعہ حضرات نے جو کچھ سمجھا۔ وہ کہاں تک درست ہے؟

مسلم شریف :

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ السَّعْدِيِّ
 قَالَ نَا جَدِّي رِيَّةٌ عَنْ مَالِكٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّ مَالِكَ
 بْنَ أَوْسٍ حَدَّثَهُ قَالَ أَرْسَلَ إِلَيَّ عُمَرُ بْنُ
 الْخَطَّابِ فَوَضَعْتُهُ حِينَ تَعَالَى النَّهَارُ فَتَنَ
 فَوَجَدْتُهُ فِي بَيْتِهِ جَالِسًا عَلَى سُرِيرِهِ
 مُقْضِيًا إِلَى دُمَالِهِ مُتَّكِئًا عَلَى وَسَادَةٍ
 مِنْ أَدَمٍ فَتَنَالْتُ يَا مَالِكُ إِنَّهُ قَدْ دَخَلَ أَهْلُ
 أَنْبِيَاءٍ مِنْ قَوْمِكَ فَحَدَّثَا مَرَّتٌ فِيهِمْ بَرَّحُصَ
 فَخَذُّهُ فَأَوْسَمُهُ بِيَدِهِمْ قَالَ فَقُلْتُ لَوْ
 أَمَرْتُ بِهَذَا غَيْرِي قَالَ فَخُذْ يَا مَالِكُ فَتَنَالُ
 فَجَاءَهُ يَرْفَأُ فَقَالَ هَلْ لَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ

فِي عُثْمَانَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَرْفٍ وَالزُّبَيْرِ وَسَعْدِ
 فَقَالَ عُمَرُ نَعَمْ فَأَذِنَ لَهُمْ فَدَخَلُوا ثُمَّ جَاءَ
 فَتَنَالَ هَدْلُكَ فِي عَبَّاسٍ وَعَلِيٍّ قَالَ نَعَمْ فَأَذِنَ
 لَهُمَا فَتَنَالَ عَبَّاسُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِقْضِ بَيْنِي
 وَبَيْنَ هَذَا الْكَاذِبِ الْأَشِيمِ الْغَادِرِ الْخَائِنِ قَالَ
 فَقَالَ السُّؤْمُ أَجَلُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَاقْضِ
 بَيْنَهُمَا وَأَرْحَهُمَا فَتَنَالَ مَالِكُ بْنُ أَوْسٍ يُخَيِّلُ
 إِلَى أَتَمَّهُمْ فَقَدْ كَانُوا قَدْ مَوَّهُمْ لِيَذِكَ فَقَالَ عُمَرُ
 اتَّيِدَا ائْتَشِدْكُمْ يَا لِلَّهِ الَّذِي يَأْذِيهِ تَقْتُومُ
 السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ اتَّعَلَّمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُؤْرِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةٌ
 قَالُوا نَعَمْ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْعَبَّاسِ وَعَلِيٍّ فَتَنَالَ
 ائْتَشِدْكُمْ يَا لِلَّهِ الَّذِي يَأْذِيهِ تَقْتُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ
 اتَّعَلَّمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 لَا تُؤْرِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةٌ قَالَا نَعَمْ فَتَنَالَ
 عُمَرُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَانَ خَصَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَاصَّةٍ لَمْ يُخَصِّرْ بِهَا أَحَدًا غَيْرَهُ
 قَالَ مَا أَقَامَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فِإِلَهِ وَ
 لِلرَّسُولِ مَا أَدْرَى أَهْلُ قُرَى الْأَيَّةِ الَّتِي قَبَّلَهَا أَمْ لَا قَالَ
 فَتَسَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَكُمْ مَوَالٍ
 بَنِي النَّضِيرِ فَتَوَّاهُ مَا اسْتَأْثَرَ عَلَيْكُمْ وَلَا أَخَذَهَا

دُونَكُمْ حَتَّى بَقِيَ هَذَا الْمَالُ فَكَانَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْخُذُ مِنْهُ نَفَقَتَهُ
 سَنَةً ثُمَّ يَجْعَلُ مَا بَقِيَ أُسْوَةَ الْمَالِ ثُمَّ
 قَالَ أَلَسْتُ دُكُمُ بِاللَّهِ الَّذِي يَأْذِيهِ تَقُومُ السَّمَاءُ
 وَالْأَرْضُ أَتَعْلَمُونَ ذَلِكَ قَالُوا نَعَمْ ثُمَّ
 نَسِيَ عَبَّاسًا وَعَلِيًّا بِمِثْلِ مَا نَسِيَ بِهِ
 الْقَوْمُ أَتَعْلَمَانِ ذَلِكَ قَالَا نَعَمْ قَالَ فَلَمَّا
 تُوُفِّيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَحِثُّ مَا تَطْلُبُ مِيرَاثَكَ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ
 وَيَطْلُبُ هَذَا مِيرَاثًا مَرَاتِهِ مِنْ أَيْبِهَا فَقَالَ
 أَبُو بَكْرٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَا تَوَرِثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً فَزَيَّيْمَاهُ كَاذِبًا
 إِشْمًا عَادِرًا خَائِنًا وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَصَادِقٌ
 بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ ثُمَّ تُوُفِّيَ أَبُو بَكْرٍ
 وَأَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَأَنَا وَلِيُّ أَبِي بَكْرٍ فَزَيَّيْمَانِي كَاذِبًا إِشْمًا عَادِرًا
 خَائِنًا وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَصَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ
 تَابِعٌ لِلْحَقِّ فَوَلَّيْتُهَا ثُمَّ جِئْتَنِي أَنْتَ
 وَهَذَا وَأَنْتَ سَا جَمِيعٌ وَآمُرُكُمْ بِوَاحِدٍ
 فَقُلْتُمْ إِنْ دَفَعَهَا إِلَيْنَا فَقُلْتُ إِنَّ شَيْئَكُمْ

دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمْ عَلَى أَنْ عَلَيْكُمْ عَهْدُ اللَّهِ أَنْ
تَعْمَدَ فِيهَا بِأَلَدِي كَانَ يَعْمَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّخَذْتُهَا بِذَلِكَ فَقَالَ
أَكْذِبُكَ فَقَالَ لَا نَعَمْ قَالَ شِمَّ حُشْتُمَا نِي لَا قُضِيَ
بَيْنَكُمْ وَلَا وَاللَّهِ لَا أَقْضِي بَيْنَكُمْ
يَغْيِرُ ذَلِكَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ فَإِنْ عَجَزْتُمَا
عَنْهَا فَارْذَاهَا إِلَيَّ.

(مسلم شریف جلد دوم صفحہ ۱۹ مطبوعہ ص ۱۹۱)
کتب خانہ رشیدہ دہلی) باب حکم النبی

ترجمہ:-

مالک بن اوس کہتے ہیں کہ مجھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بلوایا۔ میں دن چڑھے
ان کے پاس گیا۔ اس وقت آپ غم کے پتوں سے بنی چٹائی (تخت) پر ٹکیے سے
ٹیک لگائے بیٹھے تھے۔ مجھے فرمایا۔ اے مالک! تیرے ہم قوم بہت سے
افراد درڑے ہوئے میرے پاس آئے۔ میں نے ان کے لیے عطیہ قلیل کا حکم
دیا ہے۔ تم ان میں تقسیم کر دینا۔ میں نے عرض کی۔ اگر یہ حکم مجھے چھوڑ کر کسی اور کو
دیتے تو بہت بہتر ہوتا۔ فرمایا۔ لکھا! اس کو لے لو۔ اتنے میں دربان آیا اور
کہا۔ حضرت عثمان عبدالرحمن بن عوف، زبیر اور سعد اندر آنا چاہتے ہیں۔ اجازت
ہے؟ فرمایا۔ ہاں آجائیں۔ وہ آگئے۔ پھر دربان آگئے۔ اور حضرت عباس و
علی رضی اللہ عنہما کے لیے اندر آنے کی اجازت طلب کی۔ اجازت ملنے پر
یہ بھی اندر تشریف لے آئے۔ حضرت عباس نے کہا۔ یا امیر المؤمنین! میرے
اور اس جھوٹے، گنہگار، خیانت کرنے والے اور بے دنا کے درمیان

فیصلہ فرمادیجئے۔ حاضرین نے کہا۔ ہاں امیر المؤمنین فیصلہ فرما کر ان کو راحت عطا فرمائیں۔ مالک بن اوس کہتے ہیں۔ کہ مجھے خیال گزرا کہ اس تائید کرنے والی قوم نے ہی ان دونوں (علی و عباس) کو یہاں بھیجا ہو گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ ٹھہرو تمہیں اللہ کی قسم دلاتا ہوں۔ جس اللہ کے حکم سے زمین و آسمان قائم ہیں۔ تم بتلاؤ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ ہم میراث نہیں چھوڑتے۔ بلکہ ہمارا ترکہ صدقہ ہوتا ہے، انہوں نے کہا ہاں۔ فرمایا تھا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کی طرف متوجہ ہوئے۔ اور فرمایا۔ تمہیں اس اللہ کی قسم دیتا ہوں جس کے حکم سے زمین و آسمان قائم ہیں۔ کیا تم دونوں جانتے ہو۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ہماری میراث نہیں ہوتی۔ بلکہ ہمارا سب کچھ چھوڑا ہوا صدقہ ہوتا ہے۔، دونوں نے ہاں میں جواب دیا۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ایسی خصوصیت سے نوازا ہے جو کسی دوسرے کو عطا نہیں ہوئی۔ پھر یہ آیت پڑھی۔

”مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ“ الخ، راوی کہتے

ہیں۔ میں نہیں جانتا۔ کہ اس آیت سے پہلی آیت بھی حضرت عمر نے تلاوت فرمائی۔ یا نہیں۔ آیت پڑھنے کے بعد فرمایا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”بنی نضیر“ کا مال تم میں تقسیم فرمایا۔ اللہ کی قسم! آپ نے تم سے بڑھ کر اپنی ذات کو اس معاملہ میں مقدم نہ رکھا۔ اور نہ ہی تمہیں محروم کر کے آپ لیا۔ یہاں تک کہ یہ مال باقی رہ گیا۔ اس میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا ایک سال کا خرچہ لے لیا کرتے تھے۔ بقیہ اس کے مصارف میں خرچ فرماتے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پھر ان لوگوں سے کہا۔ تمہیں اس ذات کی قسم!

جس کے حکم سے زمین و آسمان قائم ہیں۔ کیا تمہیں جو کچھ میں نے کہا معلوم ہے
سب نے ہاں میں جواب دیا۔ پھر یہی قسم جو سب کو دی تھی حضرت عباس
علی رضی اللہ عنہما کو دی کہ کیا تم سب کچھ جانتے ہو؟ دونوں نے کہا ہاں۔

حضرت عمر پھر بولے۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد ابو بکر
صدیق نے کہا۔ کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ولی ہوں۔ تم دونوں ان کے
پاس گئے۔ تم (عباس) اپنے بھتیجے کی میراث کا مطالبہ کر رہے تھے اور یہ (علیؑ)
اپنی بیوی (فاطمہ) کے حصہ کا تقاضہ کر رہے تھے۔ تو ابو بکر صدیق

نے تمہیں جواب دیا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”ہماری میراث
نہیں ہوتی۔ بلکہ ہمارا سب کچھ چھوڑا ہوا صدقہ ہوتا ہے“ تو تم دونوں نے
ان کو (اس فیصلہ کی بنا پر) خائن، غادر اور گناہگار سمجھا۔ حالانکہ اللہ جانتا
ہے۔ وہ صادق، نیک، راہ ہدایت پر اور تابع حق تھے۔ پھر ابو بکر صدیق
رضی اللہ عنہ کی فوتیگی کے بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر کا ولی
مقرر ہوا۔ تم دونوں نے مجھے بھی کاذب، خائن، غادر اور اٹھ کہا۔ حالانکہ
اللہ جانتا ہے۔ میں بھی صادق، بار، راشد اور تابع حق ہوں۔ میں اس مال کا
متصرف ہو گیا۔ پھر تم اور یہ دونوں میرے پاس آئے۔ تمہارا معاملہ بھی ایک
ہی جیسا ہے۔ تم نے کہا۔ وہ مال ہمیں دے دو۔ میں نے کہا۔ اس وعدہ
پر تمہیں دینے کو تیار ہوں۔ کہ تم اسے انہی مصارف پر خرچ کرو گے۔ جن
پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرچ فرمایا کرتے تھے۔ تم دونوں نے اس شرط
پر اس مال کو لے لیا۔ پوچھا۔ ایسا ہی ہوا؟ دونوں نے کہا۔ ہاں۔ فرمایا اب
تم پھر دونوں میرے پاس آئے ہو۔ تاکہ میں تمہارے درمیان فیصلہ کروں
خدا کی قسم! اس فیصلہ کے بغیر کوئی دوسرا فیصلہ تا قیامت میں نہیں کروں گا۔
اگر تم اسے انہی مصارف پر خرچ کر

خلاصہ کلام:-

مکمل حدیث نظر ڈالنے سے یہ بات سامنے آتی ہے۔ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو یہ الفاظ فرمائے ہیں۔ کہ تم ہمیں کاذب، خائن اور غادر سمجھتے ہو۔ یہ الفاظ دراصل حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی تائید و حمایت میں ارشاد فرمائے تھے۔ کیونکہ واقعہ یہ تھا۔ کہ نبی نصیر کے مال فی“ کو جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی اور عباس رضی اللہ عنہما کی تولیت میں دیا تھا اس دو مال فی“ کو حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا خیال تھا۔ کہ تم تقسیم کر لیں تفصیل اس کی یہ تھی۔ کہ اس آمدنی کی تقسیم میں کمی بیشی پر حضرت عباس معترض تھے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کی تقسیم کے خلاف تھے۔ کیونکہ آپ جانتے تھے کہ یہ مال ”مال وقت“ ہے۔ اس کی تقسیم ناجائز ہے یہ تو محض ہماری تولیت میں اس لیے دی گئی ہے۔ کہ ہم اس کی آمدنی سے اپنی ضروریات پوری کریں۔ اس اختلاف کی بنا پر حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کاذب، خائن اور غادر کہا۔

لیکن حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے دونوں (عباس، علی) حضرات کو خطاب کر کے جو فرمایا۔ تو اس سے مراد صرف حضرت عباس کو سمجھانا تھا۔ کہ تم نے عباس! حضرت علی کو اس کی تقسیم نہ کرنے کی بنا پر ان الفاظ سے یاد کیا۔ تو شاید اسی وجہ سے میں اور ابو بکر صدیق بھی انہی الفاظ کے مستحق ہوئے۔ کیونکہ ہم نے بھی اس مال کو تقسیم نہیں کیا۔ اور نہ کرنے دیا۔ حالانکہ خدا جانتا ہے۔ کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور میں اس معاملہ میں صادق راشد اور حق کی اتباع کرنے والے ہیں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جو تمہاری مخالفت کی۔ اس میں وہ حق بجانب ہیں۔ لہذا ہمارا اس معاملہ میں ان کے ساتھ اتفاق ہے۔ جس کو تم جانتے ہو۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ تھا۔ کہ اے عباس! تمہیں اس بارے میں حضرت علی

کے ساتھ جھگڑنا نہیں چاہیئے۔ تو اس سے صاف صاف ظاہر ہے۔ کہ نہ تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ حضرات شیخین کو کاذب، خائن اور غادر سمجھتے تھے۔ اور نہ ہی حضرات شیخین واقع میں ایسے تھے۔ اگر حضرت عباس واقعہ ہی انہیں ایسا سمجھتے۔ تو پھر اپنا فیصلہ ان کی بجائے کسی اور سے کرواتے۔

اگر کوئی کو باطن پھر بھی اہل سنت پر یہ الزام دھرے۔ کہ حضرت علی و عباس رضی اللہ عنہما کی زبان سے نکلے ہوئے الفاظ سے یہ ثابت ہے۔ کہ حضرات شیخین ان کے نزدیک واقعی ایسے ہی تھے۔ اور آپ نے ان کی حقیقت بیان فرمائی۔ تو ہم اس کو رباطن سے گزائیں کرتے ہیں۔ کہ جب یہی الفاظ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کو رم اللہ وجہہ کے بارے میں کہے۔ تو تم پر لازم ہے۔ کہ (معاذ اللہ) حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حقیقت میں ایسا ہی سمجھو۔ تو اگر تمہارے نزدیک ان الفاظ سے خطاب کرنے کے باوجود حضرت علی رضی اللہ عنہ ایسے نہیں تھے۔ تو پھر حضرات شیخین بھی اسی زمرے میں نہیں آتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہوا۔ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ الفاظ حضرت عباس کو بطور تہدید کہے تھے۔ اپنے حقیقی مفہوم کے اعتبار سے ایسا نہیں فرمایا تھا۔

قاعدہ لغت عرب، خطاب دو یا زیادہ افراد سے لیکن

مراد ان میں صرف ایک

لغت عرب میں بعض دفعہ ایسا بھی ہوتا ہے۔ کہ کبھی دو یا اس سے زیادہ شخصیات کو ایک کام میں شریک کرتے ہیں۔ حالانکہ ان میں سے مد نظر اور مقصود صرف ایک ہی ہوتا ہے۔ اس لیے اس مقام پر یہ اعتراض اگر کسی کے ذہن میں آتا ہو۔ ”فرآئیمہا، فرآئیمانی“ دونوں تشبیہ کے معنی ہیں۔ جن سے صاف یہ معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس سے مراد حضرت علی اور

عباس رضی اللہ عنہما دونوں ہیں۔ اور تم اس سے مراد صرف حضرت عباس لیتے ہو۔ یہ لغت عرب کے خلاف ہے۔ تو یہ سوال بے موقعہ ہے۔ کیونکہ اوپر گزرے قاعدے کے مطابق قرآن پاک میں ارشاد ہے۔ یٰمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ اَلْحَمْدُ لِمَنْ رَسَلَ مِنْكُمْ اَسْمَے گروہ جنات اور انسان! کیا تمہارے پاس تم میں سے رسول نہیں آئے۔ حالانکہ رسول آنا، صرف انسانوں سے مراد ہے۔ اسی طرح دوسرے مقام پر ارشاد فرمایا ہے۔ یُخْرَجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُوُّ وَالْمَرْجَانُ، ان دونوں (پانیوں) سے لؤلؤ اور مرجان نکلتے ہیں۔ حالانکہ مرجان و مروارید دریائے شور سے نکلتے ہیں۔ دریائے شیریں سے نہیں۔ اسی طرح تمہاری مستند کتاب ”ابن حدید“ میں ہے۔ فَاسْتَبْتَّ عَلٰی وَاَلِیَّ الْعَبَّاسِ عِندَ عَمْرٍا، علی وعباس رضی اللہ عنہما نے حضرت عمر کے پاس سخت کلامی کی۔ حالانکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ تھے۔ کہ جنہوں نے سخت الفاظ استعمال فرمائے تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ اس میں شریک نہ تھے۔ لیکن صیغہ دونوں کے لیے استعمال کیا گیا۔ اسی طرح یہاں بھی مراد صرف حضرت عباس رضی اللہ عنہ ہیں۔ اگرچہ صیغہ تثنیہ کا مستعمل ہوا۔

جواب دوم:-

اور پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ”فسرا یتما فی غادراً آثماً، کے الفاظ جو حضرت علی اور عباس رضی اللہ عنہما کو فرمائے۔ یہ جلالی انداز میں تھے۔ جس سے حقیقی معنی مقصود مراد نہیں تھے۔ کیونکہ اگر حقیقی معنی مراد ہوتے۔ تو جب فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے قسیمہ فرمایا۔ کہیں اور ابوبکر صدیق اس معاملہ میں حتی بجانب اور صادق و راشد ہیں۔ تو ان الفاظ کے سننے کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ خاموشی اختیار نہ فرماتے۔ بلکہ فرماتے۔ تم حق پر نہیں۔ بلکہ حق تو یوں یوں ہے۔ اور تم اپنی پاکدامنی غلط طور پر ثابت کر رہے ہو۔ لیکن واقعات اور حالات اس کے بالکل عکس کی نشاندہی کرتے ہیں۔ وہ اس طرح کہ جب

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پہلی مرتبہ فرمایا کہ تم ہمیں عادر، ائمہ اور خائف سمجھتے ہو۔ اور پھر اپنی بالائینی کی قسم اٹھائی۔ اور حقیقت حال بیان کی۔ تو دونوں مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا کلام سن کر حضرت علی رضی اللہ عنہ خاموش رہے۔ کسی کی تردید نہ کی۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سمجھتے تھے۔ کہ پہلے الفاظ صرف ناراضگی کے اظہار کے لیے تھے۔ اور دوسرے حقیقت حال پر مبنی تھے۔ کیونکہ اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ واقعی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خائف اور عادر سمجھتے تو ان کے پاس فیصلہ لے جانے کی کیا ضرورت تھی؟ اور انہیں قاضی کیوں بناتے۔

جواب سوم :-

ائمہ اہل بیت رضی اللہ عنہم، شیخین رضی اللہ عنہما کو امام عادل کہتے تھے

مندرجہ بالا اعتراض کے بارے میں شیعہ حضرات اگر اپنی کتب کا مطالعہ ہی کر لیتے تو اتنی بے باکی اور جسارت سے یہ اعتراض نہ کرتے۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق کو خائف اور عادر سمجھتے تھے۔ کیونکہ ان کی کتب اس کی تصدیق کرتی ہیں۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ دونوں حضرات عادل اور امام وقت تھے۔ اور یتیم، یتیم تھے۔

احقاق حق :-

هَمَّا اِمَامَانِ عَادِلَانِ قَايِسُطَانِ كَانَ عَلَى الْحَقِّ وَ مَاتَا عَلَيْهِ
فَعَلِيَّهِمَا رَحْمَةُ اللّٰهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(۱۔ احقاق حق ص ۱۷) (۲۔ انوار نعمانیہ جلد اول ص ۹۹ طبع جدید آئینہ طبع قادیان)

ترجمہ :- امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ابوبکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما دونوں عادل اور انصاف کرنے والے امام تھے۔ دونوں حتیٰ پر زندہ رہے۔ اور حتیٰ پر ہی دونوں کا خاتمہ ہوا۔ ان دونوں پر تاقیامت اللہ کی رحمت نازل ہو۔

ہج البلاغہ :-

حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے خطبات میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی شان یوں بیان کیا کرتے تھے۔

”يَلَهُ بِلَادُ هَذَيْنِ فَلَقَدْ قَوَّاهُ الْأَوْدَادُ وَدَاوَى الْعَمَدَ وَأَقَامَ
السُّنَّةَ وَخَلَفَ الْفِتْنَةَ ذَهَبَ نَقْيُ الثَّوْبِ“

(ہج البلاغہ خطبہ ۲۲۱ ص ۲۵ مطبوعہ

بیروت سائز چھوٹا) طبع جدید

(ایک جلد میں)

ترجمہ :- اللہ تعالیٰ عمر فاروق کے شہروں کو برکت دے۔ کیونکہ انہوں نے طبرہمی کو سیدھا کیا۔ مرض کا علاج کیا اور فتنوں کو پیچھے چھوڑا۔ اور صاف ستھرے لباس کے ساتھ (پاک دامن ہو کر) دنیا سے تشریف لے گئے۔

اس کے علاوہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زبان اقدس سے شان شیخین کو ”ابن شیم“ نے یوں نقل کیا۔

ابن میثم :-

وَلِعُمْرِي إِنَّ مَكَانَهُمَا فِي الْأَسْلَامِ لَعَظِيمٌ وَإِنَّ
الْمُصَابَ بِهِمَا لَجَزْحٌ فِي الْأَسْلَامِ شَدِيدٌ يَرْحَمُهُمَا
اللَّهُ وَجَزَاهُمَا بِأَحْسَنِ مَا عَمِلَا .

(۱) ابن میثم شرح بیج البلاغہ جلد چہارم -

ص ۴۲ کتاب ۹ مطبوعہ تہران -

طبع جدید (پانچ جلدوں میں)

(۲) - وقعة الصفین ص ۶۳

(طبع بیروت) قدیم -

ترجمہ :- مجھے اپنی عمر کی قسم کہ ان دونوں حضرات کا اسلام میں عظیم مرتبہ تھا۔ بیشک
ان کی موت سے اسلام کو شدید زخم لگا۔ اللہ تعالیٰ ان دونوں پر رحم فرمائے
اور ان کے اچھے اعمال کی ان کو بہترین جزا عطا فرمائے۔

ان تمام دلائل نے ثبوت کر دیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نہ تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ
کو قاتل اور غادر سمجھتے تھے۔ اور نہ ہی ان کے وہم و خیال میں کبھی یہ بات گزری۔ اور نہ ہی خود
حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے آپ کو قاتل اور غادر وغیرہ سمجھتے تھے۔ بلکہ انہیں اس معاملہ میں
یہ کہنے کا حق تھا کہ وہ اس میں صادق، راشد اور تابع ملحق ہیں۔ اور اسی لیے آپ نے اپنے
بارے میں یہی الفاظ قسمیہ بیان فرمائے۔ ان تمام باتوں سے نتیجہ یہ نکلا کہ یہ حضرات ایک
دوسرے کو حقیقتاً ان الفاظ کا مصداق نہ سمجھتے تھے۔ بلکہ محض تہدید کے طور پر یا اعلیٰ انداز
میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ الفاظ کہے۔ اس لیے معلوم ہوا کہ ان الفاظ سے حقیقی مفہوم
یہ ناسر اسر باطل ہے۔ اور اس باطل مفہوم کا مصداق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بنانا جائے باطل باطل،

جواب چہارم :-

اعتراض کرنے والوں میں اگر واقعی ہمت ہے۔ اور وہ سمجھتے ہیں کہ ہمارے اعتراض میں وزن ہے۔ تو میں انہیں دعویٰ سے کہتا ہوں کہ کوئی ایک معتبر حدیث ایسی دکھاؤ۔ جس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے صاف صاف فرمایا ہو۔

”يَا عُمَرُ أَنْتَ أَثَمٌ وَغَادِرٌ وَخَائِنٌ وَكَاذِبٌ“، یعنی اے عمر! تو گنہگار، دھوکہ باز اور خائن و غیرہ ہے۔ لیکن آج تک تو کوئی حدیث نہیں پیش کر سکے۔ شاید اب کہیں بیٹھ کر وضع کر لیں۔ کیونکہ ایسا کرنا ان سے بعید نہیں۔

لہذا معلوم ہوا۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زبان اقدس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں امام عادل، پاکداسن اور راستباز کے الفاظ نقل کیے گئے ہیں۔ مگر اس کے خلاف خائن، غادر اور کاذب کے الفاظ نقل کیے گئے۔

فاعتدروا یا اولی الابصار



طعن سوم

یہ شیخین اگر واقعہ لائق خلافت ہوتے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

انہیں عمر بن العاص کی ماتحتی میں جہاد پر نہ بھیجتے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ حضرت عمر بن العاص کے ماتحت اور درجی مرتبہ اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کے ماتحت ایک لشکر بھیجا۔ تو ان دونوں کی سپہ سالاری میں جانے والے لشکر میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ ایک عام لشکر کی حیثیت سے ان کے ماتحت گئے۔ دونوں واقعے در تاریخ روضۃ الصفا، میں تفصیل کے ساتھ موجود ہیں۔ دونوں واقعات سے ثابت ہوتا ہے کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما دونوں خلافت و امامت کے اہل ہوتے۔ تو انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک معمولی صحابی کی ماتحتی میں نہ بھیجتے۔ لہذا معلوم ہوا کہ شیخین خلافت اور امامت کے قابل نہیں تھے۔ بلکہ خلافت و امامت کا منصب انہوں نے زبردستی لے لیا۔ اہلیت کی بنیاد پر یہ اسکے مستحق نہ تھے۔ اس طعن کے چار جوابات ہم کتب شیعہ سے ہی پیش کیئے دیتے ہیں۔ اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں۔

جواب اول :-

شیعہ حضرات نے سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ پر یہ اعتراض کیا ہے کہ انہیں حضرت عمرو بن العاص اور اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کے ماتحت کیا گیا تھا۔ لہذا ماتحت شخص خلافت و امامت کے منصب کا اہل نہیں ہو سکتا۔ چلو ہم چند لمحوں کے لیے تمہارا یہ قاعدہ تسلیم کئے لیتے ہیں۔ تو اسی قاعدہ کے مطابق شیعیان نہ ہی عمرو بن العاص اور اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما تو خلافت و امامت کے مستحق ہوئے۔ کیونکہ سب ان کی ماتحتی میں تھے۔ اور یہ کسی کے ماتحت نہ تھے۔ حالانکہ شیعہ حضرات، حضرات عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ پر بھی (معاذ اللہ) لعن طعن کرتے ہیں۔

شیعہ حضرات کو حضرات شیعیان رضی اللہ عنہما کو اپنے لعن طعن کا نشانہ بنانے کے لیے کوئی اور بہانہ نہ ملا۔ تو اپنے مقصد کی برکری کے لیے سربراہ اور ماتحت کا فرق سامنے رکھ اپنے بیاہ دل کی بھڑاس نکالی۔ حقیقت اور اصل پر عمل کرنا ان کے مقدر میں نہیں۔

جواب دوم :-

عمرو بن العاص اور اسامہ بن زید کو سپہ سالار بنانے

میں جزوی مصلحت تھی

حقیقت میں بات یہ ہے کہ حضرت عمرو بن العاص اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کی امارت و سیادت ایک مخصوص مصلحت کی بنا پر معرض وجود میں آئی۔

وہ یہ کرومیوں نے دو جنگ موتہ، میں حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کے والد دوزید، کو قتل کر دیا تھا۔ تو رومیوں کے ساتھ مقابلہ میں بھیجے جانے والے لشکر کی سپہ سالاری حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کے سپرد فرمائی۔ تاکہ ان میں دو طرح سے تقویت آجائے۔ ایک توجذبہ کامل تھا۔ کہ غیر مسلموں سے جہاد کرنے کے فضائل ان کے پیش نظر تھے۔ اور دوسرا بتقاضائے شہریت اپنے والد کے قاتلوں سے لڑنا تھا۔ تو دونوں طرح ممکن تیاری اور انتقام کے اسباب مہیا ہو گئے۔ جس کی بنا پر شجاعت ایمانی اور قوت جسمانی سے سرشار ہو کر انہوں نے رومیوں سے جنگ لڑی۔

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کو جن کفار کے مقابلہ کے لیے بھیجا جا رہا تھا وہ اتہائی مکار اور حیلہ گر لوگ تھے۔ ایسے لوگوں کے ساتھ لڑنے کے لیے سپہ سالاری اُسے ہی سونپنی چاہیے۔ جو ان کے مکرو فریب سے واقف اور ان کی حیلہ گری اور شعیہ بازی سے واقف ہو۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کو کچھ ایسا ذہن اور طبیعت عطا فرمائی تھی۔ کہ وہ اس خداداد ذہانت سے ان مکاروں کی ہر چال سمجھ جاتے تھے۔ تو آپ نے انہیں سپہ سالاری کی ذمہ داریاں سونپیں۔ یہ جزوی مصلحت تھی۔ جس کی بنا پر ان دونوں کی سپہ سالاری کارگر ہوئی۔ اور اس کے لیے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی کو منتخب فرمایا۔

اس جزوی اور وقتی مصلحت سے نہ تو عمرو بن العاص اور اسامہ بن زید رضی اللہ عنہم کی شخصیتیں مطلقاً تفصیلت ثابت ہوتی ہے۔ اور نہ ہی اس سے شخصین کے خلیفہ یا امام بننے کی اہلیت میں کچھ فرق آتا ہے۔ لہذا اسے جہانہ بنا کر بخین کو مورد لعن طعن ٹھہرانا بالکل لغو ہے۔

صاحب ”روضۃ الصفاء“ نے اسی واقعہ کو نقل کرتے ہوئے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ

کا ایک اور سوال بھی نقل کیا، وہ یہ کہ جب حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ فتح یاب ہونے کے بعد واپس لوٹے۔ تو ان کے دل میں خیال آیا کہ اس امارت اور سپہ سالاری کی بدولت شام میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک یقینہ تمام صحابہ سے افضل اور محبوب ترین ہو گیا ہوں۔ اپنے اس خیال کے مطابق انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا۔

روضۃ الصفاء

یا رسول اللہ! محبوب ترین خلائق نزد تو کیست؟ فرمود کہ عائشہ عمر و گفت سوال من از رجال است فرمود کہ پدر او باز پرسید کہ بعد از مردی کیست فرمود کہ عمر۔

(تاریخ روضۃ الصفاء جلد دوم ص ۳۱)

ذکر احوال خاتمہ الانبیاء

صلی اللہ علیہ وسلم مطبوعہ

ایران طبع قدیم۔

ترجمہ:

اے اللہ کے رسول! آپ تمام لوگوں میں زیادہ دوست اپنے نزدیک کسے سمجھتے ہیں؟ فرمایا عائشہ کو۔ عمرو بن العاص نے پھر پوچھا۔ حضور! میرا سوال مردوں کے متعلق تھا کہ مردوں میں سے آپ کے نزدیک محبوب ترین کون ہے؟ فرمایا عائشہ کا باب (ابو بکر صدیق) پھر پوچھا۔ ان کے بعد کون ہے؟ فرمایا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہم۔

جواب سوم :-

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ماتحتی بھی بعض مواقع میں

ثابت ہے

اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما سپہ سالار نہ تھے بلکہ عمرو بن العاص اور اسامہ بن زید امیر و سپہ سالار تھے تو اس ماتحتی کی وجہ سے شیخین، خلافت اور امامت کے اہل نہ رہے۔ تو بعینہی معاملہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا بھی ثابت ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب سترہ میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو امیر الحجاج بنا کر بھیجا تو ان کے زیر امارت حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی جج کیا۔ (مجمع البیان جلد ۳ جز ۵ ص ۳) تو اس بنا پر حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی خلافت و امامت کے اہل نہ رہے (معاذ اللہ) کیونکہ اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ خلافت و امامت کے اہل ہوتے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کو امیر الحجاج بنا کر بھیجتے۔ حالانکہ ایسا نہیں کیا گیا۔ تو جو جواب اس موقع پر تمہارا وہی جواب ہمارا۔

حاصل کلام :-

یہاں تک گفتگو کا حاصل یہ نکلا کہ یہ طعن بھی دوسرے مطاعن کی طرح جہالت ہٹ دھرمی اور تعصب پر مبنی ہے۔ اور اسی جہالت نے یہ رنگ دکھلایا کہ ابو بکر صدیق، عمر فاروق اور حضرت علی رضی اللہ عنہم میں سے کوئی بھی

امامت و خلافت کا اہل نہ رہا۔ کیونکہ یہ سب حضرات کسی نہ کسی موقع پر ماتحت رہے ہیں۔ ان کو خلافت و امامت کا نااہل قرار دینا دراصل بنائے فاسد علی الفاسد کا نتیجہ ہے لہذا اسے شیعہ باتیں ہوش سے کام لینا چاہیے۔ اور عقل دشمنی سے باز آ جانا چاہیے۔ تم خود سوچو کہ اس طعن سے تمہیں کیا حاصل ہوا۔ کیا اس سے شیخین پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی افضلیت ثابت ہوئی۔ یا اس سے شیخین کی شان میں کمی آگئی۔ ہاں دونوں باتوں میں سے تمہارے پتلے کچھ بھی پڑا ہاں گستاخی اور بے ادبی ضرور سمیٹ لی۔

جواب چہارم :-

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی خلافت پر حضرت
علی رضی اللہ عنہ کی خوشنودی

روضۃ الصفا :-

طائفہ از علماء اجبار رحمہم اللہ و از اسلم مولای عمر چنین روایت کنند کہ عثمان بن عفان در زمان اشتداد مرض ابوبکر باشارت او این کلمہ قلم آورد کہ خلیفہ بعد از ابوبکر و دوران حین ابوبکر از ہوش رفتہ و عثمان لمحہ توقف کردہ نوشت کہ عمر خواہد بود و چون ابوبکر ہوش آمد صحیفہ را طلب داشتہ نام عمر در این ثبت دید پر سید کہ این نام را کہ نوشت، عثمان جواب داد کہ من در قلم آوردم ابوبکر فرمود رحمہ اللہ و جزاک اللہ خیر، اگر نام خود را نیز می نوشتی محل مضائقہ نہ بود

امیر المومنین علی فرمود کہ بالغیر عمر رضی نہی شومیم کہ خلیفہ باشد ابو بکر و بارہ مرتضیٰ علی
دعائی بغیر بزبان آورد۔

(روضۃ الصفا، جلد دوم ذکر خلافت

ابو بکر صدیق ص ۲۲۲)

ترجمہ علمائے اجماع کی ایک جماعت اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علامہ مسلم،
سے یہ روایت ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مرض کی شدت میں
حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ان کے ایمان پر صرف اتنا حکم لکھا تھا۔
”خلیفہ بعد از ابو بکر، اور اس کے ساتھ ہی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
بے ہوش ہو گئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کچھ دیر کے لیے بٹھیرے۔
پھر لکھا کہ ابو بکر صدیق کے بعد خلیفہ ”عمر“ ہوگا۔ پھر جب صدیق اکبر ہوش
میں آئے۔ تو وصیت نامہ طلب فرمایا تاکہ وصیت پوری کر دی جائے اس
میں نظر دوڑائی۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نام لکھا دیکھ کر پوچھا کہ یہ نام
کس نے لکھا حضرت عثمان نے کہا میں نے لکھا ہے تو ابو بکر صدیق نے فرمایا اللہ تجھ پر
رحم کرے اور تجھے جزائے خیر عطا فرمائے۔ اگر عمر کی بجائے اپنا نام لکھ لیتا تو بھی کوئی حرج
نہ تھا۔ امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم عمر کے علاوہ کسی کے خلیفہ
ہونے پر راضی نہ ہوں گے۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کہ ہم اللہ وجہ
کو اپنی زبان اقدس سے دعائے خیر سے یاد فرمایا۔

اصل واقعہ کچھ اس طرح ہے :-

سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا جب وقت وصال قریب آیا۔ تو تمام صحابہ کرام
سے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میری زندگی کا کوئی اعتبار نہیں۔ میں چاہتا

ہوں۔ کہ اپنے بعد خلافت کا مسئلہ حل کرتا جاؤں۔ لہذا میں تم میں سے کسی ایک کا نام لکھ لفظے میں بند کر دیتا ہوں۔ میرے انتقال کے بعد تم اسے کھولنا۔ اور جس کا نام لکھا ہوا ہو۔ اسے خلیفہ بنا لینا۔ تمام صحابہ کرام نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی اس تجویز کی حمایت کی۔ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اسی معاملہ میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو علیحدگی میں بلوایا۔ اور تحریر لکھوانا شروع کی۔ ابھی تیرے بعد خلیفہ کے الفاظ ہی لکھے گئے تھے۔ کہ آپ بے ہوش ہو گئے۔ کچھ توقف فرما کر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اس جملہ کو یوں مکمل کر دیا۔ ”میرے بعد خلیفہ عمر ہو گا۔“

ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ جب ہوش میں آئے۔ تو آپ نے لفظہ منگوایا۔ دیکھا کہ اس میں حضرت عمر کا نام بطور خلیفہ لکھا ہوا ہے۔ دریافت کرنے پر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے کہا۔ کہ میں نے تحریر کیا ہے۔ اس پر حضرت ابوبکر صدیق خوش ہوئے۔ اور حضرت عثمان کے بارے میں دعائے خیر فرمائی۔

پھر اس لفظہ کو جب عام صحابہ کرام کے سامنے کھولنے کا معاملہ آیا۔ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ اگر اس لفظہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوا کسی اور کا نام ہوا۔ تو میں قطعاً راضی نہ ہوں گا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ان کلمات سے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ بہت خوش ہوئے۔ اور ان کے حق میں دعائے خیر فرمائی۔

لہذا معلوم ہوا۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت عمر فاروق کو لائق خلافت سمجھتے تھے۔ اب تم چاہو سمجھو یا نہ سمجھو۔

اس واقعہ کو پڑھنے کے بعد جو شخص حضرت علی رضی اللہ عنہ سے محبت کا دعوے دار ہے۔ اسے یہ بات تسلیم کرنے میں ذرا بھی تاثر نہ ہوگا۔ اور وہ یہ بات کہنے پر مجبور ہوگا۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک

امدنی اکبر رضی اللہ عنہ کی رحلت کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر کوئی
 دوسرا منصب امامت و خلافت کا مستحق نہ تھا۔
 اسی لیے آپ نے مستحق کو حق ملنے پر خوشی اور رضامندی کا اظہار فرمایا۔ اور
 امدنی اکبر رضی اللہ عنہ سے دعائیں لیں۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)



باب چہارم - عثمان غنی پر کیئے گئے مطاعن

طعن اول

مروان بن الحکم کو رسول خدا نے مدینہ سے نکالا مگر عثمان

نے اپنی خلافت میں واپس بلا لیا

سینوں کی کتبوں میں موجود ہے۔ کہ مروان اور اس کے والد حکم ابن ابی العاص دونوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی خطا کارویوں کی وجہ سے مدینہ سے جلا وطن کر دیا تھا۔ لیکن جب ان کے چچا زاد بھائی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے۔ تو انہوں نے ان باپ بیٹے دونوں کو واپس ہی نہیں بلایا۔ بلکہ مروان کو اپنا کاتب اور مشیر خاص بھی مقرر کر لیا۔ جس سے یہ بات بالکل واضح ہوتی ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم و عمل کی مخالفت کی ہے۔ اور جس کو آپ نے جلا وطن کیا۔ اُسے اُمت مسلمہ کے لیے مشیر کا درجہ دے دیا۔ حالانکہ یہ دونوں باپ بیٹا سخت قسم کے خطا کار انسان تھے۔ تو جو آدمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی کھلم کھلا مخالفت کرے۔ وہ خلیفہ رسول، کیسے ہو سکتا ہے۔

جواب اول :-

مروان کے متعلق یہ کہنا کہ وہ بہت بڑا خطا کار آدمی تھا۔ جس کی خطا کاری کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے جلا وطنی کی سزا دی۔ یہ طعن دراصل جہالت اور لاعلمی کی پیداوار ہے۔ ہماری نہ یہی معترض اگر اپنی ہی کتب میں اس "مروان" کے بارے

می پوری تحقیق کر لیتا۔ کہ یہ کیسا انسان تھا؟ تو اعتراض نہ کرتا۔ لیجئے ہم تمہیں کتاب و حوالہ بتائے دیتے ہیں۔ پڑھ لیں۔

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے وقت

مروان کی عمر ۸، ۹ سال کی تھی

منتخب التواریخ:-

ہفتم مروان بن حکم بن ابی العاص بود و ایں پسر عم عثمان ابن عفان ابن ابی ماص بود و زیرو و بیرو کاتب عثمان بود و مادر مروان امیہ بنت علقمہ بن صفوان بن امیہ است و مروان در سال دوم ہجری متولد شد۔

(منتخب التواریخ صفحہ ۲۵) مصنف محمد ہاشم
بن محمد علی خراسانی باب سوم در ذکر بعضی
از منافقین کہ عداوت داشتند با حضرت
امیر (۶) مطبوعہ تہران ۱۳۴۷ھ

ترجمہ:-

ساتواں مروان بن حکم بن ابی العاص، تھا۔ جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے چچا ابن ابی العاص کا بیٹا تھا۔ اور آپ کا وزیر، منشی اور کاتب تھا۔ اور مروان کی ماں ردا امیہ بنت علقمہ بن صفوان، تھی۔ سن دو ہجری میں مروان پیدا ہوا۔

صاحب منتخب التواریخ نے اس بات کی وضاحت کر دی ہے کہ

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال شریف کے وقت مروان کی عمر زیادہ سے زیادہ ۹۰ سال تھی۔ اگرچہ معتبر روایات کے مطابق اس وقت مروان کی عمر اٹھ سال کی تھی جیسا کہ طبقات کبریٰ میں ابن سعدؒ نے لکھا ہے۔

ابن طبقات :-

قَالُوا قِصْرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَرَّانُ بْنُ الْحُكَمِ
ابْنُ ثَمَالٍ يَمِينُ فَلَمْ يَزَلْ مَعَ أَبِيهِ بِالْمَدِينَةِ حَتَّى مَاتَ أَبُوهُ
الْحَكَمُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ فِي خِلَافَةِ عِثْمَانَ
ابْنِ عَفَّانَ۔

طبقات ابن سعد جلد پنجم ص ۳۶

مطبوعہ بیروت ذکر مروان :-

ترجمہ :-

تاریخ دان کہتے ہیں کہ مروان کی عمر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے وقت اٹھ برس تھی۔ پر اپنے باپ کے ساتھ مدینہ میں رہا۔ حتیٰ کہ اس کے والد کا انتقال ہو گیا۔ اور اس کے والد کا انتقال خلافت عثمانی میں ہوا تھا

خلاصہ کلام :-

شیعہ اور سنی کتب کی روایات سے ثابت ہوا کہ مروانؒ کی عمر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال شریف کے وقت مشکل آٹھ نو برس تھی۔ اور یہ شیعہ سنی کسی کے نزدیک بلوغت کی عمر نہیں۔ تو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال شریف کے وقت ایک بچہ عمر کے اس حصہ میں ہو۔ جو مروج القلم ہوتا ہے اس سے قبل جب کہ

اس کی عمر اور بھی کم ہو جاتی ہے۔ اس پر احکاماتِ شریعہ کا نفاذ کیونکر درست ہو سکتا ہے۔
 لہذا جلاوطنی کے لیے اسے خطا کار اور برائیوں کا مترکب قرار دینا بے بنیاد الزام ہے۔
 کیونکہ خطا اور برائی کے ارتکاب کے لیے بالغ ہونا ضروری ہے اور یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کی طرف اس کی نسبت کہ آپ نے بوجہ خطا کاریوں کے ”مروان“ کو مدینہ سے جلا وطن کیا
 تھا کس قدر بہتانِ عظیم ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بچوں پر رحم کرنے کا حکم دیا ہے
 نہ کہ ان پر غضب کرنے اور ملک بدر کرنے کا۔

جواب دوم:-

جب یہ الزام بے بنیاد ثابت ہوا کہ ”مروان“، کو جلاوطن کیا گیا۔ اور حضرت
 عثمان نے اس کو واپس بلا کر اپنا کاتب اور مشیر خاص مقرر کیا۔ تو ان کے والد ”حکم بن ابی
 العاص“، کے بارے میں اعتراض باقی رہا کہ انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جلاوطن
 کیا تھا۔ تو حضور کے حکم کی مخالفت کرتے ہوئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے
 انہیں مدینہ واپس کیوں بلا یا؟

حکم بن ابی العاص کی جلاوطنی:-

در حکم بن ابی العاص، کی جلاوطنی کا واقعہ اہل سنت کی معتبر کتب میں پہلے تو سرے
 سے ہی موجود نہیں۔ اور جن کتب میں مذکور بھی ہے۔ اس میں کچھ راوی ایسے ہیں۔ جو ناقابل
 اعتبار اور مجروح ہیں۔ مثلاً ”ہشام کلبی“، اور ”واقفی“، اور کئی کتب میں اس واقعہ کو
 بلا سند ذکر کیا گیا ہے۔ تو جن روایات میں اس کی سند موجود نہیں ان کے ذریعہ اس کا
 درست یا غلط ہونا معلوم نہیں ہو سکتا۔ اور جن میں اس کی اسناد مذکور ہیں
 ان پر فن رجال کے ناقدین کی زبردست تنقید موجود ہے۔

”حافظ ذہبی“ نے ان روایات پر تنقید کرتے ہوئے ان کی عدم صحت کا حکم لگایا۔ اپنی مشہور کتاب ”الملتقی“ میں تحریر کرتے ہیں۔

الملتقی :-

وَقِصَّةُ نَفْيِ الْحَكَمِ لَيْسَتْ فِي الصَّحَاحِ وَلَا
بِهَا اسْنَادٌ يُعْرَفُ بِهِ امْرُؤُهَا.

(الملتقی فصل ثالث ص ۹۵ - بحث

نفی الحكم۔)

ترجمہ۔ اور وہ حکم بن ابی العاص، کی جلاوطنی کا قصہ صحاح میں موجود نہیں ہے۔

اور نہ اس کی کوئی اسناد ہیں۔ جن کے ذریعہ اس قصہ کے بارے میں حقیقت حال معلوم ہو سکے۔

وہ حکم بن ابی العاص، کی جلاوطنی کے قصہ کی عدم صحت کی تائید ”طبقات ابن سعد“ کی ایک روایت سے ہوتی ہے۔

طبقات ابن سعد :-

الْحَكَمُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ ابْنُ أُمَيَّةَ بْنِ عَبَّادِ الشَّامِيِّ وَ
أُمُّهُ رُقَيْةُ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ مُحَمَّدٍ وَمِ اسْمُ
يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ وَلَمْ يَزَلْ بِهَا حَتَّى كَانَتْ خِلَافَةَ عُثْمَانَ
ابْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَكَانَ لَهُ فَدَخَلَ الْمَدِينَةَ
فَمَاتَ بِهَا فِي خِلَافَةِ عُثْمَانَ بْنِ عَمَّانَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ أَبُو مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ

وَعَمَّ عُثْمَانُ بْنُ عَمَّتَانِ -

(طبقات ابن سعد جلد پنجم ص ۴۴۷ مطبوعہ

بیروت طبع جدید - ذکر الحکم

بن ابی العاص)

ترجمہ: حکم بن ابی العاص بن امیہ بن عبد شمس اور اس کی والدہ رقیہ بنت الحارث بن عبدیہ بن عمر بن مخزوم تھی۔ فتح مکہ کے دن مسلمان ہوا۔ اور خلافت عثمانی تک وہیں رہا۔ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت کے دوران مدینہ میں آنے کی اجازت دے دی۔ تو یہ مدینہ آ گیا۔ اور انہی کی خلافت میں اس کا انتقال ہوا۔ اور یہ ”مروان“ کا والد ابو عثمان بن عثمان کا چچا ہے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ ”حکم بن ابی العاص“ کی جلاوطنی کا قصہ غلط ہے۔ کیونکہ فتح مکہ کے دن یہ شخص مسلمان ہوا۔ اور اسلام لانے کے بعد وہیں ٹھہرا رہا۔ حتیٰ کہ خلافت عثمانی تک مکہ میں رہا۔ تو جب یہ مدینہ میں آیا ہی نہیں۔ اور نہ ہی وہاں سکونت اختیار کی۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ سے اس کو جلاوطن کیسے کیا۔ جو مدینہ میں رہتا ہی نہیں؟ یہ جلاوطنی کیسی ہوئی؟ اور پھر آپ حضرت یہ بھی بڑھ چکے ہیں۔ کہ ”حکم بن ابی العاص“ کا بیٹا ”مروان“ مدینہ میں اپنے باپ کے انتقال تک مقیم رہا۔ اور اس کے باپ ”الحکم بن ابی العاص“ کا انتقال خلافت عثمانی میں ہوا جس کا مطلب یہ ہوا۔ کہ ”حکم بن ابی العاص“، یوم فتح مکہ مسلمان ہوا۔ اور وہیں مقیم رہا۔ مکہ میں ہی اس کے مال ”مروان“ نامی بچہ پیدا ہوا۔ یہ باپ بیٹا دونوں حضرت عثمان کی خلافت کے دور تک مکہ میں رہے۔ اور جب خلافت عثمانی کا دور آیا۔ تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے انہیں مدینہ میں جلا لیا۔ اور پھر یہ مدینہ میں ہی رہے۔ حتیٰ کہ ان کا انتقال بھی وہیں

ہوا۔ توجب فتح مکہ سے لے کر خلافت عثمانیہ تک ایک شخص مکہ میں رہ رہا ہے۔ وہ مدینہ میں آیا ہی نہیں۔ تو اس کی مدینہ سے جلاوطنی کیونکر ممکن؟ لہذا معلوم ہوا کہ جس طرح بیٹے ”مروان“ کی جلاوطنی بے اصل و بے بنیاد ہے۔ اسی طرح اس کے باپ ”الحکم بن ابی العاص“ کی جلاوطنی بھی سراسر بے اصل اور من گھڑت ہے۔ جس کی کوئی اصل نہیں

جواب سوم :-

اگر بطریق تنزیل یہ تسلیم کر لیا جائے کہ ”الحکم بن ابی العاص“ کو جلاوطن کیا گیا تھا۔ تو بہن روایات میں ہے کہ یہ جلاوطنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے ہوئی۔ انہی روایات میں یہ بھی موجود ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے معاف کر کے واپس بلا لیا۔ اور آپ نے اس حکم کو واپس لے لیا نہ کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا دور خلافت آیا۔ تو آپ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو رد معاذ اللہ منسوخ کر دیا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے محاصرہ کے وقت محاصرہ کرنے والوں کو جو خطاب فرمایا تھا۔ اور ان کے اعتراضات کے جوابات دیئے تھے۔ ان واقعات کو، ”تاریخ طبری“ میں ابن جریر طبری نے یوں نقل کیا ہے۔

نمایح طبری :-

بَلَّغَهُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا أَحَدٌكَ التَّسْيِيرُ إِلَّا أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيَّرَ الْحَكَمَ بْنَ أَبِي
الْعَاصِ فَقَالَ إِنَّ الْحَكَمَ كَانَ مَكِيًّا فَسَيَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا إِلَى الطَّائِفِ ثُمَّ رَدَّ
إِلَى بَلَدِهِ فَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيَّرَهُ

يَذُيْبُهُمْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدَّكَ بِعَقْوِهِ -
(تاریخ الطبری جلد سوم جز پنجم ص ۳۵ تحت

۳۵ مطبوعہ بیروت)

ترجمہ :- حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو پتہ چلا کہ منافقین کا ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم بن ابی العاص کو جلا وطن کر دیا تھا۔ (اور عثمان غنی نے اُس حکم کو واپس لے کر جلا وطنی ختم کر دی) تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس اعتراض کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ در حکم بن ابی العاص، ہمیکہ کارہنے والا تھا اُسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے طائف میں جلا وطن کر کے بھیج دیا۔ پھر اس کو اپنے شہر واپس بلا لیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی کسی غلطی کی وجہ سے اُسے جلا وطن کیا اور آپ نے ہی معاف فرما کر اُس کی جلا وطنی ختم کر دی، اور اُسے اپنے شہر واپس بلا لیا۔ (تو پھر مجھ پر اعتراض کیسا؟)

تاریخ طبری :-

وَقَالُوا إِنَّا رَدَدْتُ الْحَكَمَ وَقَدْ سَبَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الطَّائِفِ ثُمَّ رَدَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَّهَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ -
وَسَلَّمَ رَدَّكَ أَكْذَلِكَ قَالُوا اللَّهُمَّ نَعَمْ -

(تاریخ ابن جریر طبری ص ۱۰۲-۱۰۳)

جلد سوم جز پنجم مطبوعہ بیروت تحت ۳۵

ترجمہ:- لوگ کہتے ہیں کہ میں نے کس طرح حکم بن ابی العاص کو واپس بلالیا۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے مکہ سے طائف کی طرف جلا وطن کر دیا تھا۔ تو اس جلا وطنی کی یہ حقیقت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفس نفیس جلا وطن بھی کیا اور آپ نے ہی بذات خود جلا وطنی معاف بھی فرمائی۔ کیا اسی طرح نہیں ہوا؟ سب نے کہا۔ ہاں ایسے ہی ہوا۔

البدایہ والنہایہ:-

وَعَتَبُوا عَلَيْهِ فِي إِيَوايِهِ الْحَكَمَ بْنَ أَبِي الْعَاصِ وَقَدْ
تَفَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الطَّائِفِ
فَذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ قَدْ تَفَاءَ إِلَى
الطَّائِفِ ثُمَّ رَدَّ كَأَنَّهُ تَفَاءَ إِلَيْهَا. قَالَ فَقَدْ تَفَاءَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَدَّ كَ-

(البدایہ والنہایہ جلد ہفتم ص ۱۷ مطبوعہ

بیروت، الریاض - تحت ذکر سنہ

خمس وثلاثین فقیہا مقتل

عثمان -)

ترجمہ:- جب لوگوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر سخت الفاظ میں یہ اعتراض کیا کہ انہوں نے حکم بن ابی العاص کو واپس بلالیا۔ حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے طائف کی طرف جلا وطن کیا تھا۔ پس ذکر کیا گیا کہ ہاں واقعی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کی طرف جلا وطن کیا تھا۔ پھر واپس بلالیا۔ پھر جلا وطن کیا۔ پھر واپس بلالیا۔ تو عثمان غنی رضی اللہ عنہ

نے فرمایا۔ ہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی جلاوطن کیا تھا۔ اور آپ ہی واپس بلا لیا تھا۔

مذکورہ تین روایات سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوئے

۱۔ ”حکم بن ابی العاص“ کو نہ تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جلاوطن کیا۔ اور نہ ہی واپس بلا لیا۔ بلکہ اس کی جلاوطنی اور واپسی دونوں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم سے ہوئی تھیں۔

۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جب لوگوں (معتزین) سے پوچھا کہ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم بن ابی العاص کو جلاوطن نہ کیا تھا۔ اور اس کی واپسی کا حکم بھی کیا آپ نے ہی نہ دیا تھا؟ تو انہوں نے لاجواب ہو کر مجبوراً تسلیم کر لیا۔ اس کے بعد ان معتزین میں سے کوئی بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو ”حکم بن ابی العاص“ کے بارے میں مطعون نہ کر سکا۔

۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم بن ابی العاص کو جس جرم کی پاداش میں طائف کی طرف جلاوطن کیا تھا۔ آپ نے بعد میں وہ جرم معاف فرما کر واپس مکہ بلوایا تھا۔

خلاصہ کلام:-

گوشتہ اوراق میں دونوں قسم کی روایات جن میں جلاوطنی ہونے اور نہ ہونے کا ذکر ہے۔ آپ نے ملاحظہ فرمائیں۔ ان روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ”حکم بن ابی العاص“ کی جلاوطنی کا واقعہ ہماری اہل سنت کی کسی معتبر مرفوع حدیث میں نہیں پایا گیا۔ اور جن روایات میں یہ واقعہ ملتا ہے۔ وہاں جلاوطنی کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے

معاف فرمادینے کے بعد واپسی کا بھی ذکر ہے۔ اور ان روایات میں سے کسی کے اندر یہ مذکور نہیں کہ حکم بن ابی العاصؓ کو جلا وطن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا۔ اور یہ جلا وطنی آپؐ نے مسوخ فرمائی۔ حتیٰ کہ خلافت عثمانی میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ان کی جلا وطنی مسوخ فرما کر واپس بلایا۔ اب بھی اگر کوئی یہ کہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس مجرم کو جلا وطن کیا عثمانؓ نے اسے پھر واپس بلایا۔

اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے روگردانی کی اور اس طرح وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر کھینچا چلائے۔ تو یہ اس کی کور باطنی کی دلیل ہی بن سکتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معاف کر دینا شیعوں کو

منظور نہیں

مجھے انتہائی حیرت ہوتی ہے کہ اگر ان بھی لیا جائے۔ کہ حکم بن ابی العاصؓ کو جلا وطن کیا گیا تھا۔ جن جرائم کی وجہ سے یہ جلا وطنی واقع ہوئی۔ وہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے معاف فرمادیئے۔ اور واپس بلایا۔ تو پھر سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ اس واقعہ میں کس طرح مورد الزام قرار پائے۔ گویا اس کا مطلب یہ ہوا کہ تمہارے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کسی مجرم کو اگر معافی دینا چاہیں۔ تو تم سے پہلے خوشنودی حاصل کر لیں۔ (معاذ اللہ کیونکہ اس مجرم کو معافی دینا تم ایسے مانتے ہی نہیں۔ تو تمہارا اعتراض درحقیقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس پر ہوا۔ بلکہ آپ کے معاف کر دینے کے باوجود تم مذکورہ مجرم کو معاف نہیں کرتے۔ تو تمہارا اعتراض نہیں بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مقابلہ ہوا۔ وہ معاف کر دیں۔

لیکن تم آپ کی معافی کو قبول نہیں کرتے۔ اور جس مجرم کو آپ واپس بلالیں۔ تم اس کی واپسی پر اعتراض کرتے ہو۔ خدا را۔ عقل سے کام لو۔ اور بار بار غور کرو

تو ہمیں اس واقعہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بالکل بری الذمہ نظر آئیں گے۔ اور اس طعن سے آپ کی ذات بالکل مبرا نظر آئے گی۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

جواب چہارم الزامی :-

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مروان بن حکم کو معاف

کر دینا

شید حضرات ”مروان بن حکم“، اور اس کے باپ در حکم بن ابی العاص، کے معاملہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو مطعون کرتے ہیں۔ کہ انہوں نے انہیں معاف کیوں کیا؟ تو ہم پوچھتے ہیں کہ اگر یہ دونوں باپ بیٹا ایسے مجرم تھے جن کی معافی انہیں اور کوئی بھی انہیں معاف نہیں کر سکتا؟ تو جب ”رجلک جمل“ میں اسی مروان بن حکم کو پکڑ کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس لایا گیا۔ جیسا کہ معتبر کتب شیعہ میں اس کا تذکرہ موجود ہے۔ تو اس وقت حسین کریمین نے اس مروان کی معافی کی سفارش کی۔ جس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسے معاف کر دیا۔ اور رہائی دے دی۔

انج البلاغہ :-

أَخَذَ مَرْوَانَ بْنِ حَكَمٍ أَسِيرًا يَوْمَ الْجَمَلِ فَاسْتَشْفَعَ
الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ فَكَلَّمَاهُ فِيهِ فَتَخَلَّى سَبِيلَهُ -

(انج البلاغہ خطبہ ۳ ص ۱۳ مطبوعہ بیروت)

ترجمہ:- جنگِ جہل میں جب مروان بن حکم قید کیا گیا۔ تو امام حسن حسین رضی اللہ عنہما سے اس نے سفارش کی کہ اپنے پدر بزرگوار سے اس کی معافی کی سفارش کیجئے۔ حسنین کریمین نے اس کی درخواست قبول فرماتے ہوئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بارگاہ میں سفارش کی۔ آپ نے سُن کر اسے قبول فرمایا۔ اور مروان کو معاف کر دیا۔

ترجمہ: شیعہ:-

جنگِ جہل میں جب مروان بن حکم اسیر ہوا۔ تو اس نے حسنین علیہما السلام سے استدعا کی کہ اپنے پدر بزرگوار کی بارگاہ میں میری شفاعت کیجئے۔ شاہزادوں نے اس کی درخواست کو قبول کیا۔ اور حضرت کی خدمت میں گزارش کی۔ آپ نے اسے رہا کر دیا۔ (ترجمہ نیزنگ فصاحت ص ۱۳۲ مطبوعہ یوسفی دہلی)

مروج الذهب:-

وَتَكَلَّمَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ فِي مَرَوْانَ فَأَمَنَهُ
أَمْنًا وَلِيَدَ بَنِ عَقْبَةَ

(مروج الذهب جلد دوم ص ۳۲۹)
تحت وقعتہ الجمل کلام بین
عباس و عائلتہ

ترجمہ:-

امام حسن اور حسین رضی اللہ عنہما نے مروان کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سفارش کی۔ تو آپ نے مروان اور ولید بن عقبہ کو رہا کر دیا۔

اب دُر اسنے پرا تھ رکھ کر بتلایے۔ کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مجرم کو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ معاف کریں۔ (جو ثابت بھی نہیں) تو جناب عثمان ملعون ٹھہریں۔ اور اگر اسی مجرم کی حسین کریمین معافی کی سفارش کریں۔ اور ان کی سفارش پر حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کو معاف کر دیں۔ تو ان حضرات (حسن و حسین، علی رضی اللہ عنہم) کے بارے میں کیا کہو گے؟ جو ان حضرات کے بارے میں تمہارا جواب وہی حضرت عثمان کے بارے میں ہمارا جواب۔ کیونکہ مجرم بھی وہی اور اسی ہی کی معافی کا مسئلہ دونوں صورتوں میں موجود ہے

جواب پنجم الزامی:-

حسین کریمین کا ”مروان“ کے پیچھے نمازیں ادا کرنا۔

شیعہ لوگوں کی معتبر کتب میں یہ روایت موجود ہے کہ حسین کریمین رضی اللہ عنہما ”مروان بن حکم“ کی اقتداء میں نمازیں ادا کیں۔

بحار الانوار:-

عَنْ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ يُصَلِّيَانِ خَلْفَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ فَقَالُوا لِأَحَدِهِمَا مَا كَانَ أَبُوكَ يُصَلِّي إِذَا رَجَعَ إِلَى الْبَيْتِ فَقَالَ لَا وَاللَّهِ مَا كَانَ يَزِيدُ عَلَيَّ صَلَواتِهِ۔

کتاب بحار الانوار جلد دہم ص ۱۲۱ باب احوال اہل زمانہ

واما جری بنہم و بین معاویہ۔ طبع قدیم

ترجمہ: امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے اپنے والد بزرگوار (امام باقر رضی اللہ عنہ) سے روایت کی ہے کہ امام حسن اور حسین رضی اللہ عنہما دومروان بن حکم کے پیچھے اس کی اقتداء میں نمازیں پڑھتے رہے۔ لوگوں نے ان سے پوچھا کہ آپ کے باپ دادا جب مروان کے پیچھے نماز پڑھ کر واپس گھر تشریف لاتے۔ تو کیا گھر اگر نماز دوبارہ پڑھتے۔ فرمایا: نہیں۔ اللہ کی قسم! وہ اس نماز (جو وہ ان کی اقتداء میں پڑھتے) پر زیادتی نہ کرتے تھے۔

اہل بیت رضوان اللہ علیہم کے تین ائمہ کرام نے اس بات کی تصدیق کر دی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جو خلفائے ثلاثہ کی اقتداء میں نمازیں ادا کیں۔ اور حسین کریمین نے جو مروان بن حکم کے پیچھے نمازیں پڑھیں۔ ان حضرات نے گھر واپس آکر ان نمازوں کو لوٹایا نہیں۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ نمازیں ان حضرات کی صحیح تھیں۔ اور نمازوں کی صحت ان حضرات کی طرف سے اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے امام (نماز کے امام) سچی اور منصب کے اہل تھے۔

تو اب میں شیعوہ حضرات سے دریافت کرتا ہوں کہ ایسے مجرم (مروان بن حکم) کہ جس کی معافی نہ ہو سکتی ہو۔ کے پیچھے حسین کریمین رضی اللہ عنہما نے جو نمازیں پڑھیں۔ (اور پھر ان نمازوں کو لوٹایا بھی نہیں) ان کے متعلق تمہارا کیا فتویٰ ہے؟ اور کیا حسین کریمین رضی اللہ عنہما بھی تمہارے مذکورہ طعن کی زد میں آتے ہیں یا نہیں۔

شیعوہ! غور کرو۔ اور ہوش سے کام لو۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی ذات پر اعتراض و طعن کی دھن میں ایسے بدست ہو رہے ہو۔ کہ ائمہ اہل بیت اور خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت مول لے رہے ہو۔ اور یہ مخالفت ایسی ہے کہ ”مروان بن حکم“ کو تو معافی مل گئی۔ لیکن تمہیں کون معافی دلائے گا۔

کون تمہاری سفارش کرے گا؟

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

جواب ششم الزامی :-

اسی ”مروان بن حکم“ نے ”ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہا“ کی نماز

جنازہ پڑھائی

کتب معتبرہ اہل تشیع میں یہ روایت بھی موجود ہے۔ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ
کی بیٹی ”ام کلثوم“ رضی اللہ عنہا کی نماز جنازہ ”مروان بن حکم“ نے امام حسین رضی اللہ عنہ
کے فرمان پر پڑھائی۔ ملاحظہ ہو۔

کتاب المجعرات :-

عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ لَمَّا تَوَفَّيْتُ أُمَّ كُلثُومَ بِنْتَ
أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَرَجَ مَرْوَانُ ابْنُ الْحَكَمِ
وَهُوَ أَمِيرُ يَوْمَئِذٍ عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ الْحُسَيْنُ
بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْلَا السُّنَّةُ مَا تَرَكْتُهُ يَصَلِّيَ عَلَيْهَا -
(۱) کتاب المجعرات ص ۲۱۸ باب من احق بالصلاة

علی المیت - طبع ایران مطبوعہ تہران طبع جدید

(۲) - قرب الاسناد ص ۲۱۸ جلد دوم باب من احق بالصلاة

علی المیت - مطبوعہ تہران طبع جدید

امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ کہ جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بیٹی ام کلثوم رضی اللہ عنہا نے انتقال فرمایا۔ تو ”مروان بن حکم“ جو ان دنوں مدینہ کا گورنر تھا۔ نماز جنازہ پڑھانے کے لیے آگے نکلا۔

(اور اس نے نماز جنازہ پڑھائی) پھر حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے کہا۔ اگر طریقہ مسنونہ یہ نہ ہوتا۔ تو میں اُسے (مروان بن حکم کو) ام کلثوم کی نماز جنازہ نہ پڑھانے دیتا۔

اس ناقابل معافی مجرم ”مروان بن حکم“ نے جب سیدہ ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہا کی نماز جنازہ پڑھائی۔ تو شیعہ حضرات سے پوچھا جاسکتا ہے۔ کہ تمہارے نزدیک یہ نماز درست تھی یا نہیں؟ اگر یہ نماز درست نہیں تھی۔ تو حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے دوبارہ اس نماز کو کیوں نہ ادا فرمایا؟

اپنی کسی کتاب سے ثابت کر دکھاؤ۔ کہ امام عالی مقام نے نماز جنازہ دوبارہ پڑھی تھی۔ تو منہ مانگے لعام حاصل کرو۔ معلوم ہوا۔ کہ ”مروان بن حکم“ امام حسین رضی اللہ عنہ کی نگاہ میں اتنا مجرم نہ تھا۔ جتنا ان شیعوں کو گول نے اُسے سمجھ رکھا ہے۔

لہذا اثبات ہوا۔ کہ جس ”مجرم“ کو امام حسین رضی اللہ عنہ اپنی ہمیشہ کی نماز جنازہ میں امام بنا سکتے ہیں۔ اس کو اگر حضرت عثمان نے اپنا کاتب (منشی) مقرر کیا۔ تو کونسا انسان کر گیا؟ اور حضرت عثمان سے اتنا بڑا کونسا قصور ہو؟

معاف نہیں کر رہے ہو۔ (اعتبروا یا اولی الابصار)

باب پنجم

حضرت عائشہ صدیقہ پر کیے گئے شیعہ مطاعن

طعن اول

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے پردہ کی

آیات کی مخالفت کی

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ
الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيقِهِنَّ
ذَلِكَ آدَنِي أَنْ يُعْرِضَ فَلَا يُؤْذِينَ وَكَانَ اللَّهُ
عَفُوًّا رَحِيمًا۔

(پارہ نمبر ۲۲ رکوع نمبر ۴)

ترجمہ: اے نبی محترم! آپ اپنی ازواجِ مطہرات کو اپنی بیٹیوں کو اور مومنین کی عورتوں کو فرادیں۔ کہ وہ اپنے اوپر چادر ڈال رکھیں۔ یہ حکم اس لیے ہے۔ تاکہ وہ پہچانی نہ جاسکیں۔ کہ حرہ ہیں یا عذراء۔ اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ انتہی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بے پردگی کی ممانعت فرمادی۔ لیکن ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس حکم کی ممانعت مخالفت کی اپنے گھر کو چھوڑ کر بصرہ گئیں۔ اور وہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ جنگ کی۔

اسی طرح دوسری آیت کریمہ کی بھی انہوں نے صراحتہ مخالفت کی۔

«وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى»۔

ترجمہ :- اور اپنے گھروں میں عزت و وقار سے بیٹھی رہو۔ اور قدیم جاہلیت کا بناؤ
سنگھار کر کے باہر نہ نکلو۔

(ترجمہ مقبول احمد)

اس آیت میں بھی پہلی آیت کی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کو حکم دیا گیا کہ وہ
اپنے گھروں میں عزت و وقار سے بیٹھی رہیں۔ اور جاہلیت کی رسم و رواج ترک کر دیں۔
فلا صرطن یہ ہے۔ کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اللہ رب العزت
کے احکام اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کی مخالفت کی۔ اور اپنے گھر سے نکلی کر بیرو
پہنچیں۔ وہاں پہنچ کر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ لڑی۔ جس کی بنا پر ان پر یہ الزام ہے۔
کہ انہوں نے حدود شرعیہ کی پرواہ نہیں کی۔ اور ان کے نزدیک اللہ اور اس کے رسول
کے احکام کو ٹی وقعت نہ رکھتے تھے۔

جواب اول :-

مذکورہ طعن کے ہم ایک سے زائد جواب دیں گے۔ لیکن ان جوابات سے پہلے ہم
گزارش کیے دیتے ہیں کہ اگر ناظرین کرام نے نظر انصاف سے ہمارے جوابات کو پڑھا
تو یقیناً ان کا ضمیر اس بات کی تصدیق کرے گا۔ کہ طعن بھی شیعہ حضرات کی ام المؤمنین عائشہ
صدیقہ رضی اللہ عنہا سے حسد و بغض کی جیتی جاگتی تصویر ہے۔

قرآن کریم نے عورتوں کو گھروں سے مطلقاً نہیں بلکہ یہ پردہ

نکلنے سے روکا ہے

مذکورہ طعن کو قرآن مجید کی آیت سے ثابت کرنے میں معترض نے انتہائی جانبداری اور خیانت و تحریف سے کام لیا ہے۔ کیونکہ معترض نے اپنے طعن کو مضبوط کرنے کے لیے آیاتِ حجاب سے جو مفہوم اخذ کیا ہے وہ بالکل ان سے ثابت نہیں ہے۔ بلکہ وہ مفہوم فاسد ہے۔ کیونکہ آیت میں کوئی ایک جملہ موجود نہیں جس کا معنی یہ ہو کہ اسے نبی کی بیوی یا اپنے گھروں سے باہر مت نکلو، بلکہ اس آیتِ حجاب کا ترجمہ جو پہلے آپ پڑھ چکے ہیں۔ اس کا واضح مفہوم یہی ہے کہ اسے پیغمبر کی بیویوں یا تم جب بھی گھروں سے باہر نکلو۔ تب بے حجاب نہ نکلو۔ بلکہ اپنے اوپر چادر ڈال کر باپردہ ہو کر نکلو۔ اور اپنے چہرہ اور جسم کو ڈھانپ کر نکلو۔

”تفسیر منبع الصادقین“ میں ”منافع اللہ کاشانی“ نے اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے اسی مفہوم کی تائید کی ہے۔

منہج الصادقین :-

ریا ایہا النبی (اے پیغمبر برگزیدہ۔) قل لازواجك (گو مزنان خود را۔) وبناتك (و مزنات خود را۔) و نساء المومنین۔ (و زنان مومنان) و اگر بوقت بیرون رفتن از خانه۔ (بید نین) نزدیک گودانند و فرنگزارند (علیہن) بر رو و پہلو ہائی خود (صن جلا بیہن) چادر ہائی خود را یعنی وجود و ابدان را بدار پوشند۔

اسے برگزیدہ پیغمبر اپنی عورتوں کو اور اپنی بیٹیوں کو اور مومنوں کی عورتوں کو
فرمادو۔ کہ گھر سے باہر نکلتے وقت اپنے چہروں اور پہلوؤں پر اپنی چادریں
ڈال لیا کریں۔ یعنی چادروں سے اپنا جسم اور چہرہ چھپا لیا کریں انتہی نکاشانی،،
نے آیت کے مفہوم میں یہ بیان کر دیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی ازواج و بنات اور دیگر مومنوں کی عورتوں کو مطلقاً باہر نکلنے سے منع نہیں
فرمایا۔ بلکہ بے پردہ اور بے حجاب نکلنے سے روکا ہے۔ گویا ازواج و بنات
سیمت تمام مسلمان عورتوں کو اس شرط پر باہر نکلنے کی اجازت ہے۔ کہ وہ
اپنے چہرے اور بدن کو ستر میں رکھ کر نکلیں۔

اسی طرح دوسری آیت سے جو معترض نے استدلال کیا ہے۔ وہ بھی غلط ہے
کیونکہ وقرن فی بیوتکم،، میں بھی کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے مفہوم نکلتا ہو۔
کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کو ہر حالت میں گھر سے نکلنے کی ممانعت
کر دی ہے۔ بلکہ آیت مذکورہ کا واضح مفہوم یہ ہے۔ کہ اپنے گھروں میں عزت و وقار
بیٹھی رہو۔ اور جب کہیں باہر نکلنا پڑے۔ تو زمانہ جاہلیت کے دستور کے مطابق
اپنے محاسن اور بناؤں کو دیکھانے کی خاطر باہر نہ نکلو۔ کیونکہ یہ طریقہ مسلمان عورتوں
کے شایان شان نہیں۔

»ملاحظہ فرمائیے،، نے اس کی تائید یوں کی ہے۔

در زو قتادہ و مجاہد تبرج یعنی تبختر است در مثنیٰ یعنی مخز امید در رفتن،
مانند خرامیدن اہل جاہلیت اولی،،

ترجمہ: حضرت قتادہ اور مجاہد رضی اللہ عنہما نے رتبرج،، کا معنی ”تبختر، کیا
ہے۔ یعنی چلنے میں اپنے وجود کو دائیں بائیں حرکت دے کر ٹٹک ٹٹک

کر چلنا۔) کیونکہ زمانہ جاہلیت میں عورتیں اسی طرح ٹہل ٹہل کر اور ملک ملک کر چلتی تھیں۔

دکاشانی، مفسر نے اس آیت کریمہ کے مفہوم کے ضمن میں اس بات کی بھی وضاحت کر دی۔ کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کو اپنے گھروں سے نکلنے کی بہت سی ممانعت نہیں فرمائی۔ بلکہ ممانعت اس چیز کی ہے۔ کہ باہر نکلیں تو زمانہ جاہلیت کی عورتوں کی طرح چال ڈھال نہیں ہوئی چاہیئے۔ اور خراباں خراباں چلیں۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا روانگی سفر کے وقت اپنی ازواج

میں قرعہ ڈالنا

جواب نمبر ۲:-

اگر تمہارے اعتراض کو تسلیم کر لیا جائے۔ کہ قرآن پاک نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی حکم دیا۔ کہ آپ اپنی بیویوں کو کسی حالت میں بھی باہر نہ نکلنے دیں۔ تو اس سے لازم آئے گا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس حکم خداوندی کی مخالفت کی۔ اور معاذ اللہ آپ نے بھی قرآن احکام پر عمل نہیں کیا۔ کیونکہ سیرت کی کتب اس بات کی شاہد ہیں۔ کہ آپ نے سفر و جہاد میں اپنی ازواج مطہرات میں سے بعض کو ساتھ رکھا۔ بلکہ یہ متفق علیہ ہے۔ کہ آپ جب کہیں سفر کا ارادہ فرماتے۔ تو اپنی ازواج مطہرات میں سے ساتھ جانے کے لیے ”قرعہ“ فرماتے۔ جس کا نام نکلی آتا۔ وہ ساتھ ہو جاتیں۔ اگر تمہارا اعتراض مان لیا جائے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کو گھر سے نکلنے کی اجازت نہ تھی۔ تو یہ لازم آئے گا۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی بیویوں کے درمیان قرعہ اندازی فرمانا ناجائز ہو۔

اور پھر اس ناجائز حرب سے کسی بیوی کو ساتھ لینا دوہرا گناہ اور نافرمانی متصور ہوگی۔ حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی قول و فعل دو گناہ و نافرمانی، نہیں۔ بلکہ سراسر دین اور شریعت ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حج میں اپنی بعض ازواج کو ساتھ لیا۔ اور یہ بات بھی مسلم ہے۔ کاپ کے انتقال کے بعد ”خلافت فاروقی“ میں بھی اہمات المؤمنین نے حج کیے اس سفر حج میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا بھی تھیں جن کا شیعہ حضرات بھی ”احترام“ کرتے ہیں۔ تو جیسے باہر نکلنا ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا قابل اعتراض ہوا۔ اسی طرح حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا بھی باہر سفر حج پر جانا قابل اعتراض ٹھہرا۔

اس لیے ہم کہتے ہیں کہ نہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کسی زوجہ کو اپنے ہمراہ سفر میں لے کر اللہ کے حکم کی مخالفت کی۔ اور نہ ہی کسی ”ام المؤمنین“ نے اللہ کے احکام کو پس پشت ڈالا۔ بلکہ قرآن مجید کی حدود کی ہر طرح حفاظت کی۔ اور اللہ کی نافرمانی قطعاً نہ کی۔

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بصرہ جانا

حضرت ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے جو کہ سے بصرہ کا سفر کیا۔ یہ بھی بلا ضرورت نہ تھا۔ بلکہ مسلمانوں کی اصلاح اور امام عادل کے انصاف کی خاطر تھا۔ اور دوسری بات یہ بھی ہے کہ جناب صدیقہ رضی اللہ عنہا نے یہ سفر اپنے محارم کے ساتھ فرمایا۔ آپ کے ساتھ آپ کا بھائی ابو عبد اللہ بن زبیر، اور ان کے والد و حضرت زبیر، بھی تھے۔ لہذا جب سفر کی شرعی ضرورت بھی ہو۔ اور محرم بھی ساتھ ہو۔ تو ایسے سفر پر جانے میں لعن طعن کرنا انتہائی بے ادبی اور گستاخی بلکہ بے ایمانی ہے۔ خدا محفوظ رکھے۔

جواب نمبر ۳:-

شیعہ روایات کے مطابق حضرت خاتونِ جنت کو

در بدر بچھڑا گیا۔ معاذ اللہ

ان دو جوابات سے جو ہم نے تحقیق کے ساتھ ذکر کئے۔ اگر شیعہ حضرات کی تسلی نہ ہوتی ہو۔ تو ہم ان کی کتب سے ایک اور جواب پیش کرتے ہیں۔ جو ایک طرح "الزامی جواب" بنتا ہے۔ نقل کفرِ نفرنہ باشد۔ شائد اسے پڑھ کر ان کی تسلی ہو جائے۔ اور اللہ تعالیٰ ہدایت کے لیے ان کے سینہ کو کھول دے۔

استیحا ج طبری :-

فَقَالَ سَلِيمَانُ فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ حَمَلَ عَلِيٌّ فَاِطْمَأَ
عَلَى حِمَارٍ وَآخَذَ بِبَدَنِ ابْنَيْهِ الْعَمْسَيْنِ وَالْحَمْسَيْنِ
فَلَمْ يَدْعُ أَحَدًا مِّنْ أَهْلِ بَدْرِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
وَلَا مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَّا أَتَى مَنْزِلَهُ وَذَكَرَ حَقَّهُ
وَدَعَا إِلَى تَصْرِيتهِ فَمَا اسْتَجَابَ لَهُ مِنْ
جَمِيعِهِمْ إِلَّا أَرْبَعَةٌ وَارْبَعُونَ رَجُلًا
فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُصْبِحُوا بُكْرَةً مُحَلِّقِينَ
رُءُوسَهُمْ مَعْلَمُ سَلَاحِهِمْ وَقَدْ بَايَعُوهُ
عَلَى الْمَوْتِ فَاَصْبَحَ وَلَمْ يُوَافِقْهُ مِنْهُمْ

أَحَدٌ غَيْرَ أَرْبَعَةٍ قُلْتُ لِسَلِيمَانَ مَنِ الْأَرْبَعَةُ؟ قَالَ أَنَا وَأَبُو ذَرٍّ وَ
 الْمِقْدَادُ وَالزُّبَيْرِيُّ وَعَوَّامٌ ثُمَّ أَتَاهُم مِّنَ اللَّيْلَةِ الثَّانِيَةِ فَتَنَّا شَمًّا
 اللَّهُ فَقَالُوا نَصِيحُكَ بِكُورَةٍ فَمَا مِنْهُمْ أَحَدٌ وَفِي غَيْرِنَا ثُمَّ
 اللَّيْلَةِ الثَّالِثَةِ فَمَا وَفَى أَحَدٌ غَيْرِنَا.

(۱۔ احتجاج طبرسی جلد اول ص ۱۰ مطبوعہ ترمذی)

(خیابان طبع جدید)

(۲۔ نسخ التواریخ تاریخ خلفاء جلد اول

ص ۵۹ / ۱۰ (طبع ایران)

(۳۔ بیت الاحزان ص ۱ (قمی) طبع قدیم

فی مارواہ سلیم بن قیس الہلالی

عن سلیمان)

(۴۔ انوار الثعانیہ جلد اول ص ۱۰۷ تذکرہ نور

مترضوی)۔ (طبع) ص ۳۲ طبع قدیم)۔

(۵۔ کتاب سلیم بن قیس الہلالی

ص ۱۲ (طبع جدید بیروت)

ترجمہ بہ سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ جب رات ہوئی تو حضرت علی

رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ کو گھر سے پر سوار کیا۔ اور حسنین کو عین کے ہاتھ

پکڑے۔ اور اہل بدر میں سے جہا جرو انصار میں سے ایک ایک کے گھر

جا کر اپنا رشتہ خلافت، بتلایا۔ اور اس سلسلہ میں املا دینی درخواست کی۔

ان میں سے صرف چوبیس مردوں نے مدد کی حامی بھری۔ آپ نے انہیں

فرمایا۔ صبح سروں کو منڈوا کر مسلح ہو کر آجانا۔ لیکن صبح ان میں سے صرف

چار نے موافقت کی۔ حالانکہ سب نے مرثیے مارنے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیعت کی تھی۔ میں نے سلمان رضی اللہ عنہ سے پوچھا۔ وہ چار کون تھے؟ کہا۔ میں، ابوذر، مقداد اور زبیر بن عوام۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ دوسری رات پھر ان کے گھروں کو تشریف لے گئے۔ انہوں نے اب قسمیہ کہا۔ کہ صبح ضرور آئیں گے۔ لیکن صبح کے وقت پھر وہی چار ہی آئے۔ اسی طرح تیسری رات بھی ہوا۔ لیکن ہم چاروں کے علاوہ کسی نے وعدہ وفانہ کیا۔

تہذیب المتین :-

منقول ہے کہ جس روز ابو بکر کے ساتھ بیعت ہوئی۔ اسی رات کو آنحضرت نے جناب فاطمہ کو پشتِ حمار پر سوار کیا۔ اور حسن و حسین اپنے دو نور چشموں کو ہمراہ لیا۔ اور جملہ مہاجر و انصار شکر کا بدر کے گھروں پر جا کر اپنی نصرت و حمایت کی طرف ان کو دعوت دی۔ اور حدیثِ غدیر کو یاد دلایا۔ یعنی تمام حجت باکمل وجہ فرمایا۔ کل چوالیس اشخاص نے حضرت کی دعوت قبول کی۔ آپ نے ان کو امر کیا۔ کہ کل صبح سر منڈوا کر اور ہتھیر لگا کر ہمارے پاس آئیں۔ اور سر جان کی شرط پر بیعت بجالائیں۔ مگر خوف و ہراس نے ان پر غلبہ کیا۔ اور اپنے عہد پر قائم نہ رہے۔ چنانچہ دن ہوا۔ تو سوائے چار اشخاص سلمان فارسی، ابوذر غفاری، مقدادؓ اور عمارؓ یا سر و پروایت زبیر بن عوام کے کوئی نہ آیا۔ آپ نے دوسرے اور پھر تیسرے روز ایسا ہی کیا۔ رات کو وعدہ کرتے تھے۔ مگر صبح کو کوئی اسے وفانہ کرتا تھا۔ الا وہی چار اشخاص۔ حضرت ابو عبد اللہ جعفر صادق کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تمام خلقت مرتد ہو گئی تھی۔ الا تین اشخاص سلیمان ابوذر، مقداد۔

(تہذیب المتین فی تاریخ امیر المومنین ص ۲۶۷ جلد اول مطبوعہ یوسفی دہلی)

لمحہ فکریہ :-

سیدہ خاتونِ جنت رضی اللہ عنہا کے بارے میں جو روایات ہم نے شیعہ کتب سے نقل کی ہیں۔ یہ روایات ان حضرات کے نزدیک مشہور بلکہ درجہ تواتر کو پہنچی ہوئی ہیں جس سے یہ ثابت ہوا کہ حضرت خاتونِ جنت رضی اللہ عنہا کو گھرے پر سوار کر کے تمام مہاجرین اور انصار کے دروازے پر پھرایا گیا۔ اور یہ سب کچھ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بقول شیعہ صرف اپنے مفاد کے لیے کیا۔ خلافت کا حق میرا بنتا ہے۔ اور تم جانتے ہو کہ، ”مقامِ غدیر“ پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی وضاحت بھی فرمائی تھی۔ ایک طرف سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا گھر سے باہر نکلنا اور دوسری طرف سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے شہید ہونے پر ان کے قصاص کے لیے سفر کرنا۔ دونوں میں بہت فرق ہے۔

۱۔ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا سفر محض اپنے خاوند کے حق کی خاطر تھا۔ جبکہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا سفر پوری امت کے مفاد کے لیے تھا۔

۲۔ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو گھرے کی پشت پر بٹھا کر مہاجرین و انصار کے دروازوں پر پھرانے کا ایک طرف اور دوسری طرف سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا گھر سے نکل کر خیمہ میں تشریف لے جانا۔

ان دونوں امتیازات کو پیش نظر رکھیے۔ اور بتلائیے۔ کہ ان دونوں میں سے کس کا نکلنا درست اور کس کا غلط تھا۔ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں تمہارے بڑے یہ گستاخی کریں۔ کہ انہیں گھرے کی پشت پر بٹھا کر در بدرِ خلافت کے لیے بھیج مانگنا ظاہر کریں۔ اور پھر سیدہ کے دو محب اور وفادار، اپنے بڑوں کی گستاخی کو چوم کر آنکھوں سے لگائیں۔ اور ان کی عبارت کو عین ایمان قرار دیں۔ کیا یہ عقل و ایمان کا ماتم نہیں ہے؟

اگر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا در بدر پھر نہ (جو صرف تمہاری کتاب میں بتلاتی ہیں)۔ آیت
جواب اور ”قرن فی بیوتکم“ کی مخالفت نہیں۔ بلکہ اس پر عمل ہے۔ تو سیدہ
عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا امت کی اصلاح اور حدود شرعیہ کے تحفظ کی خاطر عازم البصرہ،
ہونا کیونکر احکام پروردہ کے خلاف ہوا؟

شیعوں غور کرو۔ اور خوب سوچو! سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر طعن کرنا تو تم نے
شیوہ بنالیا۔ لیکن وہی طعن سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا پر کرنا تم بے ایمانی سمجھتے ہو۔ کیا تمہارا
نقطہ نظر ہر ایک کے لیے علیحدہ علیحدہ ہے؟ ماننا پڑے گا۔ کہ جس طرح سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا
احکام قرآنی سے روگرداں نہیں ہیں۔ اسی طرح سیدہ عائشہ بھی قرآن کے احکام کی پابند ہیں
دونوں مقدس ہیں۔ اور امت کی پیشوا ہیں۔ (رضی اللہ عنہما)



طعن دوم

سیدہ عائشہؓ نے خلیفہ برحق سے بغاوت کی

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے قرآن کے اُن احکامات کی صریح مخالفت کی جن میں عورت کو پردے کا حکم دیا گیا ہے کیونکہ آپ مکہ مکرمہ سے بھرہ گئیں اور وہ بھی غیر محرم لوگوں کے ساتھ اور پھر وہاں لوگوں کو اکٹھا کر کے حضرت علی المرتضیٰ سے جنگ لڑی۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ پردہ کے احکام کی پابند بھی نہ تھیں۔ اور انہیں حضرت علی المرتضیٰ سے ذاتی عناد تھا۔ ورنہ یہ سب کچھ نہ ہوتا۔

جواب :-

شریعتِ مطہرہ میں عورت کو گھر سے نکلنا مطلقاً منع نہیں کیا گیا۔ بلکہ اُسے حکم یہ ہے کہ بلا پردہ وہ گھر سے باہر نہ نکلے۔ ضروریات زندگی اور شرعی کے لیے باپردہ ہو کر عورت کے لیے باہر نکلنا جائز ہے۔ اور احکام قرآنیہ کے خلاف نہیں۔ جیسا کہ خاتونِ بخت حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا نے جب غزوہٗ اُحد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زخموں کی مرہم پٹی وغیرہ کی۔ جب عورت اپنی ذاتی ضروریات کی خاطر گھر سے نکل سکتی ہے اور شرعاً اس پر کوئی قدغن نہیں تو اُمت کی مجموعی ضروریات کی خاطر نکلنا کب نا جائز ٹھہرے گا۔

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا گھر سے نکلنا بھی اسی دوسری نوعیت کا تھا۔ کیونکہ آپ کا عازم بھرہ ہونا دو وجوہ کی بنا پر تھا۔ ایک وجہ یہ کہ حضرت عثمان کا خون ضائع نہ جائے۔ دوسری وجہ یہ کہ اُمت کا فتنہ ختم ہو جائے۔ ان دو وجوہات میں سے کوئی بھی ایسی وجہ نہیں کہ جس کے ارتکاب سے دائرہ اسلام سے خارج ہونا واقع

ہو جائے یہی وجہ ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو
کبھی کافرہ وغیرہ نہیں کہا۔ بلکہ ان کی عزت کی۔ ان کا احترام کیا۔ کیونکہ وہ جانتے تھے۔
کہ مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا کو مجھ سے کوئی ذاتی عناد نہیں۔ صرف اجتہادی غلطی تھی۔ ان کی
نیت بالکل صاف اور وہ خود مخلص تھیں۔ جس کی تفصیل آپ اگلے اوراق میں ملاحظہ فرمائیں گے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور ام المومنین حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا کا باہم حسن سلوک از کتب شیعہ

مروج الذهب :-

وَحَرَجَتْ عَائِشَةُ مِنَ الْبَصْرَةِ وَقَدْ بَعَثَ مَعَهَا
عَلِيٌّ أَخَاهَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي تَكْرِ وَتَلَاثِينَ
رَجُلًا وَعِشْرِينَ امْرَأَةً مِنْ ذَوَاتِ الدِّينِ مِنْ
عَبْدِ الْقَيْسِ وَهَمْدَانَ وَغَيْرِهِمَا أَلْبَسَهُنَّ الثَّمَامُ
وَقَتَدَهُنَّ السُّيُوفَ وَقَالَ لَهُنَّ لَا تَعْلِمَنَّ عَائِشَةَ
أَنَّكُنَّ نِسْوَةٌ وَتَلَسَّمَنَّ كَأَنَّكُنَّ رِجَالًا وَحَسُنَ
الَّذِي تَلَيَّنَ خِدْمَتَهَا وَحَمَلَهَا فَلَمَّا آتَتْ
الْمَدِينَةَ قِيلَ لَهَا كَيْفَ دَأَيْتِ مَسِيرَكَ قَالَتْ
كُنْتُ بِخَيْرٍ وَاللَّهِ لَقَدْ أَعْطَى عَلِيٌّ بَنِي أَبِي طَالِبٍ
فَأَكْثَرَ وَلَيْكَةِ بَعَثَ مَعِيَ رِجَالًا أَنْكَرَ تَهْمُكُمْ
فَعَرَفَهَا النِّسْوَةُ أَمْرَهُنَّ فَسَجَدَتْ وَقَالَتْ
مَا أَرَدْتِ وَاللَّهِ يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ إِلَّا كِرَامًا

وَوَدَدْتُ اَنْيْ لَمْ اَخْرُجْ وَاِنْ اَصَابَتْنِي كَيْتٌ
وَكَيْتٌ مِنْ اُمُورٍ ذَكَرْتُهَا شَاكَةً وَاِسْمًا
قِيلَ لِي تَخْرُجِينَ فَتَصْلِحِينَ بَيْنَ النَّاسِ
فَكَانَ مَا كَانَ .

(مروج الذهب للمسعودی جلد دوم ص ۲۰۰)
خروج عائشہ من البصرة - مطبوعہ بیروت
(طبع جدید)

ترجمہ: جنگ جمل کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہمراہ حضرت علی نے ان کے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر بنی شمر اور بنی مدینہ اور عورتیں مدینہ کی طرف بھیجیں۔ وہ عورتیں عبدالقیس اور ہمدان کے قبائل سے تعلق رکھتی تھیں۔ ان میں عورتوں کو حضرت علی کی ہدایت پر گڑیاں باندھی گئیں۔ اور تلواروں سے مسلح کی گئیں۔ حضرت علی المرتضیٰ نے انہیں تاکید کی تھی کہ اپنا عورت ہونا، حضرت عائشہ پر قطعاً ظاہر نہ کرنا۔ اور مردوں کی طرح منہ پر کپڑا لپیٹے رکھنا۔ اور سیدہ رضی اللہ عنہا کی حتی المقدور خدمت کرنا۔ اور انہیں سواری پر اتارنے بٹھانے کی خدمات پر انجام دینا جب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مدینہ منورہ تشریف لائیں۔ تو آپ سے پوچھا گیا۔ آپ کا سفر کیسے گزرا؟ فرمایا: بخیر و عافیت۔ خدا کی قسم ابو طالب کے بیٹے نے بہت کچھ دیا۔ لیکن ایک بات انہوں کی۔ وہ یہ کہ میرے ساتھ ناواقف مردوں کو بھیجا۔ اس میں ان عورتوں نے اپنی شناخت کروائی۔ تو یہ دیکھ کر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سجدۂ شکر سجا لائیں۔ اور فرما لیں۔ خدا کی قسم ابو طالب کے بیٹے نے میری انتہائی عزت کی ہے۔ میں تو چاہتی تھی کہ مکہ سے بصرہ کی طرف نہ جاؤں۔ اگرچہ مجھے فلاں فلاں مصائب کیوں نہ برداشت کرنے

پڑیں۔ ان مصائب میں کچھ شدید مصائب کا آپ نے ذکر بھی فرمایا لیکن مجھے یہ
کہہ کر نکلنے پر مجبور کر دیا گیا تھا۔ آپ کے نکلنے سے لوگوں کے درمیان صلح و اشتی
ہو جائے گی۔ پھر میں چل پڑی۔ اور مواجو ہوا۔

روضۃ الصفاء :-

آنحضرت فرمود کہ محمد بن ابی بکر در آن سفر مراقت کنند۔ و جمعی از عورات
بصرہ را گفت کہ مجلس لباس مرواں گشتہ مرواں را بخدمت صدیقہ قیام
نمایند و خود بنفس نفیس بقوی سہ میل راہ عائشہ را مشایعت فرمود و بصرہ بازگشت
و چون اں سوال مروں ز دل و ارتحال بمردگاری مینمودند عائشہ ازین معنی طول و
دل تنگ شدہ می گفت کہ علی حرمت رسول اللہ را نگاہ داشتہ و مرا
بملازمت ایں طاقت مبتلا و محتاج ساخت و چون در مدینہ لباس اصل خود
در آمدند صدیقہ از امیر المومنین علی راضی و زبان بحدت و ثنا شاہ مرواں و
تثیریز داں بکشد۔

(تاریخ روضۃ الصفاء جلد دوم ص ۴۸۸-۴۸۹)

ذکر خلافت امیر المومنین علیہ السلام۔ مطبوعہ
نوکلشور طبع قدیم)

ترجمہ :-

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ محمد بن ابی بکر اس سفر کے دوران
حضرت عائشہ کے ساتھ جائیں گے۔ اور بصرہ کی عورتوں کی ایک جماعت
کو آپ نے حکم دیا کہ مروانہ لباس پہن کر تمام راستہ میں تم نے صدیقہ
رضی اللہ عنہا کی خدمت سر انجام دینی ہے۔ اور خود بنفس نفیس ایک قول

کے مطابق حضرت علی بن ابی طالب تک حضرت عائشہ کو نصت کر کے واپس بصرہ
 مڑے راستہ میں جب وہ مردانہ لباس میں بلوس عورتیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 کی سواری پر بیٹھانے اور اترنے میں مدد کرتیں۔ تو حضرت عائشہ اس سے کچھ
 پریشان اور دل تنگ ہوتیں۔ اور کہتیں کہ حضرت علی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی حرمت اور عزت کا خیال تو رکھا۔ لیکن مجھے اس مردانہ گروہ کا محتاج بنا کر،
 مصیبت میں ڈال دیا۔ جب مدینہ منورہ پہنچ کر وہ عورتیں اپنے اصلی لباس میں
 آئیں۔ تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے راضی
 ہو گئیں۔ اس عظیم مرد اور اللہ کے شیر کی تعریف بیان فرمائی۔

کشف الغمہ فی معرفۃ الائمہ :-

وَنَدِمْتُ عَائِشَةَ عَلَى مَا وَقَعَ مِنْهَا وَكَانَتْ
 لَا تَذْكُرُ يَوْمَ الْجَمَلِ إِلَّا أَظْهَرْتُ أَسْفًا وَأَبْدَعْتُ
 نَدِمًا وَبَكَتْ. وَنُقِلْتُ مِنْ رَبِيعِ الْأَبْرَارِ
 لِلزَّمَخْشَرِيِّ قَالَ جَمِيعُ بْنُ عُمَيْرٍ دَخَلْتُ
 عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ مَنْ كَانَ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ فَاطِمَةُ صَلَوَاتُ
 اللَّهِ عَلَيْهَا قُلْتُ لَهَا إِنَّمَا أَسْأَلُكَ عَنِ الرِّجَالِ قَالَتْ
 زَوْجُهَا وَمَا يَمْنَعُهُ فَوَاللَّهِ إِنَّهُ كَانَ لَصَوَامًا قَوَامًا
 وَلَقَدْ سَأَلْتُ نَفْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي يَدِهِ فَرَدَّهَا إِلَيَّ فِيهِ قُلْتُ فَمَا حَمَلَكَ عَلَى مَا
 كَانَ فَأَرْسَلْتَ خِمَارَهَا عَلَى وَجْهِهَا وَبَكَتْ وَقَالَتْ

أَمْرٌ قُضِيَ عَلَىٰ

(کشف الغمہ فی معرفۃ الائمہ جلد اول ص ۲۴۴) قی شہی

غتبہ - طبع جدید

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا جنگ جبل کے واقعہ پر ندامت کرتی تھیں۔ اور یوم الجبل کا جب بھی ذکر کرتیں۔ تو ندامت اور افسوس کا اظہار کرتیں۔ اور روپڑتیں۔ زخمشری سے منقول ہے کہ جمیع بن عمیر نے کہا۔ میں حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس حاضر ہوا۔ اور پوچھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ محبوب کون تھا۔ فرمانے لگیں۔ فاطمہ رضی اللہ عنہا۔ میں نے پھر پوچھا۔ میرا سوال مردوں کے بارے میں ہے۔ فرمایا۔ ان کے خاوند۔ (حضرت علی رضی اللہ عنہ) ان کے محبوب ہونے میں کیا روکا وٹ ہے۔ وہ بہت زیادہ روزہ رکھنے والے اور رات کو کھڑے ہو کر یا بخدا کرنے والے تھے۔ اور بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خون مبارک ان کے ہاتھ پر گرا۔ تو انہوں نے اُسے اپنے منہ میں ڈال لیا۔ جمیع بن عمیر کہتا ہے۔ پھر میں نے مائی صاحبہ سے پوچھا۔ اگر ان کی فضیلت آپ ایسی بیان کرتی ہیں۔ تو پھر ان کے ساتھ مقابلہ کی کیوں سوجھی۔ یہ سن کر حضرت صدیقہ نے اپنی اور ہنسی منہ پر ڈال لی۔ اور رو کر کہا۔ اللہ کی تقدیر میرے بارے میں ایسی ہی لکھی گئی تھی۔

ابن شہر آشوب :-

قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَفْتَسُبُّونَ أُمَّكُمْ عَائِشَةَ
ثُمَّ تَسْتَحِلُّونَ مِنْهَا مَا يَسْتَحِلُّ مِنْ غَيْرِهَا

فَلَمَّا فَعَلْتُمْ لَقَدْ كَفَرْتُمْ وَهِيَ أُمُّكُمْ وَإِنْ قُلْتُمْ
لَيْسَتْ بِأُمِّتٍ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ لِقَوْلِهِ وَأَزْوَاجُهُ
أُمَّهَاتُكُمْ۔

(مناقب آل ابی طالب لابن شہر آشوب جلد ۲)

ص ۱۴ مطبوعہ ایران طبع قدیم)

ترجمہ :- حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا تم اپنی ماں عائشہ رضی اللہ عنہا کو
قید کرنا چاہتے ہو۔ یا گالی دیتے ہو۔ پھر تم حلال سمجھتے ہو ان کے بارے میں
جو تم دیگر عورتوں کے بارے حلال سمجھتے ہو۔ اگر تم نے ایسا کیا۔ تو تم یقیناً کافر
ہو گے۔ کیونکہ وہ تمہاری ماں ہیں۔ اور اگر تم یہ کہتے ہو۔ کہ وہ تمہاری ماں نہیں
ہیں۔ تو پھر تم نے اللہ تعالیٰ کے اس قول کو جھٹلایا۔ ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی ازواج مطہرات مومنوں کی مائیں ہیں“

تاریخ یعقوبی :-

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شتر عورتوں کی معیت میں جو کہ قبیلہ عبد القیس سے
تھیں۔ اور مردانہ لباس میں ملبوس تھیں، سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو روانہ کیا۔
(تاریخ یعقوبی جلد دوم ص ۸۳ مطبوعہ بیروت
طبع جدید)

مروج الذهب، روضۃ الصفاء، کشف الغمہ، ابن شہر آشوب

اور تاریخ یعقوبی سے درج ذیل امور ثابت ہوئے

۱۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے

نمایان شانِ عزت و کرم کی کہ ستر عورتوں کی معیت میں بصرہ سے کوثر روانہ کیا۔ اور خود بھی تین میل تک الوداع کہنے بصرہ سے باہر تشریف لائے جس سے معلوم ہوا کہ حضرت علیؑ کے نزدیک سیدہ عائشہؓ کی حیثیت ایک عام عورت کی سی نہ تھی۔

۲۔ ادھر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حد درجہ احترام کرتی تھیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب ترین سمجھتی تھیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل و احسانات کی شکر گزار تھیں۔ اس کا اظہار سجدہ شکر سے ادا کرتی تھیں۔ جنگِ جمل میں آپؐ کی شمولیت ایک اجتہادی خطا کی بنا پر تھی۔ آپؐ نے خود فرمایا کہ میں تو کسی صورت بھی اس جنگ میں شامل نہ ہوتی۔ لیکن لوگوں کے اس کہنے کی بنا پر کہ آپؐ کے تشریف لانے سے امت انتشار سے بچ جائے گی اور عظیم فتنہ دب جائے گا۔ میں نے شمولیت کی۔ لیکن پھر اپنی غلطی کا احساس ہوا۔ اور ندامت کرتی رہی جتنی کہ واقعہ جنگِ جمل کو یاد کر کے آپؐ کی آنکھوں سے آنسو ٹپک پڑتے۔

۳۔ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو گالی دینے والا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک کافر ہے۔ کیونکہ آپؐ، سیدہ عائشہ کو ام المومنین سمجھتے تھے۔ اور فرمایا جو انہیں اُمّ المومنین نہیں مانتا۔ وہ قرآن کا جھٹلانے والا ہے۔

الحاصل :-

جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے مابین ہونے والی جنگ ان کے باہمی ذاتی عناد کی بنا پر تھی۔ ان کا یہ خیالی لغو اور بے ہودہ ہے۔ اسی باطل خیال کے پیشِ نظر یہ لوگ ام المومنین رضی اللہ عنہا کی

ذات پر لعن طعن کرتے ہیں۔ اور معاذ اللہ تبرّ ابازی سے بھی نہیں چوکتے۔ میں دعویٰ سے کہتا ہوں کہ جس شخص کے دل میں ذرّہ بھر بھی ایمان ہوگا۔ وہ مذکورہ حوالہ جہات کے بعد پختہ عہد کرے گا۔ کہ اللہ تعالیٰ مجھے پچھلے گناہوں کی معافی دے۔ میں اُشدّہ ہرگز مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں زبان درازی نہیں کروں گا۔ کیونکہ سیدہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر تبرّ ابازی اور زبان درازی کرنے والا حضرت علی المرتضیٰ کے نزدیک کافر ہے لہذا شیعو! ہوش کے ناخن لو۔ اور جن کے محب کہلاتے ہو۔ ان کے قول کے مطابق آپ کو کافر بنانے سے بچو۔ جس کا طریقہ یہی ہے کہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو وہی مقام و مرتبہ دو۔ جو حضرت علی نے دیا تھا۔

جنگِ جبل کے مقتولین کے متعلق حضرت علی اور سیدہ
عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کا اظہار خیال از کتب شیعہ

مروج الذهب :-

وَوَقَفَ عَلَيَّ عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَتَابٍ بْنِ أُسَيْدٍ
ابْنِ أَبِي الْعَيْصِ بْنِ أُمَيَّةَ وَهُوَ قَتِيلٌ يَوْمَ الْجَمَلِ
فَقَالَ لَهْفِي عَلَيْكَ يَعْسُوبَ فُرَيْشٍ قَتَلْتَ
الْغَطَارِيفَ مِنْ بَنِي عَيْدٍ مَنَافٍ شَقِيتَ نَفْسِي
وَجَدَعْتَ أَنْفِي فَقَالَ لَهُ الْأَشْثَرُ مَا أَشَدَّ
جَزَعَكَ عَلَيْهِمْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَقَدْ أَرَادُوا بِكَ
مَا نَزَلَ بِهِمْ فَقَالَ إِنَّهُ قَامَتْ عَنِّي وَعَنْهُمْ نِسْوَةٌ
لَمْ يَقُمْ عَنْكَ وَقَدْ كَانَ قَتْلُهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ الْأَشْثَرُ النَّحِيصُ

(مروج الذهب للمسعودی جلد دوم ص ۳۷۱ ذکر موقعة الجبل)

مطبوعہ بیروت طبع جدید

ترجمہ :- جنگ جبل کے اختتام کے بعد جب حضرت علی رضی اللہ عنہ اس جنگ میں کام
آنے والے مسلمانوں پر سے گزرے تو عبدالرحمن بن عتاب بن اسید بن
ابی العیص بن امیہ کے لاشہ پر کھڑے ہوئے۔ جبل کے دن انہیں مارا گیا
تھا۔ فرمایا۔ اے قریشی سردار! مجھے تیرے مرنے کا بہت افسوس ہے۔
تو نے بنی عبد مناف کے بڑے بڑے ناموروں کو قتل کیا۔ میرا دل چھلنی
کر دیا۔ میری ناک کاٹ دی۔ تو اشتر نخعی نے کہا۔ آپ ان پر کتنا افسوس
فرما رہے ہیں حالانکہ جو کچھ ہوا انہیں کی وجہ سے ہوا۔ یہ سن کر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا آج
کے دن میرے قبیلہ اور ان کے قبیلہ کی عورتیں روئیں گی۔ تجھے کوئی نہ روئے
گی یہ اشتر ہی تھا جس نے عبدالرحمن بن عتاب مذکور کو جنگ جبل میں
قتل کیا تھا۔

قرب الاسناد

عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَقُولُ
لِأَهْلِ حَرْبِهِ إِنَّا لَمْ نُفَاتِلْهُمْ عَلَى التَّكْفِيرِ لَهُمْ
وَلَمْ نُفَاتِلْهُمْ عَلَى التَّكْفِيرِ لَنَا وَلِئِكَ آيَاتُنَا
أَتَا عَلَى الْحَقِّ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ عَلَى حَقٍّ

(قرب الاسناد جلد اول ص ۴۵ مطبوعہ تہران)

طبع جدید

ترجمہ :- امام جعفر صادق اپنے والد امام باقر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں
کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جنگ جبل کے شرکاء کے بارے میں فرمایا کرتے

تھے کہ ہم نے انہیں از روئے کفر نہ مارا۔ اور نہ ہی انہوں نے بوجہ کفر ہمارا
مقابلہ کیا۔ لیکن بات یہ تھی کہ ہم اپنے آپ کو حق پر سمجھتے تھے۔ اور وہ
اپنے آپ کو حق پر جانتے تھے۔

قرب الاسناد :-

عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَكُنْ
يَنْسِبُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ حَرْبِهِ إِلَى الشِّرْكِ وَلَا إِلَى
التِّفَاقِ وَلَكِنْ يَقُولُ هُمْ أَخَوَانَا بَغَوَا عَلَيْنَا -

(قرب الاسناد فی روایات جعفر جلد اول ص ۴۵)

مطبوعہ تہران طبع جدید

ترجمہ :- حضرت امام جعفر صادق اپنے والد حضرت امام باقر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے
ہیں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ جنگ جمل میں شریک کسی کو بھی شرک
اور نفاق کی طرف منسوب نہ کرتے تھے (یعنی کسی کو مشرک یا منافق نہ
سمجھتے تھے) بلکہ آپ فرماتے تھے ہمارے بھائیوں نے ہی ہمارے
خلاف بغاوت کر دی تھی۔

روضۃ الصفاء :-

در روزے کہ آل واقعہ روئے نمود خلقی کثیر بقتل آمدند۔ عاشرہ از وی
پرسید کہ طلحہ کجاست۔ جواب داد کہ مقتول گشت باز پرسید کہ حال زبیر
چوں است۔ گفت در اول ہنار از لشکر گاہ بیرون رفت۔ و در آخر
روز خبر قتل او شیوع یافت۔ و دیگرے از اصحاب را پرسید۔ جواب

شنید کہ اونیز با یارال ملحق گردید صدیقہ گفت خدائی تعالیٰ برایشان رحمت کند۔ خالد گفت از یارال و ہواداران علی زید بن صوحان نیز کشتہ گشت۔
عائشہ گفت اونیز از جملہ موحمان است۔ خالد پرسید کہ آیا خدائی تقدس و تعالیٰ ایں دو طائفہ را کہ خلاف یکدیگر ورزیدہ و شمشیر بروی ہم کشیدہ اند در یک مکان جمع کند عائشہ فرمود کہ رحمت باری سبحانہ و تعالیٰ از ہر چہ در بیان آید وسیع تر است۔ و ہچکس را در افعال او مجال چون و چرا نیست۔

در وصفہ الصفاء جلد دوم ذکر خلافت امیر المومنین

ص ۴۸۹۔ مطبوعہ نو کشور طبع قدیم

ترجمہ:- (خالد ابن داثم، حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک علم و فضل کی وجہ سے منفرد و ممتاز مقام رکھتا تھا۔) اس دن کہ جب جنگ جمل ہوئی خالد، مائی صاحبہ رضی اللہ عنہا کے پاس حاضر ہوا۔ بہت سے لوگ مارے جا چکے تھے۔ سیدہ صدیقہ نے خالد سے پوچھا۔ طلحہ کہاں ہیں؟ جواب دیا۔ قتل ہو گئے۔ پھر پوچھا۔ زبیر کا حال کیسا ہے؟ کہا۔ جنگ کے شروع میں لشکر گاہ سے وہ آ گئے۔ اور دن ڈھلے ان کے قتل کی خبر پھیل گئی۔ بعض اور ساتھیوں کے بارے میں پوچھا۔ تو کہا۔ وہ بھی اپنے دوستوں سے مل چکے ہیں۔ یعنی قتل ہو چکے ہیں، سیدہ صدیقہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ان پر رحمت کرے۔ خالد نے پوچھا۔ حضرت علی کے نام لیواؤں اور خیر خواہوں میں سے زید بن صوحان بھی قتل ہو گیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ وہ بھی اللہ کی رحمت میں ہے۔ خالد نے پوچھا۔ کہ کیا اللہ تعالیٰ ان دونوں لشکروں کو جنہوں نے ایک دوسرے کے خلاف

تلواریں چلائیں۔ ایک ہی جگہ اکٹھا کرے گا؛ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہر چیز سے وسیع ہے۔ اور کسی شخص کو اس اللہ کے افعال میں چون و چرا کرنے کی مجال نہیں ہے۔

مروج الذهب، قرب الاسناد اور روضۃ الصفاء سے

مندرجہ ذیل امور ثابت ہوئے

۱۔ جنگ جمل میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مد مقابل کے شہداء کے بارے میں فرمایا کہ مجھے ان کی شہادت پر بہت افسوس ہے۔ یہاں تک کہ اپنے خاص سپاہیوں سے فرمایا کہ ”میں نے اپنی ناک خود کاٹ لی ہے“ کیونکہ جو لوگ قتل ہو گئے۔ وہ نہ تو میرے دشمن تھے۔ اور نہ ہی ہم میں بیگانگی تھی۔ لہذا ان کا قتل ہو جانا گویا اپنا ہی نقصان ہوا ہے۔

۲۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے بالکل واضح الفاظ میں فرمایا کہ جنگ جمل میں میرے مد مقابل نہ تو کافر و مشرک تھے۔ اور نہ ہی منافق۔ ہماری لڑائی ان وجوہات کی بنا پر نہیں ہوئی۔ بلکہ ہم میں سے ہر ایک اپنے آپ کو حق پر سمجھ کر لڑ رہا تھا۔ یعنی میں اور میرے ساتھی یہ سمجھتے تھے کہ میری خلافت برحق ہے اور اس کی مخالفت، بغاوت کے مترادف ہے۔ اور میرے مد مقابل اس نظریہ پر لڑے تھے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قاتلوں سے قصاص نہ لینے والے اسلام کے خیر خواہ نہیں۔

۳۔ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے خالد ابن ولید کے استفسار میں فرمایا کہ جنگ جمل میں دونوں طرف کے کام آنے والے مسلمان شہید ہیں۔ اور وہ سب کے سب اللہ تعالیٰ کی رحمت میں داخل ہیں۔

الحاصل :-

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور سیدہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہما کے ارشادات مقتولین جنگِ جمل کے بارے میں آپ نے پڑھے۔ ان سے یہی معلوم ہوتا ہے۔ کہ ان دونوں حضرات کو مقتولین جمل کا گمراہ قدمہ ہوا اور حسن اعتقاد کی یہ نشانی تھی۔ کہ اس جنگ میں دونوں طرف سے کام آنے والے مسلمانوں کو یہ دونوں حضرات اللہ تعالیٰ کی رحمت کا مستحق اور جنتی قرار دیتے ہیں۔ بلکہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے تو بات ہی صاف کر دی فرمایا۔ ان مقتولین میں سے کوئی کافر، مشرک یا منافق نہ تھا۔ وہ تو میرے اپنے ہی تھے ان کی موت سے میرا اپنا نقصان ہوا۔ گویا میں نے اپنی ناک کاٹ لی۔ ان واضح ارشادات کے بعد بھی اگر کوئی بد ذات جنگِ جمل میں دونوں گروہوں میں سے کسی ایک کو یا سب کو کافر یا منافق کہے۔ تو قارئین کرام! آپ فیصلہ کر سکتے ہیں۔ کہ اس کا قول اور حضرت علی المرتضیٰ کا واضح ارشاد ان دونوں میں سے کونسا قابل قبول ہے؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ یقیناً سچے ہیں۔ لہذا ان کی بات ہی قابل قبول ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو مقتولین جمل کا انتہائی قدمہ ہوا۔ جو آپ کی زندگی کے آخری لمحات تک بھی نہ گیا۔ شیعہ مصنف حضرت علی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما کے اس افسوس کو یوں نقل کرتا ہے۔

قَالَتْ وَاللَّهِ لَوَدِدْتُ أَنِّي مِثُّ قَبْلِ هَذَا الْيَوْمِ
بِعِشْرِينَ سَنَةً. وَخَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا فَأَنَّى عَلِيًّا فَقَالَ
لَهُ عَلِيٌّ وَاللَّهِ لَوَدِدْتُ أَنِّي مِثُّ مِنْ قَبْلِ الْيَوْمِ
بِعِشْرِينَ سَنَةً.

اکامل ابن اثیر جلد ۲ ص ۲۵۴ ذکر میر علی الی البقرة۔

مطبوعہ بیروت طبع جدید

جلد سوم

ترجمہ: رقعقاع ابن عمر جب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس حاضر ہوا تو دوران گفتگو آپ نے ازراہ افسوس فرمایا کہ خدا کی قسم! میں اگر اس دن (جنگ جمل کے دن) سے بیس سال پہلے دُنیا سے رخصت ہو چکی ہوتی تو بہت اچھا تھا۔ تاکہ میں یہ واقعہ نہ دیکھ پاتی، پھر رقعقاع حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا۔ تو اسی موضوع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اُسے فرمایا میں تمنا کرتا تھا کہ اس دن کے آنے سے بیس برس پہلے مجھے موت آجاتی۔ (تو بہت اچھا ہوتا) کاہل ابن اثیر میں اسی مقام پر یہاں تک مذکور ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کسی مقتول کے پاس کھڑے ہوتے تو بڑے دکھ درد کا اظہار فرماتے۔ حتیٰ کہ جب آپ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی میت پر تشریف لائے۔ تو ازراہ افسوس "انا للہ وانا الیہ راجعون" پڑھا۔ اور حلفیہ فرمایا۔ اے ابو محمد! تمہارا ارادہ ہمارے ساتھ لڑنے کا نہ تھا۔ (یعنی قاتلان عثمان کے مکرو فریب نے ہمارے درمیان جنگ کروادی۔ ورنہ ہماری کوئی ذاتی دشمنی نہ تھی)۔

اس کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بصری اور کوفی مقتولین کو جمع کروایا۔ اپنے اور مخالف فریق دونوں کے مقتولین کی آپ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ وَصَلَّى عَلٰی قَتْلَى اَهْلِ الْبَصْرَةِ وَالْكُوفَةِ وَصَلَّى عَلٰی قُرْبَشِيِّیْنِ هَؤُلَاءِ وَ هَؤُلَاءِ۔ یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بصری اور کوفی مقتولین کی نماز جنازہ پڑھائی۔ اور ادھر ادھر دونوں طرف کے قریشی مقتولین کی بھی آپ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ اور اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ نماز جنازہ دراصل میت کے لیے اللہ تعالیٰ سے طلب مغفرت ہوتی ہے۔ اب ہم اہل تشیع

سے پوچھتے ہیں کہ کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ اور آپ کے ساتھ نماز جنازہ میں اقتداء کرنے والوں کی ان مرتبے والوں کے بارے میں استغفار قبول ہوئی۔ یا رد کر دی گئی؟ اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو تم مستجاب الدعوات سمجھتے ہو یا کہ نہیں؟ اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی دعا کو تم اللہ کی بارگاہ میں مقبول و منظور سمجھتے ہو۔ تو تمہیں اس مقام پر دو باتیں لازماً ماننا پڑیں گی۔ اول یہ کہ حضرت علی نے جن کی نماز جنازہ پڑھائی۔ وہ کافر نہ تھے۔ مشرک نہ تھے۔ منافق نہ تھے۔ دجیسا کہ خود حضرت علی نے ان کے بارے میں فرمادیا ہے۔ (دوسری یہ کہ اگر ان کے چھوٹے موٹے گناہ تھے بھی تو وہ ان حضرات کی دعا کے صدقہ معاف ہو گئے۔ اور وہ پکے مومن ہونے کے ساتھ مغفور بھی ہوئے۔

شہادت عثمان غنی رضی اللہ عنہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ ملوث نہ تھے

شیعی مفروضہ :-

شیعوں کا یہ عقیدہ ہے کہ "سیدنا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ معاذ اللہ مسلمان نہ تھے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کی بیعت با مر مجبوری اور تقیہ کے طور پر کی تھی۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کی خلافت کو ناجائز سمجھتے تھے۔ اور ان کے خلیفہ بننے میں قطعاً زامنی نہ تھے۔"

یہی وجہ ہے کہ جب سیدنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر بلوایوں نے حملہ کیا۔ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان بلوایوں کے خلاف اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے حق میں کچھ بھی نہ کیا۔ اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حضرت عثمان کو بھرپور معاونت ہوتی۔

تو شہادت عثمان وقوع پذیر نہ ہوتی۔ بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ چوں کہ حضرت عثمان سے راہنی نہ تھے۔ اس لیے ان کی شہادت پر حضرت علی رضی اللہ عنہ خوش تھے۔ اور ان کی ہمدردیاں ان لوگوں کے ساتھ تھیں جنہوں نے حضرت عثمان کو جام شہادت نوش کرا دیا۔

اس مفروضہ کی حقیقت :-

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی محبت کے دعویٰ میں اگر ان لوگوں کے اس قسم کے خیالات و نظریات پر غور کیا جائے۔ تو انہیں ”مجان علی“ کی بجائے ”دشمنان علی“ کہنے میں کوئی ہچکچاہٹ نہیں ہوتی۔ جو کہ حقیقت بھی ہے۔ کیونکہ ان کے بقول اگر صرف یہی بات ثابت ہو جائے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ایماء سے ہوئی۔ تو پھر یہ بات تسلیم کرنا پڑے گی۔ کہ ہزاروں مسلمانوں کے قتل ناحق کے ذمہ دار حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے۔ کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اس سے اپنی برأت کا ہمیشہ اظہار فرماتے رہے۔ اور بارہا آپ نے صاف صاف الفاظ میں فرمایا۔ ”دم عثمان میں میرا کوئی ہاتھ نہیں۔“

لیکن حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی محبت کے نام پر بغض عثمان ان کے کلیجوں کو چاٹے جا رہا ہے۔ اور اسی حد کی آگ میں کم نجت خود تو جل ہی رہے ہیں۔ لیکن اس آگ کے شعلوں کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف بھی پھیلانے کی انہوں نے ناپاک جسارت کی اس لیے ہم نے مناسب سمجھا۔ کہ ان کے ایسے باطل خیالات و نظریات کا بطلان واضح کیا جائے۔ اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی ذات پر جو ان کے خیالات کے مطابق داغ لگتا ہے۔ اُسے دور کر دیا جائے۔ کیونکہ جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ جنگ جبل اور جنگ صفین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ حق پر

تھے۔ اس وقت تک حضرت عثمان غنی کے دم میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا سچا ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔ لہذا شیعہ کتب سے چند حوالہ جات پیش کئے جاتے ہیں۔ جن میں معلوم ہو گا کہ دم عثمان رضی اللہ عنہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ بالکل غیر متعلق تھے اور بلوائیوں کو کسی طرح بھی حضرت علی کی ہمنوائی حاصل نہ تھی۔

تاریخ یعقوبی :-

سُمِّ قَدِيمَ اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِينَ الْبَصْرَةَ وَكَانَتْ
وَقَعَةُ الْجَمَلِ بِمَوْضِعٍ يُقَالُ لَهُ الْحَرِيبَةُ فِي جَمَادِي
الْأُولَى سَنَةِ ۳۶ وَخَرَجَ طَلْحَةُ وَالتَّرْبِيعُ فَيَمَنُ
مَعَهُمَا فَوَقَفُوا عَلَى مَصَافِهِمْ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ
عَلِيٌّ مَا تَطْلُبُونَ وَمَا تُرِيدُونَ ؟ قَالُوا نَطْلُبُ
يَدَ عُمَانَ قَالَ عَلِيٌّ لَسَ اللَّهُ قَتْلَهُ
عُمَانُ -

تاریخ یعقوبی جلد دوم ص ۱۸۲ مطبوعہ بیروت

طبع جدید - خلافت امیر المومنین علی علیہ السلام

ترجمہ :- جمادی الاولیٰ ۳۶ ہجری میں مقام حریتہ پر جنگ چل ہوئی۔ جب حضرت طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہما اپنے ساتھیوں کو لے کر اس مقام پر پہنچے۔ تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ان سے پوچھا۔ تمہارا کیا مطالبہ ہے۔ اور تم کیا چاہتے ہو؟ انہوں نے کہا۔ ہم دم عثمان کا مطالبہ کرتے ہیں (یعنی حضرت عثمان کے قانون سے قصاص چاہتے ہیں) یہ سُن کر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ قاتلان عثمان پر لعنت بھیجے۔ (لہذا جب میرے نزدیک

قاتلان عثمان لعنتی ہیں۔ تو پھر میرا تمہارا جھگڑا کس بات پر؟

تہذیب المتین :-

روضۃ الصفا میں ہے کہ آپ نے فرمایا بہتر ہے کہ ہم اس معاملہ میں مباح کریں یعنی ہم سے جو اس کے قتل پر راضی ہوا۔ اور جس نے اس بارہ میں سعی کی ہو۔ طرفین سے دعا کریں کہ وہ فی الفور غضب الہی میں گرفتار ہو جائے۔

تہذیب المتین فی تاریخ امیر المومنین جلد دوم ص ۴۵
ذکر شروع قصہ جل۔ مطبوعہ یوسفی طبع قدیم

امالی طوسی :-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي حَالِبٍ
عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ إِنْ شَاءَ الْمَنَاسُ
قُتِلْتُ لَهُمْ خَلَفَ مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ فَخَلَفْتُ
لَهُمْ يَا اللَّهُ مَا قَتَلْتُ عُثْمَانَ وَلَا أَمَرْتُ بِقَتْلِهِ
وَلَقَدْ نَهَيْتُهُمْ فَعَصَوْنِي۔

(امالی شیخ طوسی جلد اول ص ۱۲۵ الجزء العاشر)

مطبوعہ قم۔ ایران۔ طبع جدید

ترجمہ :- عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر لوگ چاہیں تو میں مقام ابراہیم کے پیچھے کھڑا ہو کہ اللہ کی قسم کھا کر کہہ سکتا ہوں کہ نہ تو میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو قتل کیا۔ اور نہ ہی ان کے قتل کا حکم دیا۔ میں نے تو ان قاتلان عثمان کو

روکا تھا۔ لیکن انہوں نے میری ایک نہ مانی۔

مروج الذہب :-

ثُمَّ نَادَىٰ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ طَلْحَةَ حِينَ رَجَعَ
الرُّبَيْيُّ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ مَا الَّذِي أَخْرَجَكَ قَالَ
الطَّلَبُ يَدِمُ عُثْمَانَ قَالَ عَلِيٌّ قَاتَلَ اللَّهُ أَوْلَانَا
يَدِمُ عُثْمَانَ -

ترجمہ :- جب حضرت زبیر رضی اللہ عنہ جنگ سے روگرداں ہو گئے۔ تو حضرت
علی رضی اللہ عنہ نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کو آواز دے کر پوچھا۔ اے
ابو محمد! تمہیں کوئی بات نے جنگ پر آمادہ کیا۔ کہا۔ حضرت عثمان کے
قصاص نے یہ سن کر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ حضرت عثمان رضی
اللہ عنہ کے خون میں ہم میں سے جو بھی ملوث ہو۔ اللہ اس کو تباہ و برباد کرے۔

الحاصل :-

عبارات مذکورہ سے بالکل واضح ہو گیا۔ کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا
حضرت عثمان غنی کی شہادت میں قطعاً ہاتھ نہ تھا۔ اگر اس قسم کا کوئی آپ کا دخل ہوتا۔
تو قاتلان عثمان پر اللہ کی لعنت اور بھٹکار کیوں مانگتے۔ کیا کوئی ذی ہوش اپنے
لیے اللہ کی بھٹکار مانگتا ہے؟

بلکہ آپ نے تو حضرت عثمان غنی کے خون میں ملوث ہونے پر الزام دینے
والوں کو دعوتِ مباہلہ دی۔ اور یہاں تک بر ملا کہہ دیا۔ کہ آؤ دعا کرتے ہیں۔ جو
قاتل عثمان ہو۔ یا جس کے ایمان سے یہ فعل واقع ہوا۔ اللہ تعالیٰ اُسے تباہ و برباد

کر دے۔

اس سے بڑھ کر آپ نے تو یہ بھی فرما دیا۔ کہ چلو۔ مجھے مقام ابراہیم پر لے چلو۔ خدا کے گھر میں اس کے خیل کے مقام پر کھڑا ہو کر قسم اٹھا کر کتنا ہوں۔ کہ میں نہ تو خود قتل عثمان میں شریک ہوں نہ قاتلان عثمان کو میری شہ تھی۔ بلکہ میں تو انہیں روکنا رہا۔ لیکن ان کے کانوں پر جوں تک نہ رہیگی۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ایثار

الشیعة فی التاریخ :-

أَلَيْسَ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الْمَاءَ إِلَى
عُثْمَانَ يَوْمَ شَدَّ دَعْلِيَّ الْحِصَارِ
وَعَارَضَهُ طَلْحَةَ بِكَلَامٍ شَدِيدٍ
أَرْسَلَ وَلَدِيَّ الْحَسَنَيْنِ وَمَوْلَاهُ
قَتَبًا لِلدِّفَاعِ عَنْ عُثْمَانَ حَتَّى جُرِحَ الْحَسَنُ
فِي سَبِيلِ عُثْمَانَ وَصُبَّغَ بِالدَّمِ وَشُجَّ
رَأْسُ قَتَبٍ فِي هَذَا السَّبِيلِ -

(الشیعة فی التاریخ مصنفہ محمد حسین الزین شیعہ فاضل)

مطبوعہ قاہرہ طبع جدید ۴۰

ترجمہ :- کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ وہی نہیں جنہوں نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ

کو پانی بھیجا جب کہ آپ پر بلوائیوں کا محاصرہ سخت ہو گیا تھا حالانکہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے آپ کو سخت کلام کے ساتھ روکنا چاہا۔ اور آپ نے اپنے صاحبزادوں حسنین کریمین اور اپنے غلام قنبر کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دفاع کے لیے بھیجا۔ حتیٰ کہ اس کام (حفاظت عثمان رضی اللہ عنہ) میں امام حسن رضی اللہ عنہ مجروح ہوئے اور خون آلودہ ہو گئے۔ اور حضرت قنبر رضی اللہ عنہ کا سر زخمی ہو گیا۔

ناسخ التواریخ :-

ایں خبر بعلی علیہ السلام بروند علی غلام خویش قنبر را بد و فرستاد و پیام داد کہ شنیدم مرا اندا کردی گوی حاجت چیست؟ گفت ای قوم آب از من باز گرفته اند و گروهی از فرزندان و عزیزان من تشنه اند اگر توانی مرا آب فرست علی علیہ السلام آنجماعت را خطاب کرد

فَقَالَ آيَهَا النَّاسُ إِنَّ الَّذِي تَفْعَلُونَ لَا يَشْبَهُ
أَمْرَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا أَمْرَ الْكَافِرِينَ

..... ای قوم ایاداشتند و رضائی دادند لا جرم علی علیہ السلام سر مشک آب بدست چند تن از بنی ہاشم بد و فرستاد تا ہمگان بخوردند و سیراب شدند
(ناسخ التواریخ تاریخ خلفاء مصنف میرزا محمد تقی)

پہر جلد سوم ص ۲۵۲ دوران خلافت عثمان بن عفان

مطبوعہ تہران طبع جدید

ترجمہ :- یہ خبر کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو پکارا ہے
حضرت علی رضی اللہ عنہ کو پہنچائی گئی۔ آپ نے اپنے غلام قنبر کو یہ پیغام دے

کہ بھیجا کہ میں نے سنا ہے کہ آپ نے مجھے پکارا ہے۔ بتائیے کیا حاجت ہے؟ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس قوم (بلوائیوں) نے مجھ سے پانی روک لیا ہے۔ اور میرے فرزندوں اور عزیزوں کا گروہ پیا سا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اُکرا اس قوم کو خطاب کیا اور فرمایا اے لوگو! تمہارا کرتوت نہ مسلمانوں کی شان کے لائق ہے اور نہ کافر ایسا کرتے ہیں۔ بلوائیوں نے اس بات کا جواب انکار سے دیا اور رضامند نہ ہوئے آخر کار حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تین مشک پانی بنی ہاشم کے چند مردوں کے ہاتھ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو بھیجا جو انہوں نے اور گھر کے سارے افراد نے خوب سیر ہو کر پیا۔

ایضاً :-

آنگاہ نوشت کہ چگونہ رضا می دھی کہ لیسر عم و لیسر عمدات رابے موسیٰ بقتل رساند۔ علی علیہ السلام در پاسخ گفت عثمان ای سخن بصدق میگوید سو گند با خدائے می گذارم پس حضرت میہ اور ابا تیغ بگذارند۔

(تاریخ التواریخ تاریخ خلفاء جلد سوم صفحہ ۲۶)

دوران خلافت عثمان بن عفان مطبوعہ تہران

طبع جدید

ترجمہ :- اس وقت حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ آپ کیا چاہتے ہیں کہ آپ کے چچا اور چچی کے بیٹے (حضرت عثمان رضی اللہ عنہ) کو ناحق قتل کر دیا جائے۔ اس کے جواب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے صحیح کہا ہے قسم بخدا

حضرت مہر کے بیٹے
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر تیغ چلائے۔
کوہر گزیر یہ اجازت نہیں دوں گا کہ

مروج الذهب :-

وَقَالَ لِابْنَيْهِ كَيْفَ قَتَلَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْتُمَا
عَلَى الْبَابِ وَلَطَمَ الْحَسَنَ وَضَرَبَ صَدْرَ الْحُسَيْنِ۔

مروج الذهب للمسعودی جلد دوم ص ۳۲۵ ذکر ذی النورین

عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ مطبوعہ بیروت طبع جدید

ترجمہ :- امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تم دونوں کے دروازے پر موجود ہوتے
ہوئے کیسے شہید ہو گئے۔ یہ کہہ کر امام حسن کے منہ پر طمانچہ مارا۔ اور امام حسین
کی چھاتی پر مکہ مارا۔

ان صراحتوں اور وضاحتوں کے باوجود بھی کوئی ”محبت علی“ کا دعویدار یہی کہے کہ
حضرت علی رضی اللہ عنہ کی چونکہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے مخالفت تھی۔ اس لیے
آپ کے قتل میں حضرت علی کا ہاتھ تھا۔ تو اس ”محبت علی“ کے رنگ میں ”دشمن علی“ اور
کون ہوگا۔ حضرت علی قسمیہ لا تعلقی فرمائی۔ قاتلوں کو لعنتی اور کافروں سے بدتر جانیں۔ اور
دعوت مباہلہ کے ذریعہ اللہ کی پھٹکار چاہیں۔ اور یہ ”بناوٹی محبت“ حضرت علی کو قاتلان
عثمان میں گردانے۔ اللہ تعالیٰ جب کسی کی بد عقیدگی اور بے ایمانی کو آشکارا کرنا چاہتا
ہے۔ تو اس بد عقیدہ کی زبان سے نیک لوگ لعن و طعن سنتے ہیں۔
چوں خدا خواہد کے پردہ کس درد۔ میلش اندر طعنہ پا کال کند۔

منج البلاغہ :-

وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَتَبَهُ إِلَى أَهْلِ الْأَمْصَارِ
يَقْضُ فِيهَا مَا جَرَى بَيْتُهُ وَبَيْنَ أَهْلِ صَفِّينَ -
وَكَانَ بَدْءُ أَمْرِنَا إِنَّا التَّقِيَّةَ وَالْقَوْمُ مِنْ أَهْلِ
الشَّامِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ رَبَّنَا وَاحِدٌ وَنَبِيَّتَنَا
وَاحِدٌ وَدَعْوَتَنَا فِي الْإِسْلَامِ وَاحِدَةٌ وَلَا
نَسْتَزِيدُ هُمْ فِي الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالتَّصَدِيقِ بِرَسُولِهِ
وَلَا يَسْتَزِيدُ وَنَا الْأَمْرُ وَاحِدٌ إِلَّا مَا اخْتَلَفْنَا
فِيهِ مِنْ دَمِ عُثْمَانَ وَنَحْنُ مِنْهُ بِرَأْسِهِ -

(منج البلاغہ خطبہ ۵۸ ص ۲۴۸ چھوٹا سا نثر مطبوعہ)

بیروت طبع جدید

ترجمہ :- اکثر مشنروں کے معززین کو حضرت نے یہ خط تحریر فرمایا ہے جس میں ماجرائے
جنگ صفین کا بیان ہے۔ ہماری اس ملاقات (رٹائی) کی ابتداء جو اہل شام کے
ساتھ واقع ہوئی کیا تھی۔ حالانکہ یہ بات ظاہر ہے کہ ہمارا اور ان کا خدا
ایک ہے۔ رسول ایک ہے۔ دعوت اسلام ایک ہے۔ جیسے وہ اسلام کی
طرف لوگوں کو بلاتے ہیں ویسے ہی ہم بھی اہم خدا پر ایمان لانے اس کے
رسول کی تصدیق کرنے میں ان پر کسی فضیلت کے خواہاں نہیں۔ نہ وہ ہم پر
فضل و زیادتی کے طلبگار ہیں۔ ہماری حالتیں بالکل یکساں ہیں۔ مگر وہ ابتداء
ہوئی۔ کہ خون عثمان میں اختلاف پیدا ہو گیا۔ حالانکہ ہم اس سے بری تھے
(نیز لگ فصاحت ترجمہ منج البلاغہ ص ۲۶۷)

مطبوعہ یوسفی دہلی طبع قدیم (۱)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مذکورہ کلام سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوئے۔

۱۔ جنگ صفین کے تمام شرکاء مسلمان تھے۔

۲۔ حضرت علی اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہما دونوں کا خدا ایک، رسول ایک قرآن ایک اور تبلیغ بھی ایک تھی۔

۳۔ ان حضرات میں سے کوئی بھی ایک دوسرے پر فضیلت کا خواہاں نہ تھا۔

۴۔ ان میں جو جنگ ہوئی۔ اس میں خون عثمان ہی ایک مرکزی نقطہ تھا۔ کیونکہ باغی جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر میں جا گھسے تو اس سے اہل بصرہ و کوفہ کو یہ شک گذرا کہ قتل عثمان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا بھی ہاتھ ہے۔ حالانکہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اس سے بالکل بری تھے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا اس قسم کا اعلان لکھو اگر مختلف شہروں میں تقسیم کروانا اس امر کی وضاحت کرتا ہے کہ حضرت علی اور امیر معاویہ کے درمیان کوئی ذاتی عناد نہ تھا۔ نہ ہی یہ دونوں حضرات ایک دوسرے کو کافر سمجھتے تھے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ آپ نے اس امر کی بھی وضاحت فرمادی کہ قتل عثمان میں میرا کوئی ہاتھ نہ تھا۔ کیونکہ میرے اور ان کے درمیان بھی کوئی عناد و عناد نہ تھی۔ دراصل اہل شام شک کرتے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قتل عثمان میں کچھ دخل تھا۔

اس قدر واضح الفاظ کے ہوتے ہوئے اگر کوئی شخص یہ کہے کہ حضرت

علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے درمیان اختلافات

تھے۔ جن کی بنا پر حضرت علی، حضرت عثمان کی خلافت کو ختم کرنا چاہتے تھے۔ لہذا

اسی منصوبہ کو کامیاب کرنے کیلئے اپنے حضرت عثمان کو شہید کر دیا۔ یہ ایک بہت بڑا بہتان ہے

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اس سے بالکل بری ہیں جیسا کہ گذشتہ حوالہ جات میں گذر چکا ہے۔ کہ آپ

مقام ابراہیم پر پکڑے ہوئے قسم کھانے کو تیار تھے کہ میرا قتل عثمان میں کوئی ہاتھ نہیں۔

طعن دوم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے امام حسنؑ
کو روضہ رسول میں دفنانے نہ دیا۔ اور ان کی لاش پر تیر
پھینکے تھے،

امام حسن رضی اللہ عنہ کا جب وقت وصال قریب آیا۔ تو انہوں نے اپنے
خود بھائی حضرت، امام حسین رضی اللہ عنہ کو بلایا اور وصیت فرمائی۔ کہ تجھے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مقدسہ میں دفن کیا جائے اور اگر میری اس وصیت
پر عمل کرنے میں لوگ رکاوٹ ڈالیں۔ تو پھر جنت البقیع میں دفن کر دینا۔ اس وصیت
کے بعد جب امام حسن رضی اللہ عنہ کا وصال ہو گیا تو بنو امیہ نے حضرت عائشہ
صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو کہا۔ کہ حسن رضی اللہ عنہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے روضہ میں دفن نہ کرنے دیا جائے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کی بات
مان لی اور گدھے پر سوار ہو کر آگئیں اور امام حسن رضی اللہ عنہ کے جنازہ پر تیر پھینکے۔
(منتہی الاعمال جلد اول ص ۲۴۲-۲۴۵)

در بیان وصیت نامہ امام حسنؑ

مندرجہ بالا مضمون سے معلوم ہوا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو چونکہ
اہل بیت سے انتہائی دشمنی تھی جس کی بنا پر انہوں نے بنی امیہ کے کہنے پر امام حسن
رضی اللہ عنہ کو روضہ رسول میں دفن کرنے کی اجازت دینے کے بجائے ان کی
نفس پر تیر پھینکے۔

جواب۔ اعتراض اور طعن کرنے والوں کی ہمیشہ سے یہ عادت رہی ہے

۱۔ اپنے مقصد کی عبارت ڈھونڈ کر مخالف پر اعتراض دے مارا۔ نہ اس کے سیاق
سباق کو دیکھا اور نہ واقعات کی صحیح ترجمانی کی۔ یہی کچھ اس اعتراض اور طعن میں
کیا گیا۔ مذکورہ واقعہ کی تفصیل یوں ہے۔

بنی امیہ کو اس بات کا شدید صدمہ تھا۔ کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ
کے شہید کرنے کے بعد ان کی نفیس کو تو جنت البقیع میں بھی نہ دنیا یا گیا۔

بلکہ باغیوں کی شرارت کی وجہ سے جنت البقیع سے باہر دفن ہوئے۔ جب
امام حسن وصال فرماتے ہیں تو انھوں نے اس بات پر بھی اصرار کیا کہ امام حسن

کو روضہ رسولؐ میں ہرگز دفن نہ کیا جائے اور یہ حقیقت ہے کہ بنی امیہ اس

دقت برسرِ اقتدار تھے۔ امام حسن رضی اللہ عنہ کو اس بات کے کچھ اشارات معلوم تھے۔

کہ بنی امیہ مجھے روضہ رسولؐ میں دفن نہیں ہونے دیں گے۔ اسی لیے آپؐ وصیت

فرمائی کہ مجھے وہیں دنیا یا جائے اور اگر کوئی مزاحمت ہو یا مخالفت ہو۔ تو

پھر صدمہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ خونِ خرابہ نہ ہونے پائے۔ اور مجھے اپنی

دالہ کے پہلو میں جنت البقیع کے اندر دفن کر دینا۔

واقعات بتلاتے ہیں کہ جب امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جسدِ خاکی کو روضہ

رسولؐ میں دفنانے کی بنی ہاشم تیار کر رہے تھے تو مردانِ کیا اور اسی موضوع پر بات

چیت میں تلخی پیدا ہو گئی اور معاملہ مار کٹائی تک پہنچا نظر آیا۔ اس دوران حضرت ابوہریرہ

رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور دونوں فریقوں میں جوابی کہ دیا۔ اس کے بعد حضرت

ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بنو ہاشم کو فرمایا کہ امام حسن رضی اللہ عنہ کی وصیت کے

دوسرے حصہ کے مطابق ان کی دالہ واجدہ کے قریب جنت البقیع میں دفن کر

دیا جائے۔

آپؐ نے واقعہ کی حقیقت پڑھی۔ اس میں کہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے

منع کرنے اور روضہ رسول میں دفنانے سے انکار کرنے کا کہیں نام و نشان بھی نہیں ملتا۔ بلکہ اس کے برعکس ام المومنین رضی اللہ عنہ نے تو روضہ رسول میں دفنانے کی اجازت دے دی تھی مگر بنو امیہ کی مخالفت کی وجہ سے امام حسن رضی اللہ عنہ روضہ رسول میں دفن نہ ہو سکے۔ اس میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا کیا قصور تھا جس پر ان کے خلاف آواز اٹھائی جا رہی ہے۔

مذکورہ حقیقت پر دونوں فریق (شیعہ، سنی) کی عبارات
اب۔ جنازہ امام حسن رضی اللہ عنہ کے متعلق اہل سنت کی عبارات
الکامل فی التاریخ۔

فَاسْتَأْذَنَ الْحُسَيْنُ عَائِشَةَ فَأَذْنَتْ لَهُ
فَلَمَّا تَوَقَّى أَرَادَ وَادْفَنَتْهُ عِنْدَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعْزِضْ
إِلَيْهِ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ وَهُوَ الْأَمِيرُ
فَقَامَ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ وَجَمْعُ بَنِي أُمَيَّةَ
وَشَبِيعَتُهُمْ وَامْتَنَعَ عَنْ ذَلِكَ فَأَسْرَأَ
الْحُسَيْنُ الْإِمْتِنَاعَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّ أَخَاكَ
قَالَ إِذَا خِفْتُمُ الْفِتْنَةَ فَفِي مَقَابِرِ
الْمُسْلِمِينَ وَهَذِهِ فِتْنَةٌ فَسَكَتَ
وَصَلَّى عَلَيْهِ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ فَقَالَ
لَهُ الْحُسَيْنُ لَوْلَا أَنَّكَ سَأَلْتَهُ لَمَا

تَرَكْنِكَ تَتَلَّى عَلَيْهِ

(الکامل فی التاریخ لابن اثیر جلد ۱ ص ۱۶۷)

ذکر ذوات الحسن بن علی مطبوعہ بیروت

ترجمہ :- امام حسین رضی اللہ عنہ نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اجازت طلب کی کہ امام حسن کو بعد از سال روزہ رسول میں دفنانے دیا جائے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے اجازت دے دی۔ پھر جب حضرت امام حسن کا وصال ہو گیا تو احباب نے انھیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دفنانے کا ارادہ کیا۔ حضرت سعید بن عاص نے کوئی ۲۱ بارے میں تعرض نہ کیا۔ حالانکہ وہ امیر مدینہ تھے۔ یہ دیکھ کر مروان اٹھا۔ اس کے ساتھ بنی امیہ اور ان کے ساتھیوں کی ایک بہت بڑی جماعت بھی کھڑی ہو گئی۔ ان سب نے مل کر رکاوٹ ڈالی۔ اس کے بعد امام حسین رضی اللہ عنہ نے مقابلہ کرنے کی ٹھانی۔ لیکن انہیں بتلایا گیا کہ آپ کے بھائی بزرگوار نے یہ بھی وصیت کی تھی کہ اگر فتنہ و فساد کا خطرہ ہو تو حبشہ البقیع میں دفن کر دینا اور آپ دیکھ رہے ہیں کہ حالات خطرناک ہو رہے ہیں۔ ان حالات میں امام حسین رضی اللہ عنہ نے خاموشی اختیار فرمائی۔ امام حسن رضی اللہ عنہ کا جنازہ حضرت سعید بن عاص نے پڑھایا۔ انھیں امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اگر طریقہ سنو یہ نہ ہوتا کہ جنازہ کا امام حاکم و امیر وقت ہو، تو میں آپ کے ان کا جنازہ نہ پڑھانے دیتا۔

البدایہ والنہایہ۔

اِنَّ الْعَسْرَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِ عَائِشَةَ فِي ذَاكَ

فَاذْنَبْتُ لَهُ خَلَامَاتٍ لَيْسَ
 الْحُسَيْنُ السَّكَاحَ وَتَسْلِيحَ يَسُو
 اُمِّيَّةً وَفَانُوا لَا تَدْعُهُ يَدُ مَنْ
 مَعَ رَسُولِ اللَّهِ (ص)، اَيْدُ فَنَ عَشْمَانُ
 بِالْبَقِيْعِ وَ يَدُ فَنَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ
 فِي الْحَجْرَةِ فَلَمَّا خَافَ النَّاسُ
 وَفُتُوْعَ الْفِتْنَةِ اَشَارَ سَعْدُ بْنُ ابِي
 وَفِيٍّ وَ اَبُو هُرَيْرَةَ وَ جَابِرُ
 وَ ابْنُ عُمَرَ عَلَى الْحُسَيْنِ اَلَا
 يَسَاتِلُ فَمَا مَثَلُ وَدُ فَنَ اَنْشَاءُ
 فَتَرِيْبًا مِّنْ قَبْرِ اُمِّيَّةٍ بِالْبَقِيْعِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ۔

البدایہ والنہای لابن کثیر جلد ۱ ص ۴۴

سنہ تسع واربعین مطبوعہ بیروت

ترجمہ: امام حسن رضی اللہ عنہ نے اپنے مارتے میں روضہ رسول کے
 اندر دفنانے کی اجازت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے
 مانگی۔ مائی صاحبہ نے اجازت دے دی۔ پھر حبیب الہ انتقال
 ہو گیا۔ امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہتھیار پہنے۔ ادھر نوایہ
 بھی مسلح ہو گئے، اور کہنے لگے، ہم امام حسن کو روضہ رسول میں
 ہرگز دفن نہیں کرنے دیں گے۔ کیا یہ انصاف ہے کہ عثمان غنی تو
 جنت البقیع میں مدفون ہوں اور حسن بن علی حجرہ مبارکہ میں

دفنائے جائیگی۔ لوگوں نے جب فتنہ فساد کے آثار دیکھے۔ تو حضرت سعد بن ابی وقاص، ابوہریرہ، جابر اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے امام حسین رضی اللہ عنہ کو اشارہ کیا کہ جھگڑا چھوڑو۔ امام حسین نے ان حضرات کی بات مان لی۔ ان کے بھائی امام حسن کو ان کی والدہ کے قریب جنت البقیع میں دفنایا گیا۔

تاریخ الخلفاء

فَلَمَّا مَاتَ آتَى الْحُسَيْنُ إِلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ
عَاسِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَتْ
نَعَمْ وَكَرَامَةً فَمَنْعَهُمْ مَرَوَانَ
فَلَيْسَ الْحُسَيْنُ وَمَنْ مَعَهُ السَّلَاحُ
حَتَّى رَدَّهُ أَبُو هُرَيْرَةَ ثُمَّ دُفِنَ
بِالْبَقِيعِ إِلَى جَنْبِ أُمِّهِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهَا۔

(تاریخ الخلفاء للسيوطی ص ۱۹۴ وفات الحسن)

بن علی۔ مطبوعہ مصر)

ترجمہ: جب امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وصال فرمایا تو ان کے بھائی حسین حضرت عائشہ صدیقہ ام المومنین رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور روضہ رسول میں دفنانے کی اجازت طلب کی ام المومنین نے برغبت و رضا اجازت مرحمت فرمادی۔ مردان نے امام حسین کے احباب کو وہاں دفنانے سے منع کیا۔ اس پر امام حسین

اور ان سے ساقیہ نے مستحباب اٹھایا۔ تاکہ مقابلہ کیا جائے۔
لیکن حضرت ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے امام حسین کو سمجھایا
بجھایا۔ پھر انھیں امام حسن ان کی والدہ کے قریب جنت البقیع
میں دفنایا گیا۔

کتاب اہل سنت کی عبارات سے مندرجہ ذیل امور

ثابت ہوئے۔

- ۱۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے امام حسین رضی اللہ عنہ کو برضا و رغبت
اس بات کی اجازت دے دی کہ امام حسن رضی اللہ عنہ کو رد عنہ رسول
میں دفن کر سکتے ہیں بلکہ اس کو مبارک سمجھا۔
- ۲۔ سرداران اور اس کے معاونین نے یہ گوارا نہ کیا کہ عثمان غنی جو جنت البقیع
میں مدفون ہوں اور حسن بن علی رضی اللہ عنہ رسول میں دفنائے جائیں۔
- ۳۔ امام حسن کی وصیت میں متبادل یہ وصیت بھی تھی کہ بصورت فتنہ و
فساد مجھے اپنی والدہ کے ساتھ جنت البقیع میں دفن کر دینا۔
- ۴۔ امام حسن رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ حضرت سعید بن العاص نے پڑھائی۔
اور یہ اجازت امام حسین ہوا۔ امام حسین نے اسی لیے اس موقع پر کہا۔
چونکہ حاکم وقت ارشادات نبوی کے مطابق نماز کی امامت کا سب سے
زیادہ حقدار ہوتا ہے اگر یہ بات نہ ہوتی تو میں تمہیں اپنے بھائی کی نماز
جنازہ کی امامت نہ کرنے دیتا۔

امام حسن رضی اللہ عنہ کے جنازہ کے متعلق کتب شیعہ کی عبارات

الاخبار الطوال

ثُمَّ قَالَ اذْكُتُونِي مَعَ جَدِّي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَإِنْ مَنَعْتُمْ فَأَلْبِقِيعُ ثُمَّ
ثَوَّقِي فَمَنَعَ مَرَّوَانُ أَنَّ يَدْفَنَ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَفِنَ
فِي الْبَقِيعِ -

والاخبار الطوال مصنفہ احمد بن داؤد الدنوری

ص ۲۱ موت الحسن بن علی مطبوعہ بیروت

ترجمہ :- پھر امام حسن رضی اللہ عنہ نے وصیت کرتے ہوئے فرمایا مجھے
اپنے نانا جان کے پہلو میں دفن کر دینا۔ پھر اگر تمھیں اس وصیت
پر عمل کرنے سے روک دیا جائے۔ تو جنت البقیع میں دفن کر دینا۔
پھر جب امام حسن انتقال فرما گئے تو مروان نے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے پہلو میں دفن کرنے سے منع کر دیا۔ لہذا انھیں جنت
البقیع میں دفنایا گیا۔

روضۃ الصفاء -

قولی آنکہ عائشہ بو صبت جن رضا دادہ اما سعید ابن العاص کہ

والی مدینہ بود و طائفہ از عثمانیہ بمع پیش آمدند صاحب مستقسی گوید
کہ در آن زمان حکومت مدینہ بمروان الحکم تعلق میداشت و او
نگذاشت کہ امام حسن را پیش رسول خدا و دفن کنند و ابو حنیفہ
دینوری نیز در تاریخ خویش ایں حرکت ناپسندیدہ را بہ مروان نسبت
کرده است۔

(روضة الصقا جلد سوم ص ۵۴) ذکر

وفات امام حسن مطبوعہ لکھنؤ

ترجمہ :- ایک قول کے مطابق حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے امام
حسن رضی اللہ عنہ کی وصیت پر عمل کرنے کی اجازت دے دی۔ لیکن
مدینہ کے حاکم سعید بن العاص بمعہ بہت سے ثمانیوں کے آگے بڑھے
صاحب مستقسی کہتا ہے کہ ان دنوں مدینہ کی حاکمیت مروان بن
الحکم کے پاس تھی۔ اس نے یہ اجازت نہ دی کہ امام حسن کو روضہ
رسول میں دفن کیا جائے۔ اور ابو حنیفہ دینوری نے بھی اپنی تاریخ
میں لکھا کہ یہ ناپسندیدہ حرکت مروان کی تھی۔

مقاتل الطالین

إِنَّ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ أَرْسَلَ إِلَى عَائِشَةَ
أَنْ تَأْذَنَ لَهُ أَنْ يُدْفَنَ مَعَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ نَعَمْ
مَا كَانَ بَقِيَ إِلَّا مَوْضِعُ قَبْرِ وَاحِدٍ
فَلَمَّا سَمِعَتْ بِذَلِكَ بَنُو أُمَيَّةَ إِشْتَمَلُوا

بِالسَّلَاحِ هُمْ وَبَنُو هَاشِمٍ لِّقِتَالِ وَ
هَآلَتْ بَنُو أُمِّيَّةَ وَ اللّٰهُ لَا يُدْفَنُ مَعَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَبَدًا قَبْلَ
ذَلِكَ الْحَسَنَ فَأَرْسَلَ إِلَى أَهْلِهِ أَمَّا
إِذَا كَانَ هَذَا فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهِ
إِذْ فَنُونِي إِلَى جَانِبِ أُخِي فَاطِمَةَ
فَدَفِنَ إِلَى جَنْبِ أُمِّهِ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا
السَّلَامُ۔

(مقاتل الطالین لابی الفرج الاصفہانی

ص ۵۷، تذکرہ حسن بن علی مطبوعہ بیروت)

ترجمہ :- امام حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس کسی کو بھیجا تاکہ انھیں روضہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں دفن کرنے کی اجازت عطا فرمائیں۔ تو انھوں نے یہ کہہ کر اجازت دے دی۔ کہ وہاں صرف ایک قبر کی جگہ باقی ہے۔ وہ تم انھیں دے دو۔ جب بنو امیہ کو اس کا علم ہوا۔ تو انھوں نے بنی ہاشم کے ساتھ دنگا فساد کی بٹھان لی اور ہتھیار اٹھا لئے بنو امیہ نے کہا۔ خدا کی قسم ہم امام حسن کو کبھی بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ میں دفن نہیں ہونے دیں گے۔ جب یہ بات امام حسن کو پہنچی تو انھوں نے ایک آدمی کو اپنے اقارب و اصحاب کی طرف بھیجا اور کہلا بھیجا۔ اگر معاملہ اس قدر پیچیدہ ہو گیا ہے تو مجھے وہاں نہ دفنائیں۔ بلکہ مجھے اپنی والدہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پہلو میں دفن کر دیں۔ لہذا انھیں

(جنت البقیع) والدہ کے قریب دفن کر دیا گیا۔

ابن حدید

قَالَ أَبُو الْفَرَجِ وَفَدَّ رَوَى
الزُّبَيْرُ بْنُ بَكَّارٍ أَنَّ الْحَسَنَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ أَرْسَلَ إِلَى عَائِشَةَ أَنَّ
تَأْذَنَ لَهُ أَنْ يَدْخُلَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَتَمَلَّتْ نَعْمَ فَلَمَّا
سَمِعَتْ بَنُو أُمَيَّةَ بِذَلِكَ اسْتَلَّ مُوَلَا
فِي السَّلَاحِ وَتَنَادَوْهُمْ وَبَنُو هَاشِمٍ
فِي الْقِتَالِ فَبَلَغَ ذَلِكَ الْحَسَنَ
فَنَارَسَلَ إِلَى بَنِي هَاشِمٍ أَمَّا إِذَا
كَانَ هَذَا فَلَا حَاجَةَ لِي فِيهِ
إِذْ فِتْنُونِي إِلَى جَنْبِ أُمِّی فَنَدَفِنَ إِلَى
جَنْبِ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ۔

(ابن حدید جلد چہارم ص ۷۸ فی ذکر ما حدث

بعد الصلح بین معاویہ و الحسن مطبوعہ بیروت

ترجمہ: ابو الفرج نے کہا کہ زبیر بن بکار نے روایت کی ہے کہ امام حسن
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کسی کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
کے ہاں بھیجا۔ تاکہ وہ اجازت دیں کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے

ساتھ روضہ ائمہ کرام میں دفن کیا جائے۔ تو جناب صدیقہ نے اجازت دے دی۔ جب بنو امیہ کو اس کا علم ہوا تو انھوں نے ہتھیار بنگھال لیے۔ ادھر بنی ہاشم بھی مقابلے کے لیے تیار ہو گئے۔ اس کا علم جب امام جن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ہوا۔ تو انھوں نے کہلا بھیجا کہ اے بنی ہاشم! اگر معاملہ ایسا بن گیا ہے۔ تو مجھے میری والدہ کے پہلو میں دفن کر دیا جائے۔ مجھے وہیں منظور ہے۔ لہذا انھیں ان کی وصیت کے مطابق جنت البقیع میں ان کی والدہ کے پہلو میں سپرد خاک کیا گیا۔

ابن حدید

وَقَالَ وَقَدْ مَرَّ الْحُسَيْنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ
وَهُوَ يَوْمَئِذٍ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ
وَقَالَ تَقَدَّمْ فَلَوْلَا أَنَّهَا سَتَتْ
لَمَّا قَدَّمْتُكَ

ابن حدید شرح نہج البلاغہ جلد چہارم

ص ۱۸ فی بعض ماری الحسن مطبوعہ بیروت

ترجمہ :- راوی کہتا ہے، کہ جب امام حسین رضی اللہ عنہ نے سعید بن عاص کو امام حسن کی نماز جنازہ کی امامت کرانے کے لیے آگے کیا۔ کیونکہ ان دنوں مدینہ کا امیر یہی تھا، تو فرمایا، چلو بھائی نماز پڑھاؤ۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنت قائم نہ کی ہوتی کہ نماز کی امامت امیر شہر کرائے گا تو میں تمہیں آگے نہ کرتا۔

الحاصل

اہل سنت و جماعت کی کتب سے جو امور ثابت ہوئے۔ بعینہ وہی امور اہل تشیع کی عبارات سے بھی ثابت ہیں۔ ان تمام عبارات میں یہ باتیں مشترکہ طور پر موجود ہیں۔

۱۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے امام حسن رضی اللہ عنہ کو روضہ رسول میں دفنانے کی اجازت دے دی تھی لیکن بنی امیہ نے مروان کی سرکردگی میں اسی پر عمل درآمد نہ ہونے دیا۔ دونوں قسم کی کتب میں اس رکاوٹ کو مروان کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔

۲۔ اہل سنت اور اہل تشیع کی کتب میں سے کسی میں بھی امام حسن رضی اللہ عنہ کو نہ دفنانے کی نسبت یا اس کا ذمہ دار حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو نہیں ٹھہرایا۔ لہذا امام حسن رضی اللہ عنہ جو روضہ رسول میں دفنائے نہیں گئے۔ اس کا بار حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا پر ڈالنا قطعاً نا انصافی ہے۔ طعن کا دوسرا حصہ یہ تھا کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے نعش امام حسن رضی اللہ عنہ پر تیر بارے تو اس بارے میں ہم معترضین کے گھر کی گواہی پیش کر دیتے ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

ابن حنبلہ :-

قُلْتُ وَلَيْسَتْ فِي رِوَايَةِ يَحْيَى بْنِ
الْمُسَيَّبِ مَا يُؤْخَذُ عَلَى عَائِشَةَ
لَا نَشَأَ لَمْ يُدْرَأَ أَنَّهَا اسْتَفْرَمَتْ

النَّاسِ لَمَّا رَكِبَتِ الْبَغْدَ وَاسْمَا
 الْمُسْتَفِرُّونَ هُمْ بَنُو أُمِّيَّةَ وَ
 يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ عَائِشَةُ رَكِبَتْ
 لِتَسْكُنَ الْفِتْنَةَ لَا سِيَّمَا وَ قَدْ
 رُوِيَ عَنْهَا أَنَّهَا لَمَّا طَلَبَ مِنْهَا
 الدَّفْنَ قَالَتْ نَعَمْ فَلِهَذَا الْحَالُ وَ
 الْقِصَّةُ مُنْقَبَةٌ مِنْ مَنَاقِبِ عَائِشَةَ .

(ابن حدید شرح نہج البلاغہ جلد ۴ ص ۷۱)

فی بعض مارثی بہ الحسن مطبوعہ بیروت،

ترجمہ :- میں کہتا ہوں کہ سچی بن حسین کی روایت میں قطعاً وہ بات نہیں جو
 حضرت عائشہ پر بطور الزام لگائی جاتی ہے۔ کیونکہ اس قسم کی کوئی روایت
 نہیں ملتی جس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں یہ
 آیا ہو کہ انھوں نے لوگوں کو بھگا دیا۔ حالانکہ بھگانے والے وحقیقت
 بنو اُمیہ تھے (باقی زاریہ معاملہ کی حضرت عائشہ فخر پر سوار کیوں ہوئیں ؟
 تو اس کا جواب ابن حدید یہ دیتا ہے) اور یہ بھی بات درست ہے
 کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا فخر پر سوار ہونا صرف فتنہ و فساد کی
 آگ کے کھنڈا کرنے کی خاطر ہو۔ خاص کر جب یہ اُن سے روایت
 نظر آتی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے امام حسن کے دفن کے
 مطالبہ کو مان لیا تھا۔ اور ردِ رسول میں جگہ دینے کی حامی بھر لی تھی
 تو یہ حال اور قصہ بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے مناقب میں
 ایک منقبت ہے۔

ابن حدیث شیعہ نے اس مقام پر انصاف سے کام لے کر اس حقیقت کو واضح کر دیا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر یہ طعن کرنا کہ انھوں نے نقش حسن پر خچر دوڑایا بالکل غلط اور محض الزام ہے۔ الزام کی بجائے یہ واقعہ تو ان کے فضائل و مناقب بیان کرتا ہے کہ دنیا و آخرت میں سے بہترین جگہ روضہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اندر خالی جگہ میں امام حسن کو دفنانے کی اجازت دے رہی ہیں حالانکہ اگر چاہتیں تو اپنی خاطر انکار بھی کر سکتی تھیں۔ لیکن انھوں نے اجازت مرحمت فرما کر دنیا کو دکھا دیا کہ ان کے دل میں عقیدت اور محبت اہل بیت کس قدر موجزن تھی۔ اگر کسی کے دل میں رائی بھر بھی ایمان ہو تو مذکور طعن کو وہ واقعی جھوٹ کا پلندہ ہی سمجھے گا۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار۔)

باب ششم: سیدہ عائشہ و طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہم پر کیے گئے مطاعن طعن اول

انہوں نے خلیفہ وقت سے جنگ جمل میں بغاوت کی

جب سیدنا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ خلیفۃ المسلمین مقرر ہوئے۔ تو آپ کی خلافت پر جہاں دیگر موجود صحابہ کرام نے آپ سے بیعت کی۔ وہاں حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما نے بھی بیعت کر لی۔ لیکن موقع پاکر جب یہ دونوں صحابی بصرہ پہنچے۔ تو وہاں۔ کے لوگوں کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف بھڑکایا۔ اور اچھی خاصی تعداد کو اپنا ہمنوا بنا کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف علم بغاوت بلند کر دیا۔ ایک لشکر عظیم لے کر آپ پر چڑھائی کر دی۔

ان دونوں حضرات کا یہ طریقہ اس بات کی دلیل ہے کہ انہوں نے حضرت علی المرتضیٰ کی بیعت محض مجبوری کے معاملہ میں کی تھی۔ دلی طور پر ان کی بیعت نہ تھی۔ مجبوری کی بیعت تھی تو جب موقع آیا۔ تو اُسے بھی توڑ دیا۔ اور پھر حضرت علی المرتضیٰ کے خلاف جو ان سے ہو سکتا تھا۔ کیا آپ کی خلافت کو درہم برہم کرنے کی ہر کوشش کی۔ جس سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ یہ لوگ اہل بیت کے سخت ترین دشمن تھے۔ کیونکہ اول تو انہوں نے حضرت علی کی خلافت کو روکنے کی انتہائی کوشش کی۔ جب اس میں خاطر خواہ کامیابی نہ ہوئی۔ اور آپ خلیفہ بن گئے۔ تو پھر خلافت کو ناکام کرنے کے لیے بغاوت تک سے باز نہ آئے۔

جواب :-

حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کی ذات پر یہ طعن یا الزام دینا کہ

انہیں اہل بیت کے ساتھ حسد و بغض تھا۔ اس لیے انہوں نے بیعت توڑ دی۔ لہذا وہ (معاذ اللہ) جہنمی ہیں۔ یہ سراسر باطل اور لغو الزام ہے۔ یہ دونوں حضرات وہ جلیل القدر صحابی ہیں جن کا شمار ان دس مخصوص صحابہ کرام میں ہوتا ہے جنہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ظاہری دنیا میں ہی جنتی ہونے کی بشارت دے دی تھی جنہیں عشرہ مبشرہ کہتے ہیں۔ ان میں سے یہ دونوں ہیں۔ انشاء اللہ عنقریب کتب شیعہ سے آپ ان کے بارے میں یہی خصوصیت حوالہ جات کے ساتھ ملاحظہ کریں گے۔ باقی ہمارے مسئلہ کہ انہوں نے اول تو بیعت کی۔ پھر اُسے توڑا۔ تو یہ کیوں کیا؟ دراصل ان دونوں حضرات کا پہلے بیعت کر لینا اور پھر اس کے بعد توڑ کر بغاوت تک کر لینا "اجتہادِی خطا" تھی۔ حسد و بغض کی وجہ سے ایسا نہ ہوا۔ اس کی بھی عنقریب انشاء اللہ وضاحت آرہی ہے۔

اس کے علاوہ یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے۔ کہ ہم اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ حضرت طلحہ، زبیر اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم نے جو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مخالفت رکھی۔ اور پھر ابن سبأ، یہودی اور اس کی پارٹی کی سازشوں کی بنا پر ان حضرات کے درمیان جو لڑائیاں ہوئیں۔ ان میں حضرت علی حق پر تھے۔ اور ان حضرات کا حضرت علی سے لڑنا خطا تھا لیکن یہ خطا چونکہ اجتہادِی تھی۔ اس لیے خطا اجتہادِی پر ملامت اور لعن طعن جائز نہیں۔ اس خطا کے اجتہادِی ہونے پر اور لعن طعن کا مقام نہ ہونے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا جنگ جمل کے اختتام پر افسوس کرنا ایک واضح دلیل ہے۔ آپ نے (حضرت علی نے) ان حضرات کے بارے میں جنتی ہونے کی پیشین گوئی فرمائی۔ اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو بڑے احترام و عزت کے ساتھ واپس بھیجا۔

جنگ جمل کا تاریخی پس منظر

شیعہ حضرات اس طعن کو بڑا طول طویل کر کے پیش کرتے ہیں۔ اور ادھر ادھر کی ادھوری نامکمل اور من گھڑت کڑیاں ملا کر عوام کو گمراہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ان کا ان تمام باتوں سے مقصد یہ ہوتا ہے کہ حضرت طلحہ، زبیر اور سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہم کو چونکہ اہل بیت سے بغض و عناد تھا۔ اس لیے جب دیکھا کہ ابھی ہماری دال نہ گلے گی۔ تو بیعت کر لی۔ اور جب قوت جمع ہو گئی۔ تو بیعت توڑ کر بغاوت کر دی۔ پھر لڑنے کے لیے میدان میں اتر آئے۔

لہذا میں مناسب سمجھتا ہوں کہ سب سے پہلے ”جنگ جمل کا پس منظر“ بیان کر دیا جائے تاکہ اس سے قارئین کرام اور صاحب انصاف یہ جان سکیں کہ ان حضرات کی مخالفت کیسی تھی۔ یعنی کیا وہ از روئے دشمنی تھی۔ یا اس وجہ سے کہ وہ کسی غلط فہمی کی بنا پر اختلاف میں پڑ گئے۔

خلیفہ ثالث سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حج پر تشریف لے گئیں۔ جب آپ مکہ المکرمہ میں تھیں۔ تو پیچھے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید کر دیئے گئے۔ شہادت عثمان کے بعد لوگوں نے خلافت کے لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیعت کر لی۔ جب حضرت علی المرتضیٰ خلیفہ بن گئے۔ تو بعض صحابہ کرام جن میں سے حضرت طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہما سرفہرست ہیں نے حضرت علی المرتضیٰ سے حضرت عثمان کا قصاص لینے پر زور دیا۔ چونکہ مدینہ منورہ میں شہادت عثمان اور خلافت علی کے ابتدائی دور میں ان لوگوں کی کثرت تھی۔ جنہوں نے بلوا کر کے حضرت عثمان کو شہید کر دیا تھا۔ اس کے پیش نظر حضرت علی نے حضرت عثمان کے قصاص کو کچھ دیر تک کے لیے موقوف رکھنا پسند فرمایا

تاکہ امر خلافت مستحکم ہو جائے۔ اور میرے پاؤں مضبوط ہو جائیں۔

ادھر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت مسلمانوں کے لیے ایک عظیم صدمہ بن کر آئی۔ اس بنا پر مسلمان یہ نہیں چاہتے تھے کہ اتنی مظلومیت سے شہید ہونے والے صحابی رسول کا قصاص بہت دیر بعد لیا جائے۔ ادھر قاتلان عثمان مدینہ منورہ میں بے خوف دندنا تے پھر رہے تھے۔ یہ حالات دیکھ کر حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما نے نتیجہ نکالا کہ حضرت عثمان کا خون رائیگاں جاتا نظر آتا ہے اور قصاص لینے کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔

ان دونوں حضرات نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے عمرہ پر جانے کی اجازت مانگی۔ آپ نے انہیں اجازت دے دی۔ مدینہ منورہ سے عمرہ کی غرض سے یہ دونوں چلنے والے حضرات مکہ المکرمہ پہنچے۔ وہاں حضرت ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو شہادت عثمان رضی اللہ عنہ، خلافت حضرت علی اور دیگر حالات سے مطلع کر دیا۔ پھر مکہ شریف میں کچھ صحابہ کرام کا ایک اجتماع ہوا۔ جس میں شہادت عثمان کے بارے میں غور و خوض کے بعد یہ فیصلہ کیا گیا کہ مدینہ منورہ میں حالات کے خراب ہونے سے بات یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ قاتلان عثمان سے قصاص لینا ناممکن نظر آتا ہے۔ اور خلیفہ وقت حضرت علیؑ بھی حالات سے مجبور دکھائی دیتے ہیں۔ وہ بھی قصاص لینے سے عاجز ہیں۔ لہذا اس کی صورت یوں ہو سکتی ہے کہ بصرہ جائیں۔ اور اگر وہاں کچھ معاونین و مددگار بناتے ہیں کامیابی ہو جائے۔ تو پھر قصاص کی کوئی صورت نکل سکے گی۔ اسی پروگرام کو کامیاب بنانے کی خاطر حضرت طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہما نے سیدہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے درخواست کی کہ اگر آپ ہمارے ساتھ بصرہ تشریف لے چلیں۔ تو مہینوں کا کام دنوں اور دنوں

کا کام منٹوں میں طے ہو جائے گا۔

بصرہ کے لوگ آپ پر جانیں قربان کر دیں گے۔ اس لیے آپ کی تشریف آوری سے اُمت کو ایک عظیم فائدہ حاصل ہوگا۔ اگر ہمارے مقابلہ میں بلوائی مارے گئے۔ تو اُمت میں پیداشدہ فتنہ کا قلع قمع ہو جائے گا۔ اور ملت اسلامیہ پھر سے ایک مضبوط اور مستحکم بنیاد پر کھڑی ہو جائے گی۔ اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو اپنی خلافت کو درپیش خطرات سے نجات مل جائے گی۔ امور خلافت بخیر و خوبی سرانجام پائیں گے۔ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے مطابق حضرت علی رضی اللہ عنہ فیصلہ کرنے میں کوئی روکاٹ محسوس نہ کریں گے۔ یوں پھر سے قوت و شوکت اسلام کا بھرپور مظاہرہ ہوگا۔

یہ تو ان حضرات کا فیصلہ تھا۔ اور ایک طرح کی قاتلان عثمان سے قصاص لینے کی ترکیب تھی لیکن تقدیر اس تدبیر پر خندہ تھی۔ حالات نے ایسا رخ بدلا۔ جس کا ان حضرات کو وہم و گمان بھی نہ تھا۔

دوسری طرف حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اپنی مجبور یوں پر قابو پانے کی سوچ و بچار میں مصروف تھے۔ انہوں نے جب یہ دیکھا کہ مدینہ منورہ میں رہتے ہوئے ان بلوائیوں پر قابو پانا بہت مشکل ہے۔ اور شریعت اسلامیہ کے قواعد کے مطابق خلافت کے امور سرانجام دینا بھی بہت مشکل ہے۔ لہذا کیوں نہ ہو۔ کہ مسند خلافت کو مدینہ منورہ کی بجائے کوفہ میں منتقل کر لوں۔ تاکہ وہاں ٹھنڈے دل سے ان حالات پر گرفت مضبوط کرنے کی ترکیب سوچی جائے۔ آخر آپ نے حتمی فیصلہ کر لیا کہ اب مسند خلافت کوفہ ہی منتقل کرنی چاہیے۔ اس ارادہ کو عملی جامہ پہنانے کے لیے جب آپ نے مدینہ منورہ کو چھوڑنا چاہا۔ تو بڑے بڑے صحابہ کرام نے اس کی مخالفت کی۔ کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ یہ ایک فیصلہ ہے جس میں مسلمانوں کے

مستقل گروہ بننے نظر آ رہے ہیں اور خواتین اسے ماننے لگی ہیں۔ کتاب پر جمع ہوئے۔

نہیں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اس معاملہ میں کسی کی بات نہ مانی۔ اور کوفہ جانے کی کس تیاری میں تھے کہ ایک جاسوس آیا۔ اور اُس نے بتایا۔ اسے خلیفہ المسلمین! حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم مکہ سے بصرہ روانہ ہو چکے ہیں تاکہ وہاں سے ایک بہت بڑا لشکر ساتھ لائیں۔ اور مدینہ پر حملہ کریں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب یہ خبر سنی۔ تو آپ نے سوچا۔ بہتر ہے کہ کوفہ کی بجائے سیدھا بصرہ جاؤں۔ اگر جاسوس کی اطلاع کے مطابق وہ حضرات راستے میں کہیں مل گئے۔ تو انہیں روکنے کی کوشش کروں گا۔ اور اگر میرے بصرہ پہنچنے تک وہ وہیں رہے۔ تو پھر ان سے ملاقات کر کے افہام و تفہیم کی کوئی راہ نکالوں گا۔ لیکن اطلاع کے مطابق یہ بھی احتمال تھا۔ کہ وہ اپنے ساتھ کچھ فوج لے کر آئیں۔ تو اس بنا پر حضرت علی نے بھی حفظاً و تقدماً کے تحت اپنا لشکر ساتھ لے لیا تاکہ شاید اس کی وجہ سے وہ مصالحت پر آمادہ ہو جائیں۔

مختصر یہ کہ جب آپ نے لشکر کو تیار ہونے کا حکم دیا۔ تو آپ کے مخصوص غلام حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ حاضر خدمت ہوئے۔ اور اگر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے چند باتیں کی۔ جن کو ایک شیعہ مصنف علامہ دینوری کتاب ”الاخبار الطوال“ میں یوں نقل کرتا ہے۔

ثُمَّ إِنَّ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ دَخَلَ فَقَالَ عَفْوِي
مِنَ الْخُرُوجِ مَعَكَ فِي هَذَا الرَّجُلِ صَاحِبِي
عَاهَدْتُ اللَّهَ إِلَّا أَقَاتِلَ مَنْ يَشْهَدُ أَنَّ لَا
إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔

الاخبار الطوال ص ۱۴۳ مطبوعہ بیروت طبع جدید۔

بیعت علی بن ابی طالب،

ترجمہ :- حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ داخل ہوئے۔ اور عرض کی۔ حضور! مجھے آپ اپنے ساتھ اس معاملہ میں چلنے کی معافی دے دیں۔ کیونکہ میں نے اللہ رب العزت سے یہ وعدہ کر لیا ہوا ہے کہ کسی کلمہ گو کے خلاف لڑائی نہیں کروں گا۔

اسی طرح ان کے بعد حضرت عقبہ بن عامر بدری رضی اللہ عنہ بھی حاضر خدمت ہوئے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عرض کی۔

وَلَمَّا هَمَّ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْمَسِيرِ إِلَى
الْعِرَاقِ اجْتَمَعَ أَشْرَافُ الْأَنْصَارِ فَأَقْبَلُوا حَتَّى دَخَلُوا
عَلَى عَلِيٍّ فَتَحَكَّمَتْ عَقِبَةُ بْنُ عَامِرٍ وَكَانَ بَدْرِيًّا
فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ السَّيِّئَ يَفُوتُكَ مِنَ
الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَالشَّعْيَ بَيْنَ قَبْرِهِ وَمَنْبَرِهِ أَعْظَمُ
مِمَّا تَرْجُو مِنَ الْعِرَاقِ -

(الاخبار الطوال ص ۱۴۳)

ترجمہ :- جب حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے عراق کی طرف روانگی کا قصد کیا۔

تو بہت سے معزز انصار آپ کے پاس حاضر ہوئے۔ حضرت عقبہ بن عامر بدری رضی اللہ عنہ نے گفتگو کرتے ہوئے کہا۔ اے امیر المؤمنین! مسجد نبوی میں آپ کی نماز ادا ہونا اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور منبر شریف کے درمیان آنا جانا جو مدینہ رہ کر آپ کی میسر تھا۔ اس کا

چھوٹ جانا اس سے کیسے عظیم ہے جس کی آپ عراق جا کر امید کئے بیٹھے ہیں۔

اس کے بعد کے واقعات کا خلاصہ از الاخبار الطوال

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب دیکھا کہ صحابہ کرام کی اکثریت میرے ارادہ کے خلاف ہے۔ لہذا آپ نے اپنا عراق جانا ملتوی فرما دیا۔ اور حضرت حسن رضی اللہ عنہ و حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو کوفہ بھیجا۔ جب یہ دونوں حضرات وارد کوفہ ہوئے تو گورنر کوفہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ لوگوں سے خطاب فرما رہے تھے۔ آپ ارشاد فرما رہے تھے۔ ”لوگو! اس وقت امت مسلمہ میں سخت فتنہ پیدا ہو چکا ہے۔ لہذا ہمیں اس بارے میں کسی گروہ کا ساتھ نہیں دینا چاہیئے۔ بلکہ ہمیں اپنی تلواریں توڑ کر خاموشی سے گھروں میں بیٹھ جانا چاہیئے۔ تاکہ ایک مسلمان کا ہاتھ دوسرے مسلمان کے خون سے رنگنے نہ پائے۔“

دورانِ خطبہ یہ دونوں حضرات وہاں پہنچ گئے۔ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ آگے بڑھے۔ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری کو خطبہ سے روک کر ایک طرف کر دیا۔ اور خود تمام حاضرین کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر میں شمولیت کی دعوت دی۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے اس کی پرزور تائید کی۔ جس پر لوگوں نے ان کے ساتھ چلنے کو ترجیح دی۔ اور نو ہزار چھ سو ^{۹۶۵۰} پچاس افراد ان کے ساتھ کوفہ سے چل پڑے۔ جب یہ لشکر بصرہ کے قریب پہنچا۔ تو ادھر سے حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی جس لشکر کو لے کر آ رہے تھے۔ مقام ذیقاد جو بصرہ کے بالکل قریب تھا۔ وہاں پہنچ گئے۔ دونوں لشکر اکٹھے ہو گئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کوچ کا اعلان فرمایا۔ امام حسن نے عرض کی آبا جان ایں نے آپ سے تین باتیں عرض کی تھیں۔ لیکن آپ نے ایک بھی نہ مانی۔ فرمایا۔ بیٹا۔ وہ باتیں کونسی ہیں؟

امام حسن رضی اللہ عنہ کی وہ تین باتیں جو انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عرض کیں

- ۱۔ جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے شہید ہونے کے بعد لوگ آپ کے پاس صبح و شام آ جا رہے تھے۔ اور آپ سے یہ کہہ رہے تھے کہ آپ ہمارے خلیفہ بن جائیں۔ ہم آپ کے ہاتھوں پر بیعت کرتے ہیں۔ تو اباجان! میں نے اس وقت عرض کیا تھا کہ لَا تَقْبَلُوهُ حَتَّىٰ يَأْتِيَكُم مَّوَدَّةُ النَّاسِ فِي الْأَفْئَادِ یعنی خلیفہ بننا منظور نہ کریں اور ان کی بیعت نہ لیں۔ جب تک مملکت اسلامیہ کی تمام جوانب و اطراف سے آپ کی اطاعت اور فرمانبرداری کا پیغام نہ آجائے۔
- ۲۔ جب ہمیں معلوم ہوا تھا کہ حضرت سیدہ عائشہؓ طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم مکہ سے بصرہ روانہ ہو چکے ہیں۔ تو اس وقت بھی میں نے آپ کے حضور درخواست کی تھی۔ اَنْ تَرْجِعَ اِلَى الْمَدِيْنَةِ فَتَقِيْمِي فِي بَيْتِكَ۔ یعنی آپ مدینہ واپس تشریف لے چلیں۔ اور اپنے گھر قیام فرمائیں۔ (کیونکہ آپ کے واپس نہ جانے میں مسلمانوں کا باہمی خون خرابہ نظر آتا ہے)۔
- ۳۔ جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو گھیر لیا گیا تھا۔ تو میں نے عرض کی تھی۔ اَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَدِيْنَةِ فَاِنْ قُتِلَ قَتِلَ وَ اَنْتَ غَايِبٌ لَمْ تُقْبَلْ رَايَ بَشِيٍّ مِنْ ذَلِكَ یعنی آپ مدینہ سے کہیں باہر چلے جائیں۔ آپ کی عدم موجودگی میں اگر حضرت عثمان قتل کر دیئے گئے۔ تو ٹھیک ہے شہید ہو گئے (لیکن آپ کو اس قتل میں کوئی ملوث نہ کر سکے گا) لیکن افسوس ہے اباجان! آپ نے ان باتوں میں سے میری ایک بات بھی نہ مانی۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ان تین باتوں کے متعلق جوابات

- ۱۔ جب حرین شریفین کے تمام مہاجرین و انصار نے میری بیعت کر لی ہے۔ اور جس کے لیے یہ حضرات امر خلافت سپرد کرنے میں راضی ہو جائیں۔ اس کا ماننا تمام لوگوں پر واجب ہو جاتا ہے۔ لہذا مجھے تمام اطراف و جواب سے اطاعت کے پیغامات کا انتظار کرنے کی کیا پڑی تھی؟
 - ۲۔ جب میں مدینہ سے باہر نکل چکا تھا۔ اور اُس کے باوجود مجھے اس بات کا بھی علم تھا۔ کہ امت عنقریب ایک بہت بڑے فتنہ سے دوچار ہونے والی ہے۔ تو ایسی صورت میں خاموشی کے ساتھ مدینہ منورہ واپسی دراصل اُمت سے بہت بڑی غداری تھی۔ اس سے اُمت میں اتفاق کی بجائے انتشار بڑھ جاتا۔
 - ۳۔ جب حضرت عثمان غنی کا لوگوں نے گھیراؤ کر لیا تھا۔ تو تم نے مجھے یہ یہ مشورہ دیا۔ اس سے قبل اگر کوئی بات ہوتی۔ تو شاید اس پر عمل کرنا آسان ہوتا۔ لیکن گھیراؤ کے بعد۔ فَكَيْفَ اَمَكْتَنِيْ ذٰلِكَ وَحَدَّ كَانَ النَّاسُ اَحَاطُوْا بِیْ كَمَا اَحَاطُوْا بِعُثْمَانَ ایسے وقت میں میرے لیے مدینہ سے نکل جانا کیونکر ممکن تھا۔ جبکہ لوگوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرح میرا بھی گھیراؤ کر لیا تھا۔ میں خود محصور ہو چکا تھا۔
- الاخبار الطوال ص ۱۴۳-۱۴۶ فی بیعت علی ابن ابی طالب (مطبوع بیروت طبع جدید)

صلح کے بعد یہ جنگ قاتلان عثمان کی شرانگیزی کے سبب بلا ارادہ چھڑ گئی تھی

حضرت علی رضی اللہ عنہ بصرہ میں پہنچے۔ تو جانبین میں مسلمان ہونے اور اسلام کا در در کھسنے کی وجہ سے گفتگو شروع ہو گئی۔ تاکہ صلح کی کوئی صورت نکل آئے۔ جنگ جمل کے موقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیتے ہوئے حمد و ثنا کے بعد جہالت کی بد نخبی اور اسلام کی سعادت کا ذکر کیا۔ اور اُمت کے اتفاق پر اللہ تعالیٰ کے اس انعام کو ذکر فرمایا۔ اور یاد دلایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تین خلفاء کے ذریعہ اُمت کو متفق رکھا۔ اور فرمایا۔ آج ہم جس حادثے سے دوچار ہیں۔ اسے ایک ایسے گروہ نے اُمت پر مسلط کیا ہے۔ جس کا مطلب ہی دنیا طلبی ہے۔ اس اُمت پر اللہ تعالیٰ کے انعامات کا اس گروہ نے حسد کیا! اسلام کو ختم کرتے کی ٹھانی۔ یہ لوگ زمانہ جاہلیت کو واپس لانا چاہتے ہیں۔ اللہ ہی ہر کام کی انتہا جانتے والا ہے۔

سنو! میں کل مدینہ منورہ واپس جا رہا ہوں تم بھی میرے ساتھ کوچ کرو۔ وہ لوگ میرے ساتھ ہرگز نہ چلیں۔ جنہوں نے حضرت عثمان پر طعن کرنے یا قتل کرنے میں کسی قسم کی اعانت کی۔ ایسے بے وقوفوں کو اپنے نفس پر ملامت کرنی چاہیئے۔ جب عید اللہ بن سبار کی پارٹی نے یہ سنا۔ تو ان کے پاؤں سے زمین نکل گئی۔ اور ان کو یقین ہو گیا۔ کہ صلح کا وبال انہی پر ہے۔ اگر یہ صلح تمام ہو گئی۔ تو ان کے قتل پر منتج ہوگی۔ کیونکہ علی قصاص طلب کرنے والوں سے زیادہ عالم ہے اور وہ کتاب اللہ پر عمل کرنے میں بھی ان سے قریب ہے لہذا وہ جلد کتاب اللہ پر عمل کرے گا۔ چنانچہ اس مصالحت کو ختم کرنے کے لیے انہوں نے آپس میں ایک میٹنگ کی۔ جس میں اشتر علیاء بن ہیشتم عدی بن حاتم

سالم ابن عبدہ شریح ابن ادنیٰ شامل تھے عبد اللہ بن سباء نے ہر ایک کا مشورہ سن کر کہا
 ”بئس الراعی“ تمہاری رائے بُری ہے۔ اور آخر میں اپنا مشورہ دیتے ہوئے یوں
 کہا ”اے میری قوم! تمہاری کامیابی اسی میں ہے کہ لوگوں میں مل کر رہو۔ جب لوگ
 ایک دوسرے سے ملیں۔ تو لڑائی برپا کر دو۔ اور ان کو سوچنے کی مہلت ہی نہ دو۔
 تم جس کے ساتھ ہو گے۔ وہ رُک نہیں سکے گا۔ اور یوں اللہ تعالیٰ طلحہ، زبیر، علی اور
 ان کے ساتھیوں کو جنگ میں الجھا کر صلح سے غافل کر دے گا۔ اپنی رائے پختہ کر
 لو۔ اور لوگوں کو اس بات کا علم نہ ہونے دو۔

دکامل ابن اثیر جلد ۳ ص ۲۳۴ تا ۲۳۶ مطبوعہ

بیروت ذکر مسیقا

تفسیر قرطبی :-

وَقَالَ حِجْلَةُ مِّنْ أَهْلِ الْعِلْمِ إِنَّ الْوَقْعَةَ بِالْبَصْرَةِ
 بَيْنَهُمْ كَانَتْ عَلَى غَيْرِ عَزِيمَةٍ مِنْهُمْ
 عَلَى الْحَرْبِ بَدُ فُجَاعَةٌ وَعَلَى سَيْدٍ دَفَعَ كُلُّ
 وَاحِدٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَلَى أَنْفُسِهِمْ لِيُظْلِمَهُ
 أَنَّ الْفَرِيقَ الْأَخَرَ قَدْ عَدَّ بِهِ لِأَنَّ الْأَمْرَ
 كَانَ قَدْ انْتَضَمَ بَيْنَهُمْ وَتَمَّ الصُّلْحُ وَ
 التَّفَرُّقُ عَلَى الرِّمَافِخَاتِ فَتَشَكُّهُ عِشْمَانُ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ التَّمَكُّينِ مِنْهُمْ وَالْإِحَاطَةِ
 بِهِمْ فَاجْتَمَعُوا وَتَشَاوَرُوا وَاخْتَلَفُوا ثُمَّ
 اتَّفَقَتْ أَرَأَيْتُمْ أَنْ يَفْتَرِقُوا فَرِيقَيْنِ وَ

يَبْدُوْا بِالْحَرْبِ سَحْرَةً فِي الْعَسْكَرَيْنِ وَتَخْتَلِفُ
السِّيَاحُ بَيْنَهُمْ وَيُصِیْحُ الْفَرِیْقُ الَّذِیْ فِي عَسْكَرِ عَلِیٍّ غَدَرَ
طَلْحَةَ وَالزُّبَیْرُ وَالْفَرِیْقُ الَّذِیْ فِي عَسْكَرِ طَلْحَةَ وَ
الزُّبَیْرُ غَدَرَ عَلِیٌّ فَتَمَّ لَهُمْ ذٰلِكَ عَلٰی مَا دَبَّرُوْهُ
وَكُنْتُ الْحَرْبُ فَكَانَ كُلُّ فَرِیْقٍ دَاوِعًا لِمَكْرِتِهِ عِنْدَ
نَفْسِهِ وَمَا يَنْعَا مِنْ اِلْشَاطِلَةٍ يَدْمِهِ وَهَذَا صَوَابٌ مِّنَ
الْفَرِیْقَيْنِ وَطَاعَةٌ لِلَّهِ تَعَالٰی اِذْ وَقَعَ الْقِتَالُ وَالْاِمْتِنَاعُ مِنْهُمَا
عَلٰی هٰذِهِ السَّبِيلِ وَهَذَا هُوَ الصَّحِيْحُ الْمَشْهُورُ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔

(تفسیر قرطبی جلد ۲، سورۃ محجرات ص ۳۱۸ تا ۳۱۹)

مطبوعہ قاہرہ طبع جدید

ترجمہ: اہل علم کے اچھے خاصے طبقہ نے کہا کہ بصرہ میں جنگ بغیر ارادی تھی۔ یہ
تو اچانک چھڑ گئی۔ اور باوجود اس کے کہ ہر ایک فریق یہ چاہتا تھا کہ
اپنا دفاع کرے۔ اس ظن پر کہ دوسرے فریق نے دھوکہ کیا ہے۔ کیونکہ
معاملہ ان دونوں فریقوں کے درمیان سلجھ چکا تھا۔ اور صلح مکمل ہو چکی
تھی اور یہ کہ رضامندی کے ساتھ ہر فریق منتشر ہو جائے۔

حضرت عثمان کے قاتلین کو خوف ہوا۔ کہ اس طرح یہ قابو میں آجائیں
گے۔ اور گھیرے جائیں گے۔ تو یہ اکٹھے ہوئے۔ مشورہ کیا۔ اختلاف
رائے ہوا۔ پھر اس بات پر سبھی متفق ہو گئے۔ کہ ہم دو حصوں میں بٹ جاتے
ہیں۔ اور دونوں فوجوں کے درمیان جادوانہ انداز میں لڑائی شروع کر دیتے
ہیں۔ ادھر ادھر تیر چلیں گے۔ (لہذا وہ دو حصوں میں منقسم ہو گئے۔ ایک
فریق حضرت علی کی فوج میں اور دوسرا حضرت طلحہ کی فوج میں جا گھا)

حضرت علی کے لشکر میں گھستے والے فریق نے شور مچایا کہ طلحہ اور زبیر وعدہ سے پھر گئے ہیں۔ اور دوسرے فریق نے جو حضرت طلحہ کے لشکر میں تھا۔ شور مچایا کہ حضرت علی نے معاہدہ توڑ دیا ہے۔ اس طرح انہوں نے اپنا داؤ مکمل کیا۔ اور لڑائی بھڑک اٹھی۔ ہر فریق اس مکر کا اپنی طرف سے دفاع کرتا اور اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالنے سے ممانعت کرتا رہا۔ اور فریقین کا یہ رویہ صرف اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور باہمی بھلائی کی خاطر تھا۔ اس جنگ کی ابتدا یوں ہوئی۔ اور ان دونوں گروہوں کا جنگ نہ کرنے کا اصل یہ تھا اور جنگ کی صورت جو بیان ہوئی۔ یہی مشہور اور صحیح ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

شیعہ تاریخ روضۃ الصفاء سے تفسیر قرطبی اور کامل ابن اثیر کے مضمون کی تائید و توثیق

روضۃ الصفاء :-

دراں چند روز کہ ہر دو فریق در برابر ہم فشتہ بودند از ہر دو جانب اہل صلاح و سداد تردد نموده در اصلاح سعی و اہتمام بنمودند۔ چوں قریب بآن شد کہ ہم مصالحت تمشیت پذیرفتہ مادہ وحشت و نزاع بر طرف گردید۔ قتلہ عثمان در شبی کہ روز دیگر اتفاق مفاہلہ افتاد قریب بتا شیر صبح صادق بر باد پایاں عربی سوار شدند۔ و بجانب معسکہ عائشہ تاختن کردند۔ و چوں بکفار لشکر گاہ رسیدند دست بتیر انداختن بردند و ازین حرکت شورش در میان سپاہ پیدا شدہ تصور کردند کہ عساکر نصرت قرین بہ فرمان امیر المومنین بر شجون اقدام نموده اند۔ طلحہ و زبیر چوں بر این حال مطلع شدہ گفتند

مادانستہ ایم کہ ابن ابی طالب ہرگز دوست از جنگ باز نداشتند و خاطر او از خون
 رنجین متبرم و ملول نگردد۔ آنگاہ بہ ترتیب و تہجیز سپاہ پرداختہ ہودج
 عائشہ را کہ بصقارح حدید استحکام دادہ بودند بر شتری قوی سہیل کہ یعلی بن
 امیہ بر سم تحفہ جہت او آورده بود بار کردند۔ و طائفہ از دیران لشکر بدفع قتلہ
 عثمان مشغول شدہ برایشان حملہ بردند۔ و آل جماعت بعد از آنکہ جمعہ لاکشتند
 و برخی را مجروح ساختند۔ روئی بہزیمیت آوردند۔ و سپاہ عائشہ ارباب
 مکر و حیلہ را تعاقب نمودہ ایشان خود را در میان معسکر ظفر انجام افگندند و آوازہ
 در انداختند۔ کہ اینک طلحہ و زبیر بخون آوردند غوغا در میان لشکر ظفر
 انتساب پیدا کردہ گفتند کہ ما را معلوم است۔ کہ از ابن عبد اللہ و سپہ عوام جز
 غدر و نقض پیمان امرے دیگر توقع نتوان داشت۔ و امیر المومنین علی نیز دل
 بر حرب نہادہ بقسویہ صفوف و تعبیر لشکر پرداختہ و در میان لشکر نصرت
 انتساب حضرت ولایت مآب ہفت علم بود و ہر علمی ازاں تعلق با امیرے
 گرفتہ بود۔

تاریخ روضۃ الصفا، جلد دوم ص ۴۸۴-۴۸۵
 جلد دوم ذکر خلافت امیر المومنین۔ مطبوعہ نوکشور
 طبع قدیم،

ترجمہ :- ان چند دنوں میں جبکہ دونوں لشکر آمنے سامنے پڑاؤ ڈالے بیٹھے تھے
 دونوں طرف کے امن پسند اور صلح جو حضرات نے حالات سنوارنے
 میں انتہائی کوششیں کی۔ جب ان کی صلح کی کوششیں بار آور ہوتی نظر
 آئیں۔ اور باہمی جھگڑا اور اجنبیت ختم ہوتے دکھائی دینے لگے حضرت
 عثمان غنی کے قاتلین اس رات جس کے ختم ہونیکے بعد دن میں لڑائی

شروع ہوئی۔ صبح سویرے تیز رفتار عربی کھوڑوں پر سوار ہوئے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لشکر کی طرف تباہی پھیلاتے ہوئے پہنچے۔ جب لشکر کے قریب پہنچے تو تیر اندازی بند کر دی۔ ان کی اس حرکت سے بہت ہنگامہ مپا ہو گیا۔ فوج نے گمان کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فوجیوں نے ان کے حکم سے ہم پر شبنون مارا۔ جب حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہ کو اس حالت کا علم ہوا۔ کہتے لگے۔ ہم جانتے ہیں کہ ابوطالب کے بیٹے (حضرت علی) نے جنگ سے ہاتھ نہیں اٹھایا۔ اور ان کا دل باہم خون ریزی سے پریشانی محسوس نہیں کرتا۔ اس کے بعد اپنی افواج کی تیاری میں مصروف ہوئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہودج بولہبے کی پتھریوں کے ساتھ مضبوطی سے جڑا ہوا تھا۔ اسے ایک مضبوط اور باریب اونٹ پر رکھ دیا۔ یہ اونٹ مائی صاحبہ کو یعلیٰ بن امیہ نے بطور تحفہ دیا تھا۔ مائی صاحبہ اونٹ پر بیٹھ گئیں۔ اور فوجیوں میں سے ایک بہادر دستہ حضرت عثمان کے قاتلوں کے خلاف حرکت میں آیا۔ ان پر حملہ کر کے بہت سے آدمیوں کو جان سے مار ڈالا۔ اور کچھ زخمی ہو گئے۔ انہوں نے شکست اٹھائی۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فوج نے ان مکار اور حیلہ بازوں کا تعاقب کیا۔ یہ بھاگتے بھاگتے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فوج میں جا گھسے۔ اور وہاں جا کر شور مچا دیا کہ دیکھو۔ طلحہ اور زبیر شبنون مار رہے ہیں۔ حضرت علی کے لشکر میں شور مچ گیا۔ لوگوں نے کہا۔ ہمیں معلوم تھا کہ عبد اللہ کا بیٹا (طلحہ) اور عوام کا بیٹا (زبیر) عذر اور وعدہ خلائی کریں گے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی جنگ کے لیے آمادہ ہو گئے۔ صفوں کو درست کرنے لگے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر میں سات آدمی جھنڈا بردار تھے۔ اور ہر جھنڈا

ایک سالار کے ماتحت تھا۔

اخبار الطوال اور روضۃ الصفاء کی عبارات سے

درج ذیل امور ثابت ہوئے

۱۔ جنگ جبل میں شریک دونوں فریق مسلمان تھے۔ ان میں کوئی بھی غیر مسلم نہ تھا۔ اسی لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے عرض کی تھی۔ میں کسی کلمہ گو کے خلاف لڑنے سے معذرت چاہتا ہوں۔ اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے بھی اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا تھا۔ کہ آپ جس مقصد کے لیے عراق کا رخ کر رہے ہیں۔ اس سے کہیں بہتر مسجد نبوی میں نماز پڑھنا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ و منبر سے اپنی آنکھوں کو ٹھنڈا کرتا ہے۔ کیونکہ وہاں جا کر مسلمانوں کی باہمی خونریزی ہوگی۔ جو کسی صورت بھی اچھی بات نہیں۔

۲۔ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے یوئین باتیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے عرض کیں۔ ان کا خلاصہ یہ ہے۔ ابا جان! آپ سمجھتے تھے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت میں ہمارا ہاتھ نہیں۔ (حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حکماً امام حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کو حضرت عثمان کی حفاظت پر مامور کیا تھا اور شہادت کی خبر ملنے پر حضرت علی نے ان کے منہ پر طاپے بھی لگائے تھے۔ مروج الذهب جلد دوم ص ۳۴) مگر ان باغیوں سے جب قصاص لینا مشکل ہو گیا۔ تو لوگ ہمیں بھی قتل عثمان میں ملوث کرنے لگے۔ حضرت علی نے جواباً فرمایا۔ کہ تم مدینہ چھوڑ کر یہاں سے بھاگ جانے کا مشورہ دیتے تھے۔ میں کیسے بھاگ سکتا تھا۔ جبکہ میں بھی حضرت عثمان کی طرح گھیرے میں لیا گیا تھا۔

۳۔ بصرہ میں دونوں گروہوں میں تقریباً صلح و صفائی ہو گئی تھی۔ لیکن قاتلانِ عثمان نے جب یہ بھانپ لیا کہ اگر آج کی رات بخیر و عافیت گزر گئی تو صبح ہماری خیر نہیں۔ لہذا انہوں نے ایک سکیم کے تحت دونوں گروہوں میں جنگ کرا دی۔ اس جنگ کے لیے کوئی بھی گروہ نہ راضی تھا۔ اور نہ تیار تھا۔ یہ سب کچھ عبداللہ بن سبا کی ناپاک کوششوں کا نتیجہ تھا۔ کامل ابن اثیر نے اس کی وضاحت کر دی۔ اس کے ساتھ ابن اثیر نے یہ بھی لکھا ہے کہ قاتلانِ عثمان غنی یہ جانتے تھے کہ حضرت علی ہم سے اہل صرف اس وجہ سے نہیں لے رہے۔ کہ ان کی خلافت کے پاؤں ابھی اتنے مضبوط نہیں۔ جو نئی استحکام ہوا۔ ہماری گروہیں قصاص میں ضرور اڑائی جائیں گی۔ کتاب اللہ پر عمل کرنا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اولین پروگرام ہے۔

الحاصل :-

جنگِ جمل کا دونوں گروہوں میں سے کسی ایک کا بھی ارادہ نہ تھا۔ بلکہ ایک یہودی عبداللہ بن سبا، کسارِ شمش تھی۔ جس کی وجہ سے مسلمانوں میں غلط فہمی ہو گئی۔ حالانکہ دونوں گروہ ایک دوسرے کو مسلمان و مومن سمجھتے ہوئے صلح کے قریب پہنچ چکے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس جنگ میں یہ آیت سنائی تھی۔

وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَظْهِرُوا
بَيْنَهُمَا الْخ

و مناقب ابن شہر آشوب فی حرب الجمل جلد سوم

۱۵۵۰ مطبوعہ قم جدید

جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ جس طرح حضرت علی اپنے لشکر و گروہ کو مومن سمجھتے

تھے۔ اسی طرح حضرت طلحہ و زبیر اور ام المومنین حضرت عائشہ کے گروہ کو بھی مومن سمجھتے تھے۔ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا۔ کہ آیت مذکورہ کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں۔ فرمایا۔ یہ آیت (وان طائفتان من المومنین الخ) جنگ جمل کے بارے میں ایک پیشین گوئی تھی۔

(فروع کافی جلد ہشتم ص ۱۸ مطبوعہ تہران طبع جدید)

(الذین خرجوا يوم البصره)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تلاوت آیت اور امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کا اسے جنگ جمل کی پیش گوئی فرمانا دونوں اس امر کی تصدیق کرتی ہیں۔ کہ جنگ جمل کے فریقین مسلمان تھے۔ اور غلط فہمی کی بنا پر جنگ پر اترے۔ ایک دوسرے کو عہد شکن سمجھتا تھا۔ دوسرا پہلے کو وعدہ خلاف سمجھ رہا تھا۔ لیکن وعدہ خلائی اور نقض عہد کسی جانب سے بھی نہ تھا۔ بلکہ قاتلان عثمان رضی اللہ عنہ کی چال تھی۔ جس سے لڑائی چھڑ گئی لہذا یہ جنگ بطور باہمی عداوت و حسد و بغض نہ ہوئی۔ بلکہ خطا و اجتہاد کی وجہ سے یہ نوبت آئی۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

خطباء اجتہادی پر چند کارآمد حوالہ جات از کتب شیعہ۔
 جنگ جمل میں حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ حضرت طلحہ
 اور حضرت زبیر کی شمولیت اجتہادی خطباء کی وجہ سے تھی
 حوالہ نمبر ۱۱۱ الاخیار الطوال :-

غلط فہمی کی بنا پر جب جنگ چھڑ گئی۔ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت زبیر
 رضی اللہ عنہ کو بلوا کر یاد دلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری موجودگی میں تم سے
 پوچھا تھا کہ تمہیں علی رضی اللہ عنہ اسے محبت ہے؟ تم نے کہا تھا۔ ہاں مجھے علی سے
 محبت ہے۔ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تھا۔ ایک دن تیری علی کے ساتھ
 لڑائی ہوگی۔ اور تو غلطی پر ہوگا۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے کہا۔ ہاں مجھے یاد آگیا
 اس کے بعد حضرت علی اپنے لشکر کی طرف چلے گئے۔ تو جنگ زور کھڑ گئی پھر اس
 کے بعد حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سمجھانے پر اپنی اجتہادی
 غلطی کا یوں ازالہ کیا۔

فَقَالَ يَا بَنِيَّ أَنَا مُنْصَرِفٌ قَالُوا وَكَيْفَ يَا أَبَتِ قَالَ
 مَا لِي فِي هَذَا أَلَا مَرِمْتُ بِصَبِيَّةٍ وَحَدَّ ذَكَرَنِي
 عَلَيَّ أَمْرًا قَدْ كُنْتُ غَفَلْتُ عَنْهُ فَأَنْصَرِفُ
 يَا بَنِيَّ مَعِيَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَاللَّهِ لَا أَرْجِعُ
 أَوْ يَحْكُمُ اللَّهُ بَيْنَنَا فَتَرَكَهُ الزُّبَيْرُ وَمَضَى
 نَحْوَ الْبَصْرَةِ لِيَتَحَمَّلَ مِنْهَا وَيَمْضَى نَحْوَ

الْحِجَازِ - وَيَقَالُ إِنَّ طَلْحَةَ لَمَّا عَلِمَ
بِإِئْصَارِ الزُّبَيْرِ هَمَّ أَنْ يَنْصَرِفَ
فَعَلِمَ مَرُّوَانُ ابْنُ الْحَكَمِ مَا
يُرِيدُهُ فَرَمَاهُ بِسَهْمٍ فَوَقَعَ فِي رُكْبَتِهِ
فَتَرَفَّ حَتَّى مَاتَ -

(الانخبار الطوال ص ۱۷۸ وقعة الجمل مطبوعہ بیروت)

طبع جدید

ترجمہ: حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو کہا، بیٹا، میں جنگ لڑنا چھوڑ
کر جا رہا ہوں۔ بیٹا بولا۔ اباجان! کیونکہ، کہا مجھے یہ کام نہیں آتا۔ بے شک
حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مجھے ایک بات یاد دلوائی۔ جس سے میں نائل
ہو گیا تھا۔ تو اسے بیٹے! تو بھی میرے ساتھ چل۔ عبد اللہ نے کہا۔ خدا کی
قسم! میں نہیں جاؤں گا۔ یا اللہ تعالیٰ ہمارے درمیان فیصلہ کر دے۔ حضرت
زبیر نے اُسے چھوڑا اور بصرہ کی طرف چل دیئے۔ تاکہ وہاں سے کوئی
سواری مل جائے۔ اور پھر حجاز چلے جائیں۔

بیان کیا گیا ہے کہ جب حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کو حضرت زبیر کے
جائے کا علم ہوا۔ تو انہوں نے بھی واپسی کا ارادہ کر لیا۔ لیکن اس کا علم
مروان بن حکم کو ہو گیا۔ تو اُس نے ان کے گھٹنے میں تیر مار دیا۔ جو چھو گیا۔
اور اتنا خون بہہ نکلا۔ کہ آپ فوت ہو گئے۔

حوالہ نمبر ۲ کشف الغمہ :-

جنگ جمل میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے زور سے آواز دی۔ زبیر کہاں ہے؟

اسے چاہیے کہ میری طرف آئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی آواز سن کر لوگوں نے کہا۔ اے امیر المؤمنین! آپ بغیر صلح ہونے کے زبیر رضی اللہ عنہ کی طرف جا رہے ہیں جیکہ وہ لوہے سے صلح ہے۔ ابن حدید نے مزید نقل کرتے ہوئے لکھا کہ لوگوں نے یہی کہا۔ وَأَنْتَ تَعْرِفُ شَجَاعَتَهُ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ لِقَاتِي۔ یعنی آپ زبیر کی بہادری کو جانتے ہیں۔ فرمایا۔ وہ میرا قاتل نہیں ہو سکتا، تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ لَيْسَ عَلَيْكَ مِنْهُ بَأْسٌ یعنی مجھے زبیر رضی اللہ عنہ سے کوئی خوف نہیں۔ توجہ حضرت زبیر حضرت علی کے پاس آئے۔ تو آپ نے فرمایا۔ اے زبیر! تجھے وہ دن یاد ہے۔ جبکہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھے فرمایا تھا کہ آیا تجھے علی سے پیار ہے؟ تو نے جواب دیا تھا۔ وَمَا يَنْعَيْهِ مِنْ حُبِّهِ لَمْ أَرَأِ ابْنَ خَالٍ۔ کونسی چیز مجھے ان کی محبت سے روک سکتی ہے۔ جبکہ وہ میرے ماموں کے بیٹے ہیں۔ تو اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھے فرمایا۔

وَلَتَخْرُجَنَّ عَلَيْهِ يَوْمًا وَأَنْتَ ظَالِمٌ لَهُ؛ فَقَالَ
الرَّبُّ بِيَرِ اللَّهُمَّ بَلَى وَلَكِنْ أَنْشَيْتُ فَا مَتَا إِذَا ذَكَرْتَنِي
ذَلِكَ فَلَا تُصِرْخَنِّي عَنْكَ وَلَوْ ذَكَرْتُ ذَلِكَ
لَمَّا خَرَجْتُ عَلَيْكَ۔

(کشف الغمہ فی معرفۃ الائمہ جلد اول ص ۲۲۱ فی شجاعت)

علیہ السلام مطبوعہ تبریز طبع جدید)

(شرح نہج البلاغۃ ابن حدید جلد اول ص ۷۷ قول)

فی ذہاب طلحہ والزبیر الی المکہ مطبوعہ بیروت

طبع جدید)

(تاریخ یعقوبی جلد دوم ص ۸۲ مطبوعہ بیروت طبع جدید)

ترجمہ: تو ضرور ایک دن اس پر خروج کرے گا۔ اور تو اس پر زیادتی کرنے والا ہو گا۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے یہ سن کر کہا۔ ہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں یہ باتیں ہوئی تھیں۔ لیکن مجھے یاد نہ رہا۔ اب جبکہ تم نے مجھے یاد دلادی۔ تو میں آپ کے سامنے سے درطائی کرنے سے واپس جا رہا ہوں۔ کاش کہ آپ تے پہلے یاد دلایا ہوتا۔ تو میں آپ پر خروج ہی نہ کرتا۔

حوالہ نمبر ۳ مروج الذهب :-

جنگ جمل میں حضرت علی رضی اللہ عنہ بنفس نفیس غیر مسلح ہو کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خیر شریف پر سوار ہو کر نکلے۔ تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو آواز دی۔ ”میری طرف آئیے“ حضرت زبیر، حضرت علی کے پاس آئے۔ دونوں نے ایک دوسرے کو پیار و محبت کی نگاہ سے دیکھا۔ اور ایک دوسرے کو گلے لگا لیا۔ اس کے بعد حضرت علی نے فرمایا۔ زبیر! تمہیں وہ دن یاد ہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے بنی بیاضہ میں ملاقات کی۔ آپ گدھے پر سوار تھے۔ تو آپ میرا چہرہ دیکھ کر مسکرائے۔ اور میں آپ کا چہرہ انور دیکھ کر مسکرایا۔ اس وقت تو زبیر! آپ کے ساتھ تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تم سے دریافت کیا تھا۔ تجھے علی سے محبت ہے؟ تو تو نے کہا تھا۔ خدا کی قسم! میں ان سے بہت محبت کرتا ہوں۔ تو آپ نے فرمایا۔ ایک دن تو علی پر چڑھائی کرے گا۔ اور زیادتی تیری ہوگی۔ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہ بات سن کر حضرت زبیر رضی اللہ عنہ بولے۔ استغفر اللہ! خدا کی قسم اگر تم مجھے پہلے بتا دیتے۔ تو میں کبھی چڑھائی نہ کرتا۔ اس پر حضرت علی نے فرمایا۔ زبیر! جنگ چھوڑ کر چلا جا۔ جناب زبیر نے کہا۔ اب جبکہ جنگ چھڑ چکی ہے۔ تنواریں آپس میں مل چکی ہیں۔ ایسے میں نکلی کر جانا بڑی شرم کی بات ہے۔ حضرت علی نے کہا۔ چلے جاؤ۔ ایسا نہ ہو کہ شرم اور آگ تمہارے لیے دونوں اکٹھی ہو جائیں۔ اس پر حضرت زبیر جنگ چھوڑ کر چلے گئے۔ جب ان

کے بیٹے عبداللہ نے پلٹ کر دیکھا۔ تو پوچھا۔ ابا جان! انہیں چھوڑ کر کہاں جا رہے ہیں؟
فرمایا۔ بیٹے! حضرت علی نے مجھے وہ بات یاد دلادی۔ جو میں بھول چکا تھا۔ یہ سن کر
آپ کے بیٹے عبداللہ نے بطور طعنہ کہا۔ بات یہ نہیں۔ بلکہ آپ نبی عبدالمطلب کی تلواروں
سے ڈر گئے ہیں۔ تو اس بات کا حضرت زبیر نے یوں جواب دیا۔

لَا وَاللّٰهِ وَلَيْكُمۡ ذِكْرُتۡ مَا اَتَّسَّيْنِیَ الدَّهْرُ فَاُخْتَرَتِ الْعَارُ
عَلٰی النَّارِ۔ خدا کی قسم بات وہ نہیں جو تم نے کہی۔ ہاں مجھے ایک بھولی بھری
بات یاد دلائی گئی۔ تو میں نے شرم کو آگ کے بدلہ پسند کرتے ہوئے جنگ سے
منہ موڑ لیا ہے۔

(مروج الذهب لمسعودی جلد دوم ص ۳۶۲-۳۶۳)

مطبوعہ بیروت طبع جدید۔ ذکر بن علی والزبیر،

(شرح منہج البلاغہ ابن حدید جلد اول ص ۷۵)

القول فی ذہاب طلحہ مطبوعہ بیروت طبع جدید

”ابن حدید“ نے یوں لکھا ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ اَتَّحِبُّ جَبِّیَّ
عَلٰی حَرْبِہٖ اَمْ اَعَتَّیْیَ قَدْ حَلَفْتُ اَلَا اُحَارِبُہٗ۔ یعنی تو مجھے
حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف جنگ پر اکساتا ہے۔ لیکن میں قسم کھا چکا ہوں
کہ ان سے نہیں لڑوں گا۔

حوالہ نمبر ۳۴ کامل ابن اثیر :-

وَقَالُوا۟ یٰۤاِیُّهَا عَرَبِیَّةٌ هَلْ لَّكَ دَلٰلٌ
بِالتَّحْرِیْقِ؟ قُلْتُ اَنَا مِنْ اَدَلِّ النَّاسِ سَالُوْا
فَسِرْمَعَنَا فَسِرْتُ مَعَهُمْ فَلَا اَمْرٌ عَلٰی

وَادِ إِلَّا سَأَلْنِي عَنْهُ حَتَّى طَرَقْنَا الْحَوَابَ وَهَمْرُ مَاءٍ
فَنَبَحْتَنَا كِلَابُهُ فَقَالُوا أَيْ مَاءٍ هَذَا؟ فَقُلْتُ
هَذَا مَاءُ الْحَوَابِ فَصَرَخَتْ عَائِشَةُ يَا عَلِي
صَوِّتْهَا وَقَالَتْ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَجِعُونَ -
إِنِّي لَهَيْئَتُهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ وَعِنْدَهُ يَسَاءُءُ كَيْتَ شَعْرِي
أَتَيْتُكَ تَنْبِسُهَا كِلَابُ الْحَوَابِ ثُمَّ ضَرَبَتْ
عَصَا بَعِيرِهَا فَأَنَاخَتْهُ وَقَالَتْ رُدُّوْنِي
أَنَا وَاللَّهِ صَاحِبَةُ مَاءِ الْحَوَابِ فَأَنَاخُوا
حَوْلَهَا يَوْمًا وَلَيْكَةً فَقَالَ لَهَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ التَّرْبِيزِ إِنَّهُ كَذِبٌ وَلَمْ يُزَلْ بِهَا وَهِيَ
تَمْتَنِعُ فَقَالَ لَهَا التَّجَاعُ التَّجَاعُ قَدْ أَدْرَكَكُمْ
عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَأَرَادُوا تَحْلُوَ نَحْوَ الْبَصَرَةِ -

والکامل فی التاریخ لابن الاثیر جلد سوم ص ۲۱

ذکر ابتدا و قعۃ الجبل مطبوعہ بیروت جدید

ترجمہ:- حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ، حضرت طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم جب
مکہ سے روانہ ہوئے تو قبیلہ عرینہ کا ایک آدمی ملا۔ اس سے پوچھا گیا
کہ تمہیں یہ راستہ آتا ہے۔ وہ بولا میں نے کہا۔ مجھ سے بڑھ کر اس راستہ
کا جاننے والا کون ہوگا؟ ان سب نے کہا۔ پھر ہمارے ساتھ چلو۔ میں
چل پڑا۔ راستے میں جس وادی سے گذرتے۔ مجھے اس کے متعلق پوچھتے
میں بتا دیتا۔ یہاں تک کہ ہم ”حواب“ پہنچے۔ یہ ایک پانی کا چشمہ تھا۔ تو

وہاں کے کتوں نے ہم پر بھونکنا شروع کر دیا۔ پوچھا یہ کونسا پانی ہے۔
 میں نے کہا۔ حواب کا چشمہ ہے۔ یہ سن کر حضرت عائشہ نے زوردار چیخ ماری۔
 اور انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا۔ اور فرمانے لگیں۔ پی آگے نہیں جاؤں گی
 کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کتے سنا تھا۔ اس وقت
 دوسری ازواج مطہرات بھی موجود تھیں۔ کاش میں جان لیتا کہ تم میں سے
 کس پر حواب کے کتے بھونکیں گے۔ پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے
 اپنے اونٹ کے پاؤں باندھ کر بٹھا دیا۔ اور فرمایا۔ مجھے واپس بھیج دو۔
 خدا کی قسم! میں ہی ”صاحب حواب“ ہوں۔ لوگوں نے ان کے ارد گرد
 اونٹ بٹھا دیئے۔ ایک دن رات گزر گیا۔ تو عبداللہ بن زبیر نے کہا۔
 راستہ بتانے والے نے نام غلط بتایا ہے۔ سیدہ رضی اللہ عنہا سے یہی
 کہتے رہے۔ اور وہ منع کرتی رہیں۔ حضرت عبداللہ نے کہا۔ جلدی کیجئے
 ایسا نہ ہو کہ کہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ تمہیں آلیں۔ اس کے بعد انہوں
 نے کوچ کیا۔ اور جانب بصرہ روانہ ہو گئے۔

حوالہ نمبرہ مناقب آل ابی طالب :-

فَتَقَدَّمَتْ عَائِشَةُ إِلَى الْحَوِثِ وَهُوَ مَاءٌ نَسَبَ
 إِلَى الْحَوِثِ بِنْتُ حَكِيْبِ بْنِ وَبَرَةَ فَصَاتَ كُلَّ هَذَا
 فَقَالَتْ إِنَّا بَدِئْنَا إِلَيْكَ رَجُوعًا رُدُّوْنِي ذَكَرَ
 الْأَعْتَمَرُ فِي الْفُتُوْحِ وَالْمَاوَرِدِيُّ فِي أَعْلَامِ
 الثُّبُوءِ وَشَيْرَوِيَّةٌ فِي الزُّرْدُوسِ وَأَبُو يَعْلَى
 فِي الْمُحَسَّنِ وَأَبْنُ مَرْدَوِيَّةٍ فِي فَضَائِلِ أَمِيرِ

الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤَفَّقِينَ فِي الْأَرْبَعِينَ وَالشَّعْبَةَ وَالشَّعْبِيَّ
وَسَالِمِينَ إِلَى الْجَعْدِ فِي أَحَادِيثِهِمْ وَالْبَلَاءِ ذَرِيَّ
وَالطَّبْرِيَّ فِي تَارِيخِهَا أَنَّ عَائِشَةَ لَمَّا سَمِعَتْ
نَبَأَ الْكَلَابِ قَالَتْ أَيُّ مَاءٍ هَذَا؟ فَقَالُوا الْحَوْبُ
قَالَتْ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ إِنِّي لَكَيْتُهُ فَتَدْرُ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ
نِسَاءٌ كَقَوْلِ كَيْتَ شَعْرِي أَتَيْتُكَ تَنْبَحُهَا كِلَابُ الْحَوْبِ
وَفِي رِوَايَةِ الْمَاوَرِدِيِّ أَتَيْتُكَ صَاحِبَةَ الْجَمَلِ
الْأَرْبَعِينَ تَخْرُجُ فَتَنْبَحُهَا كِلَابُ الْحَوْبِ يُقْتَلُ مِنْ
بَيْنِهَا وَيَسَارُهَا قَتْلَى كَثِيرٌ وَتَنْجُو بَعْدَ مَا كَادَ تَقْتُلُ
مناقب آل ابی طالب جلد سوم ص ۴۹ فی حرب الجمل

مطبوعہ قم طبع جدید

دمروج الذهب للمسعودی جلد دوم ص ۳۵۴

ذکر الاخبار عن یوم الجمل - مطبوعہ بیروت طبع جدید

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ”حوب“ پیچیس۔ یہ حوب بنت کلب بن
ویرہ نامی لڑکی کی طرف منسوب ہے۔ اس کے کہنے ان پر بھونکے۔ تو حضرت
عائشہ نے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا۔ اور فرمایا۔ مجھے واپس بھیج دو۔
اعظم نے فتوح میں، ماوردی نے اعلام النبوة میں، شیردہ نے فردوس
میں، ابویعلیٰ نے مسند میں، ابن مردودہ نے فضائل امیر المؤمنین میں، موفق
نے اربعین میں، شعبہ، شعبی اور سالم بن ابی جعد نے اپنی اپنی احادیث میں
اور بلاذری و طبری نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا۔ کہ جب حضرت عائشہ رضی

اللہ عنہما نے وہاں کتوں کے بھونکنے کی آواز سنی۔ تو پوچھا کونسا پانی ہے؛
لوگوں نے کہا حوثب۔ مائی صاحبہ نے انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھا۔ اور
کہا میں بھول گئی۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا۔ اس
وقت دیگر ازواج مطہرات بھی بیٹھی تھیں۔ فرمایا کاش مجھے پتہ چل
جائے کہ تم میں سے کس پر حوثب کے کتے بھونکیں گے؛ ماوردی کی
روایت میں ہے کہ حضور نے فرمایا۔ کاش مجھے پتہ ہوتا۔ کہ تم میں سے کون
ہے جو بہترین اونٹ پر سوار ہو کر نکلے گی۔ پھر اس پر حوثب کے کتے
بھونکیں گے۔ اس کے دائیں بائیں کثیر تعداد میں مقتول ہوں گے۔ اور
قتل ہوتے ہوتے وہ بچ جائے گی۔

حوالہ نمبر ۲ تاریخ یعقوبی:

وَمَرَقَوْمٌ فِي اللَّيْلِ بِمَاءٍ يُقَالُ لَهُ مَاءُ الْحَوَابِ
فَبَحَثَهُمْ كِلَابُهُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ مَا هَذَا
الْمَاءُ؟ قَالَ بَعْضُهُمْ مَاءُ الْحَوَابِ قَالَتْ
إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ. رَدُّوْنِي! هَذَا
الْمَاءُ الَّذِي قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا تَكُونِي فِي السَّيِّئِ نَبَحْتُكَ كِلَابُ الْحَوَابِ فَاتَّاهَا
الْقَوْمُ يَا رَبِّعِينَ رَجُلًا فَاقْسَمُوا بِاللَّهِ إِنَّهُ لَيْسَ
بِمَاءِ الْحَوَابِ -

(تاریخ یعقوبی مصنفہ احمد بن ابی یعقوب شیعہ
جلد دوم ص ۱۸۱ خلافت امیر المومنین علی ابن ابیطالب

مطبوعہ بیروت طبع جدید

ترجمہ :- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا گروہ رات کے وقت ”ماء المحواب“ نامی جگہ سے گذرا۔ تو وہاں کے کتے بھونکے۔ حضرت عائشہ صدیقہ نے پوچھا۔ یہ پانی کونسا ہے؟ بعض نے کہا اسے ماء المحواب کہتے ہیں۔ تو کہنے لگیں۔ انا لشد وانا الیہ راجعون۔ مجھے واپس بھیج دو۔ یہ وہ پانی (جگہ) ہے جس کے بارے میں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔ تو وہ عورت نہ بننا۔ جس پر حواب کے کتے بھونکیں گے۔ پھر اس گروہ میں سے چالیس مرد اللہ کی قسمیں اٹھاتے ہوئے کہنے لگے۔ یہ ماء المحواب نہیں ہے۔

مذکورہ عبارات سے چند امور واضح ہوئے :

- ۱۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے درمیان خاندانی نسبت بھی تھی۔ (ایک دوسرے کے مامول زاد اور بھوپھی زاد بھائی تھے) اسی طرح ان کی باہمی محبت بھی ایک حقیقت تھی۔ یہی وجہ تھی کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت زبیر سے پوچھا۔ تجھے علی سے پیار ہے۔ تو انہوں نے جواباً عرض کیا۔ کیوں نہیں۔ وہ تو میرے مامول زاد بھائی ہیں۔
- ۲۔ ان دونوں کی محبت وقتی نہ تھی۔ اور نہ ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک محدود تھی۔ بلکہ تادم آخر ان کی محبت ایمانی قائم تھی۔ جنگ جمل میں جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت زبیر کو بلوایا۔ تو دونوں کا ایک دوسرے کو محبت کی نظر سے دیکھنا اور معاف کرنا اسی دائمی محبت کی علامت تھی۔
- ۳۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ قاتلان عثمان کے بارے میں ایک سخت گیر رویہ پر

قائم تھے۔ ان کا خیال تھا کہ اگر ان سے قصاص نہ لیا گیا تو ایک بہت بڑا شرعی جرم ہوگا۔ لہذا حضرت علی رضی اللہ عنہ اگرچہ وقتی طور پر اس کے لیے تیار نہیں۔ مگر ان قاتلوں کو ڈھیل دینا بہت بڑا نقصان ہو سکتا ہے۔ اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا قانون ڈھیل پڑ جائے گا۔ آپ نے سخت رائے کی وجہ سے بصرہ کا سفر کیا لیکن جب جنگِ جمل کے دوران حضرت علی المرتضیٰ نے امتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بات یاد دلائی تو انہوں نے اپنی اجتہادی غلطی سے رجوع کر لیا۔ اور میدانِ جنگ سے چلے گئے۔ گویا اپنی رائے کے مقابلہ میں حدیثِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اہمیت دی۔ سختی کہ اپنے حقیقی بیٹے عبداللہ کی باتوں کی بھی پرواہ نہ کی۔

۴۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے جب حضرت علی المرتضیٰ سے حدیثِ رسول سنی۔ تو استعفار پڑھی۔ اور قسمیہ کہا کہ اگر مجھے یہ حدیث یاد ہوتی تو میں لڑائی کے لیے ہرگز نہ نکلتا۔

۵۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ جب میدانِ جنگ سے جانے لگے۔ تو بیٹے عبداللہ نے پوچھا۔ ہمیں چھوڑ کر کدھر جا رہے ہیں؟ فرمایا۔ حضرت علی نے مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث یاد دلا دی۔ اس لیے میں اب لڑ نہیں سکتا۔ بیٹے نے ذرا جذبات کو ابھارتے کی خاطر طنزاً کہا۔ بنی عبدالمطلب کی تلواریں آپ کو ڈرا رہی ہیں۔ اس لیے بھاگے جا رہے ہیں۔ فرمایا۔ یہ بات نہیں۔ مجھے اس شرم سے کہ لوگ کہیں زبیر بھاگ گیا۔ اُس آگ کا زیادہ خطرہ ہے۔ جو دوزخ میں تب رہی ہے۔

۶۔ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اجتہاد فرمایا کہ ممکن ہے میں بصرہ جاؤں۔ اور وہاں سے رسول اللہ کی نسبت کی وجہ سے مجھے بھاری

ملک مل جائے تاکہ میں قاتلانِ عثمان سے قصاص لینے پر قادر ہو جاؤں۔ لیکن آپ نے جب دورانِ سفر ”ماہِ الحواب“ پر کتوں کے بھونکنے کی آوازیں سنیں۔ تو اپنی غلطی کا احساس ہوا۔ اور اتنا اللہ و اتنا الیہ رجوع پڑھا۔ شیعہ سُنی دونوں کی کتب میں مذکور ہے کہ مائی صاحبہ نے کہا۔ میں بھول گئی۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام ازواجِ مطہرات کی موجودگی میں جو بات کہی تھی۔ آج مجھے وہ حقیقت بن کر سامنے نظر آرہی ہے۔ لہذا حضرت عائشہ نے بھی اپنی اجتہادی غلطی سے رجوع کر لیا۔ اور واپسی کا مکمل ارادہ کر لیا۔ لیکن چالیس آدمیوں کے قسیمہ بیان سے کہ یہ جگہ حواب نہیں۔ آپ نے قصدِ سفر کر لیا۔

الحاصل:

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی خلافت ابھی مستحکم نہ ہوئی تھی۔ جس کی وجہ سے قاتلانِ عثمان غنی سے قصاص لینے میں آپ نے کچھ دیر انتظار کرنے کو کہا۔ ادھر حضرت طلحہ اور زبیر اس بارے میں سخت رائے رکھتے تھے۔ مکہ گئے۔ وہاں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ کو تمام واقعات سے باخبر کیا۔ یہ تینوں ایک نیک ارادہ سے کہ بصرہ روانہ ہوئے تاکہ وہاں سے کچھ افرادی قوت جمع کر سکیں۔ اور حضرت علی کی خلافت کی کمزوری جس امر میں اڑے آرہی ہے۔ اُسے پورا کر دیا جائے۔ گویا ان تینوں کا سفر نیک تھا۔ اور حضرت علی کی امداد کی خاطر تھا۔ لیکن ان کو دورانِ سفر جب اپنی اپنی اجتہادی غلطی کا احساس ہوا تو فوراً رجوع کر لیا۔ لہذا معلوم ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ابتداء ہی حق پر تھے۔ اور یہ تینوں حضرات شروع میں اپنے اجتہاد کے پابند تھے جب اتیں اپنی غلطی کا احساس ہوا۔ تو فوراً استغفار پڑھی۔ اس لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان تین حضرات کے مابین کوئی عناد و عداوت نہ تھی۔ محض ایک فکری اختلاف

تھا۔ جس سے رجوع کر لیا گیا۔ اور اجمتہادی غلطی قابل مواخذہ نہیں ہوتی۔ یہی شیعوں سب کا متفقہ عقیدہ ہے۔ اس لیے جنگ جمل میں شریک ہونے والے دونوں گروہ مسلمان تھے۔ اور حنبلی تھے۔ ماسوا ان کم بختوں کے جنہوں نے حضرت عثمان کو شہید کیا۔ اور پھر چالاک سے جنگ جمل میں بھی اپنا گھناؤنا کردار ادا کر کے دو مسلمان جماعتوں کو باہم ٹکرا دیا۔

شہادت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما پر حضرت علی المرتضیٰ

کا ان کے بارے میں حسن ظن و حسن اعتقاد

الاجبار الطوال وغیرہ :-

وَقَامَ الزُّبَيْرُ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا سَجَدَ حَمَلَ
عَلَيْهِ عُمَرُ وَبِالسَّيْفِ فَضْرَبَهُ حَتَّى قَتَلَهُ
وَأَخَذَ دُرْعَتَهُ وَسَيْفَهُ وَفَرَسَهُ وَأَقْبَلَ حَتَّى
آتَى عَدِيًّا وَهُوَ أَقْبَلُ وَالنَّاسُ يَحْتَلِدُونَ بِالسَّيْفِ
فَأَلْقَى السِّلَاحَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلَمَّا تَطَرَّعَ عَلَيْهِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ إِلَى السَّيْفِ قَالَ إِنَّ هَذَا السَّيْفَ
طَالَمَا فَتَّحَ بِهِ حَاحِبُهُ الْكَرْبَ عَنْ وَجْهِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْشِرْ يَا
قَاتِلَ ابْنِ صَفِيَّةٍ بِالنَّارِ فَقَالَ عُمَرُ وَنَقُتِلُ
أَعْدَاءَكُمْ وَتُبَشِّرُونَنَا بِالنَّارِ -

۱۴۹
الاجبار الطوال مصنفہ احمد بن داؤد و بیوری

مطبوعہ بیروت طبع جدید

تاریخ روضۃ الصفاء جلد دوم ص ۴۸۷ مطبوعہ

نو کشور لکھنؤ۔ طبع قدیم

ابن حدید شرح نہج البلاغہ جلد اول ص ۹۱۷

فی قتل زبیر۔ مطبوعہ بیروت طبع جدید

دمروج الذهب للمسعودی جلد دوم ص ۳۷۲

مطبوعہ بیروت طبع جدید

ترجمہ: حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نماز پڑھنے کھڑے ہوئے۔ جب سجدہ میں گئے۔ تو عمرو نے تلوار کے ذریعہ آپ پر حملہ کر دیا۔ حتیٰ کہ آپ کو شہید کر دیا اور آپ کی زرعہ، تلوار اور گھوڑا لے کر حضرت علی کے پاس آگیا۔ حضرت علی اس وقت کھڑے تھے۔ اور جنگ جاری تھی۔ حضرت زبیر کے ہتھیار حضرت علی کے سامنے لا ڈاڑے۔ جب حضرت علی نے حضرت زبیر کی تلوار دیکھی۔ تو کہا۔ یہ وہ تلوار ہے۔ جس کے ذریعہ اس تلوار والے نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت سی تکالیف دور فرمائیں۔ اس کے بعد حضرت علی نے اس قاتل عمرو کو مخاطب کر کے فرمایا۔ تجھے جہنم کی آگ مبارک ہو۔ کہنے لگا۔ حضور۔ ہم آپ کے دشمنوں کا صفایا کریں۔ اور آپ ہمارے حق میں جہنم کی آگ کی بشارت دیں۔

ابن حدید:-

قَالَ وَاللَّهِ مَا كَانَ ابْنُ صَفِيَّةَ جَبَانًا وَلَا لَيْسَ مَا
ابن حدید شرح نہج البلاغہ جلد اول ص ۹۱۷

مطبوعہ بیروت طبع جدید

ترجمہ: جب قاتل نے حضرت زبیر کا سر انور لاکر حضرت علی کے سامنے رکھا۔ تو آپ نے فرمایا: خدا کی قسم! ابن صفیہ (زبیر) نہ تو بزدل تھا۔ اور نہ ہی مطعون تھا۔

روضۃ الصفاء :-

تقل است کہ چوں طلحہ از رفتن زبیر آگاہ شد او نیز آہنگ ال کرد کہ از موافقت عائشہ تخلص نموده بگوشہ رود۔ مروان بن الحکم برای حال مطلع شد و ایں قضیہ علاوہ بکینہ دیرینہ او کہ از قتل عثمان در خاطر داشت گردید و برمی سہمی پائے او در رکاب بدوخت و از زخم طلحہ چنداں خون رفت کہ سست شد۔ و بنا بر آنکہ خود را بر بالائے اسب محافظت توانست نمود غلامی را فرمود تا ردیف او گشت نشست اورا در کنار گرفته وضعت بر طلحہ استیلا یافتہ غلام را گفت مرا بشہر بکہ من ازیں زخم جان نخواہم برد غلام بواسطہ ناتوانی طلحہ پیش از آنکہ اورا بشہر رساند بخراہ فرود آورد۔ و مقدار ایں حال چشم طلحہ سواری افتاد اورا پیش خود طلبیدہ و پرسید کہ از کدام فریقے آن سوار جواب داد کہ لشکر علی بن ابی طالبم طلحہ گفت دست خویش بدست من دہ تا بیعت امیر المؤمنین علی علیہ السلام مجدد سازم آن شخص متمسک طلحہ مبذول داشت۔ تا بیعت کرد۔ بعد از انفصائے مدت پیمان مرغ روح طلحہ بکنگرہ عرش پرواز نمود و چون لشکر صورت واقعہ را معروض رائے مقدس امیر المؤمنین علی گردانیدند۔ فرمود باری سبحانہ و تعالیٰ نخواہست کہ طلحہ را از بیعت من معراہ بہشت در آورد۔

(تاریخ روضۃ الصفاء۔ جلد دوم ص ۴۷ ذکر خلافت)

امیر المومنین - مطبوعہ نو لکھنؤ - طبع قدیم

ترجمہ: منقول ہے کہ جب حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے چلے جانے کی خبر ملی تو وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ساتھ دیتے سے علیحدگی اختیار کر کے ایک طرف ہو گئے۔ جب مروان بن الحکم کو اس بات کا علم ہوا تو اس واقعہ کے علاوہ ایک دیرینہ کینہ جو کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے قتل کے سلسلہ میں تھا اس کی بنا پر اس نے حضرت طلحہ کے پاؤں پر تیار کر گھوڑے کی رکاب کے ساتھ پاؤں کو سی دیا۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے زخم سے بہت زیادہ خون بہنے کی وجہ سے آپ کمزور ہو گئے۔ اس وجہ سے کہ آپ گھوڑے کی پشت پر خوجم کرتے بیٹھ سکتے تھے آپ نے اپنے غلام کو اپنے پیچھے گھوڑے پر بیٹھایا تاکہ اس کے ساتھ اپنی پشت کو سہارا دے سکیں۔ جب کمزوری اور بڑھ گئی تو غلام کو فرمایا مجھے شہرے چلو۔ میں اس زخم سے جانبر نہ ہو سکوں گا۔ غلام نے آپ کی زیادہ کمزوری کی بنا پر بجائے شہر کے ایک ویرانے میں اتار دیا۔ اسی حالت میں حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی نظر ایک سوار پر پڑی۔ اُسے اپنے پاس طلب کیا۔ اور پوچھا۔ کس گروہ سے تمہارا متعلق ہے؟ اُس سوار نے کہا حضرت علی بن ابی طالب کے لشکر سے متعلق ہوں۔ جناب طلحہ نے اُسے کہا۔ اپنا ہاتھ میرے ہاتھ میں دو۔ تاکہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں تمہارے ہاتھ پر تجدید بیعت کروں۔ اس شخص نے حضرت طلحہ کی درخواست منظور کر لی۔ اور انہوں نے بیعت کر لی۔ کچھ وقت گزرنے پر حضرت طلحہ کی روح عرش کی بلندیوں کو پرواز کر گئی۔ اور جب لشکر نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے یہ واقعہ پیش کیا۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ

نہ چاہا کہ طلحہ کو میری بیعت کے بغیر جنت میں داخل کرے۔

مروج الذهب :-

فَقَالَ اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ مَرْوَانُ بُنُ
الْحَكَمِ رَجَعَ الزُّبَيْرُ وَيَرْجِعُ طَلْحَةُ مَا اُبَالِي رَمَيْتُ
هَهْنًا اَمْ هَهْنًا فَرَمَاهُ فِي الْخَلِيفَةِ فَقَتَلَهُ فَمَرَّ بِهِ
عَلِيٌّ بَعْدَ الْوُقْعَةِ فِي مَوْضِعِهِ فِي قَنْطَرَةٍ قَتَرَةٍ
فَوَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰ جُحُونَ - وَ
اللّٰهُ لَقَدْ كُنْتُ كَارِهًا لِهَذَا اَنْتَ وَذَكَرَ
اَنَّ طَلْحَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ كَسَاوَلِي سَمِعَ وَهُوَ يَقُولُ
نَدَامَةً مَا كِدْتُ وَضَلَّ حُلْمِي وَكَلَفْنِي شَمَّ
لَهْفُ اَبِي وَ اُمِّي وَهُوَ يَمْسَحُ عَيْنَيْهِ بِجَنَاحَيْهِ
الْغِيَارَ وَيَقُولُ (وَكَانَ امْرُؤُا اللّٰهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا)

(مروج الذهب للمسعودی جلد دوم ص ۳۶۵ ذکر

موقعة الجمل - مطبوعہ بیروت طبع جدید)

ترجمہ :- جنگ جمل میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت زبیر کو سمجھایا۔ تو انہوں
نے لڑائی سے کنارہ کشی اختیار کر لی۔ پھر حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کو حدیث
رسول صلی اللہ علیہ وسلم یاد دلائی۔ تو حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کو اپنی غلطی کا
احساس ہو گیا۔ اور فرمایا، میں اللہ تعالیٰ سے معفرت طلب کرتا ہوں۔ اور
یہ کہہ کر میدان جنگ سے پلٹ آئے۔ اس پر مروان بن الحکم نے کہا۔ زبیر
چلا گیا۔ اور طلحہ بھی جا رہا ہے۔ مجھے کچھ پرواہ نہیں۔ کہ میں جہاں چاہوں اُسے

اختیار کر لی۔ جس پر مروان بن حکم نے انہیں تیر مار کر شہید کر دیا۔ پھر جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے واسطے ان کے لشکر کے ایک سپاہی کے ہاتھ پر حضرت طلحہؓ شہید ہونے سے قبل تجدید بیعت کی۔ تو حضرت علیؓ نے اس واقعہ کی اطلاع کے بعد فرمایا کہ اللہ نے حضرت طلحہؓ کو جنت میں داخل کرتے ہیں ایک سعادت انہیں یہ بھی عطا کر دی کہ وہ میری بیعت کر کے جنت میں داخل ہوئے۔ یعنی وہ جنتی ہیں۔

۳۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جناب طلحہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں حلفاً فرمایا کہ طلحہ ارادہ جنگ سے نہیں آیا تھا۔ بلکہ قاتلان عثمان سے قصاص لینے کا مطالبہ انہیں اس طرف لے آیا تھا۔

۴۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے آخری لمحات میں اپنے اوپر ندامت کے آنسو بہائے اور اپنی دانائی و بے صبری کا رونا رویا۔ لیکن تقدیر خداوندی کے سامنے کسی کا کوئی بس نہیں چلتا۔ لہذا جو ہونا تھا۔ وہ ہو کر رہا۔

الحاصل :

عبارات مذکورہ سے یہ ثابت ہوا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے نزدیک حضرت طلحہؓ و زبیر رضی اللہ عنہما یکے مسلمان اور جنتی تھے۔ اور ان حضرات کے درمیان اختلاف کوئی ذاتی نہ تھا۔ بلکہ ایک اجتماعی اختلاف تھا۔ اور اس اختلاف کے نتیجہ میں جو کچھ رونما ہوا۔ وہ تقدیر الہی تھا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے قاتل کو جو جہنمی ہونے کی بشارت دی۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ ایک مومن کا قاتل (عدو) ہی جہنمی ہوتا ہے۔ اور یہ بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس قاتل کے بارے میں پیش گوئی تھی۔ اور جو بعد میں حرف بحرف پوری ہوئی۔ صاحب "روضۃ الصفا" نے لکھا ہے۔

”در بعضے تواریخ بنظر رسیدہ کہ چوں حضرت امیر المومنین علی، عمرو بن ابی جحیم
تو عید نمود، عمرو از غایت جبین و غضب شمشیر بر شکم خود نمادہ زور کرد تا از
پشت بیرون آمد۔“

یعنی جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قاتل زبیر، عمرو کو دوزخ کی آگ کا ڈر اودیا، تو انتہائی
بزدلی اور غصہ میں اگر مذکور عمرو نے تلوار کو اپنے پیٹ پر رکھ کر اس زور سے دمایا کہ وہ
پشت سے باہر نکل گئی۔ (اور مر گیا)، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا پھر خود بھی حضرت طلحہ
رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ فرمانا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں میری بیعت سے مشرف
بنا کر جنت میں داخل فرمایا۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے جنتی ہونے کا صاف اقرار ہے
لہذا معلوم ہوا کہ حضرت زبیر و طلحہ رضی اللہ عنہما دونوں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک
جنتی تھے۔

حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما بالاتفاق جنتی ہیں

گذشتہ اوراق میں آپ نے جنگ جمل کا پس منظر دیکھا۔ اس جنگ میں جہاں
ایک طرف حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اپنے لشکر کے سردار تھے۔ وہاں دوسری
طرف حضرت طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہما اپنے لشکر کے سردار تھے۔ جس طرح حضرت علی
رضی اللہ عنہ بلا شک جنتی ہیں۔ اسی طرح حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما کے جنتی ہونے
میں کوئی شک نہیں۔ اور جو شخص ان کے جنتی ہونے میں شک کرتا ہے۔ وہ خود جنتی
نہ ہوگا۔ کیونکہ ان حضرات کی اسلام میں اس قدر گراں قدر خدمات ہیں۔ کہ ان میں سے
ہر ایک خدمت کا صلہ جنت ہو سکتی ہے۔ یہی وہ حضرات ہیں۔ کہ جن کے بارے
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جیتے جاگتے انہیں جنتی فرما دیا تھا۔ عشرہ مبشرہ
میں یہ دونوں بھی داخل ہیں۔ آئیے خود شیعہ مصنف سے اس کی وضاحت سنیں۔

طَلْحَةَ أَحَدَ الْعَشْرَةِ الْمَشْهُودِ لَهُمْ بِالْجَنَّةِ وَ
 أَحَدَ اصْحَابِ الشُّورَى وَكَانَ لَهُ فِي الدِّفَاعِ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَوْمَ أُحُدٍ أَثَرٌ
 يُذَكِّرُهُمْ وَشَكَّتْ بَعْضُ اصْحَابِهِ يَوْمَئِذٍ وَفِي رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِحَيْدِهِ مِنْ سَيِّئَاتِ الْمَشْرُكِينَ
 وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَوْمَئِذٍ
 الْيَوْمَ أَوْجِبَ طَلْحَةُ الْجَنَّةَ -

وَالزُّبَيْرُ هُوَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ بْنِ
 أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ قَسِيٍّ أُمُّهُ صَفِيَّةُ بِنْتُ
 عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ هَاشِمِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ عَمَّهُ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَهُوَ أَحَدُ الْعَشْرَةِ أَيْضًا
 وَأَحَدُ السَّيِّئَاتِ وَبَيَّنَّ تَبَيَّنَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَوْمَ أُحُدٍ وَآبِلَى بِلَاءً حَسَنًا وَقَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لِكُلِّ نَبِيٍّ حَرَارَةٌ
 وَاسْرَارٌ وَالزُّبَيْرُ -

ابن ابی حدید شرح نہج البلاغہ جلد اول ص ۱۷۱ القول

فی نسب طلحہ وزیر مطہر بیروت طبع جدید

ترجمہ: حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ ان دس خوش قسمت صحابہ کرام میں سے ایک ہیں۔

جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا میں ہی جنتی ہونے کی بشارت

دے دی تھی یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب مشورہ بھی تھے۔ غزوہ اُحد

میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دفاع میں ان کی نمایاں خدمات ہیں۔

مشرکین کی تلواروں کو حضور پر پڑنے سے روکتے ہوئے ان کے ہاتھوں کی کچھ انگلیاں اُس دن بے کار ہو گئی تھیں۔ اور غزوہ اُحد کے دن ان کے بارے میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا تھا۔ آج طلحہ پر جنت واجب ہو گئی۔

حضرت زبیر رضی اللہ عنہ۔ ابو عبد اللہ الزبیر بن العوام بن خویلد بن اسد بن عبد العزی بن قصی ہیں۔ ان کی والدہ کا نام صفیہ بنت عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف تھا۔ یہ (ان کی والدہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی بھتیجی تھیں۔ حضرت زبیر بھی ان دس خوش نصیب حضرات میں سے ایک تھے۔ جنہیں ظاہری زندگی میں جنتی ہونے کی حضور نے بشارت دے دی تھی۔ اور غزوہ اُحد میں بھی شدت کے وقت حضور کے ساتھ رہے۔ اور عظیم تکلیفیں برداشت کیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہر نبی کا حواری ہوتا ہے۔ اور میرا حواری زبیر ہے۔



باب ہفتم

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر کیے گئے شیعہ مطاعن

طعن اول

امام برحق سیدنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے جنگ کرنے کی وجہ سے
امیر معاویہ (رضی اللہ عنہ) باغی ٹھہرے۔

تمام اہل سنت و جماعت حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو خلیفۃ المسلمین اور اپنا
امام برحق مانتے ہیں۔ حالانکہ یہی وہ شخص ہیں جنہوں نے امام برحق اور خلیفۃ المؤمنین حضرت
علی کرم اللہ وجہہ کی بلا وجہ مخالفت کی تھی۔ صرف مخالفت پر ہی اکتفا نہ کیا بلکہ ان کے خلاف
صف آرا بھی ہوئے اور جنگ بھی کی۔ ادھر اسلامی نظام حکومت کا ایک مسلمہ قانون یہ ہے
کہ جو شخص بھی امام برحق کی مخالفت کرے وہ باغی ہے اور بغاوت کی وجہ سے دائرۃ اسلام
سے خارج ہے۔ اس مسلمہ اصول کو مد نظر رکھا جائے اور امیر معاویہ کے معاملہ کو اس پر پرکھا
جائے تو بالکل صاف طور پر نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ جناب امیر معاویہ نے خلیفہ و امام برحق کی
مخالفت کر کے دین اسلام کی مخالفت مولیٰ۔ ایسے باغی اور مخالفت اسلام شخص کو جو
بھی اپنا امام سمجھتا ہے وہ یوں تصور کیا جائے گا کہ اس شخص کا نہ تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ
سے کوئی تعلق ہے اور نہ ہی حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے دین سے کوئی واسطہ
بلکہ وہ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کوئی بھی تعلق نہیں رکھتا۔

جواب :

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی امامت کے بارے میں اہل سنت و جماعت کا

کا عقیدہ یہ ہے کہ جس دور میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ مسندِ خلافت پر جلوہ افروز تھے۔ اس دور میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی امامت برحق نہ تھی۔ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد جب امام حسن رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے تو بھی امیر معاویہ امام برحق نہیں تھے لیکن جب سیدنا امام حسن رضی اللہ عنہ منصبِ خلافت سے دست بردار ہوئے اور خلافت کے لیے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ اس کے بعد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ ہی امام برحق تھے اور پھر تادم آخر آپ بلا شرکت غیرے امت مسلمہ کے خلیفہ رہے۔ انہوں نے اپنی خلافت کے دور میں حضراتِ حسنین کریمین رضی اللہ عنہما کے ساتھ عمدہ سلوک کیا اور آخری دم تک حسن سلوک میں کمی نہ آنے دی اور مقتلِ ابی مخنف ص ۷ بطووع نہج کے مطابق جناب امیر معاویہ رضی اللہ عنہ ان حضرات کو ہر سال مختلف اجناس خوردنی وغیرہ کے علاوہ دس لاکھ سونے کے دینار ارسال کرتے رہے اور امام حسن و حسین رضی اللہ عنہما ان تحائف اور ہدایا کو بخوشی قبول کرتے رہے اور اس رقمِ کثیر سے حضراتِ حسنین کریمین رضی اللہ عنہما اپنے خانگی اخراجات کو پورا کرتے کے علاوہ اپنے قرضہ جات بھی ادا کرتے رہے اور مزید یہ کہ انہی دیناروں سے اپنے شیعوں کی بوجہ غربت مالی مدد بھی فرماتے رہے۔

(جلد العیون جلد اول)

یہ تو تھا وہ عقیدہ جو اہل سنت و جماعت حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت و امامت کے بارے میں رکھتے ہیں۔ عقیدہ کی وضاحت کے بعد طعن میں مذکور دوسری باتوں کی وضاحت کرتے ہوئے مختصر طور پر یوں کہا جاسکتا ہے کہ پورے طعن میں بطور خلاصہ دو ہی باتیں ہیں جو معترض کا سہارا بنتی ہیں۔

۱۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے خلاف جنگ کیوں لڑی ؟

۲۔ جب اس جنگ کی وجہ سے امیر معاویہ امام برحق کے باغی ٹھہرے جس کی بنا پر وہ دائرۃ اسلام سے خارج ہو گئے تو پھر ایسے باغی اور دائرۃ اسلام سے خارج شخص کو اُمت مسلمہ کا خلیفہ ماننا کیوں کر جائز ہو سکتا ہے ؟ چر جائیکہ ان کو خلیفۃ المسلمین برحق کہا جائے ؟

جنگ صفین کا پس منظر از کتب شیعہ :

عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت کی خبر جب شام پہنچی تو امیر معاویہ نے چاہا کہ عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے قاتلوں کو فوراً سزا ملنی چاہیے

الاجتار الطوال

تو اس پر اہل شام نے جب امیر معاویہ کی مدد کا ارادہ کیا۔ ابوسلم خولانی امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچا جو کہ اہل شام کے دیندار لوگوں میں سے تھا اور اس کے ساتھ دینداروں کی ایک جماعت بھی تھی۔ اس نے امیر معاویہؓ سے کہا کہ ہم نے سنا ہے کہ تم حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ کا ارادہ رکھتے ہو۔ تم کیسے ان سے جنگ کر سکتے ہو جبکہ تمہارے لیے ان پر کوئی فضیلت نہیں۔ اس کا امیر معاویہ نے یوں جواب دیا :

”كَسْتُ أَدْرِي أَلَيْ مُثْلُهُ فِي الْفَضْلِ وَلَكِنْ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ عِثْمَانَ قَتِلَ مَظْلُومًا؟ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَلَيْدَفَعْنَا قَتَلْتَهُ حَتَّى نُسَلِّمَ إِلَيْهِ هَذَا الْأَمْرَ“

یعنی میں دعویٰ نہیں کرتا کہ میں مثل علی ہوں لیکن تم جانتے ہو کہ عثمان غنی کو ظلماً شہید کیا گیا۔ انہوں نے کہا بالکل صحیح ہے۔ امیر معاویہ نے فرمایا کہ حضرت علی کو چاہیے کہ عثمان غنی کے قاتلوں کو ہمارے حوالے کر دیں تو ہم امر خلافت ان کے سپرد کر کے ان کو خلیفہ برحق تسلیم کر لیں گے۔

ابوسلم نے امیر معاویہؓ سے کہا یہ سوال آپ مجھے لکھ دیں تو میں خود حضرت علی کے پاس

لے کر جاتا ہوں۔ لہذا امیر معاویہ نے یوں خط لکھا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مِنْ مَعَاوِیَۃِ ابْنِ اَبِی سَفِیَانَ اِلٰی
 عَلِیِّ بْنِ اَبِی طَالِبٍ۔ السلام علیکم یعنی یہ خط امیر معاویہ کی طرف سے علی بن ابی
 طالب کی طرف ہے میں حمد کرتا ہوں اس ذات کی جس کا کوئی شریک نہیں۔ بعد ازیں عرض
 ہے کہ عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی شہادت تمہارے محلہ میں ہوئی۔ جب کہ تم نے ان کی حیرت
 کی آواز سنی۔ تم نے ان کی نہ قول سے مدافعت کی نہ فعل سے۔ قسم بخدا! اگر تم سچے
 دل سے عثمان غنی کے مسئلہ میں کھڑے ہو جاتے تو لوگوں کو ان سے دور کر سکتے تھے۔
 اور اس کے برخلاف تم نے عثمان غنی کے قاتلین کو جگہ دی اور وہ تمہارے ہاتھ اور بازو
 اور مددگار اور دیرینہ دوست بن گئے اور ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ تم عثمان غنی کے خون
 کو حلال جانتے ہو۔ اور اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ تمہارا عثمان کے قتل میں کوئی ہاتھ
 نہیں۔ ”فَاَمَّا کِتَابٌ مِّنْ قِتْلَکَ لَقَدْ کَلَمْتُمْ بِہٖ وَنَحْنُ اَسْرَعُ النَّاسِ
 اِلَیْکَ“ یعنی عثمان غنی کے قاتلوں کو ہمارے حوالے کر دو تو ہم ان کو قتل کر دیں تو سب
 سے پہلے ہم تمہاری بیعت کر لیں گے۔ ورنہ تمہارے اور تمہارے ساتھیوں کے لیے
 ہمارے پاس سوائے تلوار کے کوئی فیصلہ نہیں ہوگا۔ قسم بخدا ہم عثمان کے قاتلوں کو
 سمندر وں اور جزیروں میں تلاش کریں گے۔ یہاں تک کہ ان کو قتل کر دیں یا ہماری
 روئیں اللہ کے پاس پہنچ جائیں۔ والسلام

امیر معاویہ کا یہ خط ابومسلم خولانی کو فہ کو لے کر روانہ ہوا۔ یہاں تک کہ حضرت علی
 کے پاس پہنچا اور ان کو خط دیا۔ جب حضرت علی نے خط پڑھ لیا تو ابومسلم خولانی نے
 حضرت علی سے عرض کیا۔

يَا اَبَا الْحَسَنِ اِنَّکَ وَتَدْقُمْتَ بِاَمْرِ وَّوَلَّیْتَهُ وَاللّٰہُ
 مَا نَحِبُّ اِنَّہٗ لَغَیْرُکَ اِنْ اَعْطِیْتَ الْحَقَّ مِنْ

نَفْسِكَ اِنَّ عَثْمَانَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَتَلَ مَظْلُومًا
فَادْفَعْ اِلَيْنَا قَتْلَتَهُ وَ اَنْتَ اَمِيرُنَا فَاِنْ خَلَفَكَ
اَحَدٌ مِّنَ النَّاسِ كَانَتْ اَيْدِيُنَا لَكَ نَاصِرَةً
وَ اَلَسْنَتُنَا لَكَ شَهِيدَةٌ وَ كُنْتَ ذَا عُدْرٍ وَ مُحْجَبَةٍ
فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ اَعُدْ عَلَيَّ بِالْعَدَاةِ وَ اَمْرِ بِهِ
فَاَنْزِلْ وَ اَكْرِمْ

یعنی اے ابوالحسن! آپ بیشک خلیفہ بن چکے ہیں اور قسم ہے اللہ تعالیٰ کی
ہم آپ کے علاوہ کسی غیر کے خلیفہ بننے کو پسند نہیں کرتے بشرطیکہ آپ اپنی
طرف سے عثمان کے قتل کا حق فیصلہ کر دو۔ کیوں کہ اس میں کوئی شک نہیں
کہ عثمان غنی ظلماً قتل ہوئے ہیں۔ لہذا آپ ان کے قاتلوں کو ہمارے حوالہ
کر دیں تو ہم آپ کو اپنا خلیفہ تسلیم کر لیتے ہیں اور اگر کوئی آدمی اس مسئلہ میں
آپ کی مخالفت کرے تو ہمارے ہاتھ آپ کے مددگار اور ہماری زبانیں
آپ کی گواہ ہوں گی اور آپ کے لیے اس مسئلہ میں غدر ہوگا اور آپ کے
لیے دلیل ہوگی۔ حضرت علی نے ابومسلم خولانی سے فرمایا کہ تم کل تک میرے
پاس ٹھرو۔ لہذا حضرت علی کے حکم سے ابومسلم خولانی کو معزز مہمانوں کی
طرح ٹھہرایا گیا اور ان کی عزت کی گئی۔

جب دوسری صبح ہوئی ابومسلم خولانی حضرت علی کے پاس اس وقت مسجد میں پہنچا
کہ جس وقت ان کے پاس دس ہزار آدمی مسلح ہو کر آوازیں دے رہے تھے کہ ہم سب
قاتلان عثمان ہیں۔ ابومسلم نے حضرت علی سے عرض کیا کہ میں ایسی قوم کو دیکھتا ہوں کہ جس
پر آپ کو کوئی تسلط نہیں ہے۔ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو معلوم ہو چکا ہے جس مطالبہ
کے لیے میں آیا ہوں اور ان لوگوں نے جو حرکت کی ہے یہ صرف اس لیے کی ہے کہ

انہیں خوف ہے کہ ایسا نہ ہو کہ آپ ان کو ہمارے حوالے کر دیں۔

اس کے جواب میں حضرت علی نے یوں فرمایا :

إِنِّي صَرَبْتُ أَنْفَ هَذَا الْأَمْرِ وَعَيْنُهُ فَلَمَّا رَلَيْسْتَيْنِمْ
دَفَعَهُمُ إِلَيْكَ وَلَا إِلَى غَيْرِكَ فَاجْلِسْ حَتَّى أَكْتُبَ
جَوَابَكَ۔

میں نے آپ کے سوال پر خوب غور و فکر کیا۔ میں نے یہی سمجھا ہے کہ عثمان کے قاتلوں کو نہ تمہارے حوالہ کرنا مناسب ہے اور نہ تمہارے غیر کے لہذا تم بیٹھو میں تمہیں معاویہ کے نام خط لکھ کر دیتا ہوں۔

تو آپ نے لکھا :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ
الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ

یہ خط عبداللہ علی بن ابی طالب کی طرف سے معاویہ کے نام ہے :
”کہ میرے پاس ابو مسلم خولانی تمہارا خط لے کر آیا جس میں تم نے ذکر کیا ہے کہ میں نے عثمان کے رحم کو قطع کیا اور لوگوں کو ان کے خلافت برا لگیتے کیا تو میں نے ان میں سے کوئی کام نہیں کیا۔ اللہ عثمان پر رحم کرے۔ عثمان پر لوگ ناراض تھے۔ لہذا انہوں نے عثمان پر حجب بجوم کیا تو میں نے عثمان کے معاملہ کو چھوڑ کر اپنے گھر میں علیحدگی اختیار کر لی۔

لیکن تم نے سوال کیا ہے کہ عثمان کے قاتلوں کو ہمارے حوالے کر دو تو میں اس کو یہ سمجھا ہوں کہ تم اس کے ذریعہ سے اپنی مراد حاصل کرنا چاہتے ہو اور تمہارا ارادہ حقیقت میں عثمان کے خون کا مطالبہ نہیں اور مجھے قسم ہے اپنی عمر کی اگر تم اس سرکشی سے باز نہ آئے تو تمہارے ساتھ وہی سلوک

کیا جائے گا جو باغیوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ والسلام
 اخبار الطوال مصنفہ احمد بن داؤد دینوری شیعی ص ۱۴۲، ۱۴۳
 تذکرہ واقعہ صفین مطبوعہ بغداد طبع جدید
 ”اخبار الطوال“ کی ذکر کردہ عبارت سے مندرجہ ذیل چھ امور ثابت
 ہوتے ہیں :

- ۱۔ حضرت علی اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان تنازع کا اصل اور واحد سبب
 خون عثمان رضی اللہ عنہ تھا
- ۲۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اس امر کی تصدیق کرتے ہیں کہ علم و فضل میں حضرت علی کرم
 اللہ وجہہ ان سے بڑھ کر ہیں لیکن بات علم و فضل کی زیادتی کی نہ تھی بلکہ ”خون عثمان
 رضی اللہ عنہ“ جھگڑے کی بنیاد تھا۔
- ۳۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے صاف صاف لکھ بھیجا کہ حضرت علی رضی اللہ
 عنہ اگر عثمان غنی کے قاتلوں کو ہمارے حوالے کر دیں تو ہم فداً حضرت علی کرم اللہ
 وجہہ کی بیعت کر لیں گے۔
- ۴۔ جناب ابوسلم غولانی جو ایک دیندار اور صاحب تقویٰ آدمی تھے۔ انہوں نے حضرت
 علی رضی اللہ عنہ سے قسمیہ کہا کہ ہم آپ کے علاوہ کسی دوسرے کو خلیفہ ہرگز ماننے
 کے لیے تیار نہیں لیکن شرط یہ ہے کہ آپ قاتلان عثمان غنی کو ہمارے سپرد کر دیں
 اگر آپ ہماری اس شرط کو پورا کر دیتے ہیں تو پھر ہمارے بازو آپ کے
 معاون اور ہماری زبانیں آپ کی گواہ ہوں گی۔
- ۵۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاں قاتلان عثمان اس کثیر تعداد میں تھے کہ دس ہزار
 کے لگ بھگ مسلح ہو کر موجود تھے اور ان مسلح افراد نے بیابانگ دہل کہا ”ہم
 عثمان غنی کے قاتل ہیں“

۴۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نہ تو ان قاتلان عثمان پر قابو تھا اور نہ ہی دوسرے باغیوں پر آپ کو مکمل دسترس تھی۔ اسی کمزوری کی وجہ سے انہوں نے ان سرکشوں کو امیر معاویہ کے سپرداری میں دینے سے انکار کر دیا۔

حاصل کلام :

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور شامیوں کو اس بات کا شک تھا کہ قتل عثمان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کسبِ ثبوت ہیں اور اسی بنا پر ان لوگوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا اور بار بار اپنا یہ مطالبہ دہراتے رہے کہ اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ قاتلان عثمان کو ہمارے حوالے کر دیں تو ہم ان کی خلافت اور پھر بیعت سے متفق ہو جائیں گے۔ صرف اتفاق ہی نہیں بلکہ پھر جو شخص بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس بارے میں مخالفت کرے گا ہم اس کے مقابلہ میں حضرت علی کے مکمل طور پر ساتھ ہوں گے۔

اس کا واضح مفہوم یہی نکلتا ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے دیگر رفقاء نے کار کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کوئی ذاتی عناد و رنجش نہ تھی اور نہ ہی علم و فضل میں ان کی افضلیت کے منکر تھے بلکہ بات صرف اور صرف یہ تھی کہ قتل عثمان میں یہ لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی کسی طور دشمنیت کا شبہ رکھتے تھے اور اس شبہ کی بنا پر وہ خون عثمان کے بدلہ کا مطالبہ کر رہے تھے۔ اس بات کی تاریخ گواہ ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ عثمان کے چچا زاد بھائی تھے۔ اس نسبی رشتہ کی بنا پر انہیں یہ حق پہنچتا تھا کہ وہ یہ مطالبہ کرتے اس لیے یہ مطالبہ کرنے میں حق بجانب تھے۔

یعنی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
تردید امر اول جنگ کیوں لڑی؟ اخبار الطوال کی مذکورہ عبارت پر ٹھننے سے معلوم ہو جاتا

کلین ابوداؤد دینوری شیعہ نے امر اول کو خود واضح کر دیا کہ ان دونوں حضرات کے مابین تنازع کا اصل محرک کیا تھا اور بنیادی کیا وجہ تھی وہ صرف ایک اجتہادی معاملہ تھا۔ باہم بغض و عناد پر مبنی نہ تھا۔ عبارت مذکورہ میں صاف موجود ہے کہ قتل عثمان کے ضمن میں دست تملان عثمان کی سپرداری کا معاملہ اور مطالبہ صرف حضرت امیر معاویہ کا تنہا نہ تھا بلکہ اہل شام کے صاحبان فہم و فراست اور حضرات اہل حل و عقد سبھی کا یہ مطالبہ تھا۔ انتہا یہ کہ جناب ابوسلم خولانی ایسے عابد و زاہد اور صاحب تقویٰ بھی اس مطالبہ کے حق میں تھے جو دلی طور پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا انتہائی احترام اور ان کے محب خاص تھے۔ انہوں نے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اللہ کی قسم اٹھا کر کہہ دیا کہ آپ اگر ہمارے اس مطالبہ کو مان کر قاتلان عثمان کو ہمارے حوالہ کیے دیتے ہیں تو ہم آپ کے علاوہ کسی دوسرے کو خلیفہ بنانا اور ماننا ہرگز پسند نہ کریں گے اور ہم آپ کی خلافت و امامت کے تحفظ کی خاطر ہر طرح سے تعاون کریں گے۔

اگر اہل شام کے صاحبان بصیرت یہ مطالبہ نہ بھی کرتے صرف امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا یہ مطالبہ ہوتا تو بھی کوئی بُری بات نہ تھی کیوں کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ رشتہ میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے چچا زاد بھائی لگتے تھے تو اپنے چچا زاد بھائی کے خونِ ناحق کا بدلہ لینے کا انہیں حق پہنچتا تھا لیکن اس میں جنگ تک نوبت پہنچ گئی کیوں کہ ایک طرف جو آپ مطالبہ کر رہے تھے وہ حق تھا اور شریعت نے مقتول کے وراثہ کو یہ حق تفویض کیا ہے تو خونِ عثمان کے مطالبہ میں حق بجانب ہوتے ہوئے ان کو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ نہ کرنی چاہیے تھی کیوں کہ جب مہاجرین و انصار نے مرکز اسلام میں انہیں خلیفہ تسلیم کر لیا تھا تو دوسرے علاقہ جات کے رہنے والے مسلمانوں کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کو تسلیم کر کے بیعت کر لینی چاہیے تھی اسی طرح ہر معاملہ میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو بھی بیعت کر لینی چاہیے تھی۔ بعد ازیں وہ خونِ عثمان کا

مطالبہ کر سکتے تھے لیکن انہوں نے خونِ عثمان کے مطالبہ کو اولیت دی اور اس سے بیعت کی خاطر دستبرداری روانہ رکھی۔ لہذا یوں وہ ایک اجتہادی خطا کر بیٹھے جس کا نتیجہ جنگ کی صورت میں رونما ہوا۔

جمہور اہل سنت کا یہی مسلک ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حق پر تھے اور ان کے خلاف حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے جو جنگ لڑی یہ ان کی اجتہادی خطا پر مبنی تھی۔ اور امت مسلمہ کا قانون ہے کہ مجتہد اجتہادی خطا سے زود ہونے سے فاسق و فاجر نہیں ہو جاتا بلکہ حریت کی درستگی اور تلاشِ حق کی بنا پر اسے اس کوشش کا بھی اجر و ثواب ملتا ہے۔ جو کسی دوسرے کو خطا نظر آئے۔

یعنی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے بغاوت کی اور خلیفہ برحق کی بغاوت
تردید امر دوم | کرنے والا دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے تو جب بوجہ بغاوت

امیر معاویہ رضی اللہ عنہ خارج از اسلام ٹھہرے تو پھر انہیں خلیفہ ماننا کیوں کر صحیح ہے؟
 سو اس بارے میں عرض ہے کہ ”باغی“ کو کافر و مشرک کے معنی میں نہ تو کسی لغت نے ذکر کیا اور نہ ہی آیات قرآنیہ میں اس لفظ کو اس مفہوم میں کہیں بیان کیا گیا۔ لہذا باغی کا معنی دائرہ اسلام سے خارج قرار دینا بالکل لغو اور سراسر باطل ہے۔ میں مناسب سمجھتا ہوں کہ لفظ باغی (اور بغاوت) کا مفہوم پہلے عربی لغت کی کتب سے پیش کروں اور پھر آیات قرآنیہ سے اس کی توثیق کروں اور آخر میں ائمہ اہل بیت کے اقوال وارشادات سے اس کا فیصلہ کروں تاکہ قارئین کرام اس سے مکمل استفادہ کر سکیں اور اس مشکل و دقیق بحث کو سمجھنے میں دقت محسوس نہ کریں۔

لُغَتِ عَرَبِیِّیْنِ ”بَغِی“ کا استعمال

لسان العرب | وَ الْبَغِیُّ التَّعَدِیُّ وَ بَغِیَ الرَّجُلُ

عَلَيْنَا بَغْيًا عَدَلَ عَنِ الْحَقِّ وَاصْلُ الْبَغْيِ مُجَاوِزُهُ
الْحَدِّ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لِرَجُلٍ أَنَا أَبْغَضُكَ
قَالَ لَوْ ؟ قَالَ لَا تَكُ تَبْغِي فِي أَذَانِكَ - أَرَادَ التَّطْرِيبَ
فِيهِ وَالتَّمْدِيدَ مِنْ تَجَاوُزِ الْحَدِّ -

(لسان العرب لابن الفضل جمال الدين محمد بن مكرم جلد ۱۲ صفحہ ۸۸ مطبوعہ

بیروت)

ترجمہ:

بغاوت کا اصل (لغوی معنی) زیادتی ہے اور محاورہ ہے کہ آدمی نے ہم پر
بغاوت کی بغاوت کرنا۔ یہ اس وقت کہتے ہیں جب کوئی شخص حق سے
پھر جائے۔ اور ”بغی“ کا اصلی مفہوم حد سے بڑھنا ہے۔ ابن عمر رضی اللہ
عنہما سے ایک حدیث میں ہے کہ انہوں نے ایک آدمی کو کہا میں تجھ
سے ناراض ہوں۔ آدمی بولا۔ کیوں؟ فرمایا میں وجہ کہ تو اذان میں بغاوت
کرتا ہے۔ اس سے آپ کی مراد یہ تھی کہ وہ شخص اذان میں سرود اور بے جا
الفاظ کو کھینچ کر ادا کیا کرتا تھا۔

عرب کی اس مستند اور مشہور لغت سے یہ ثابت ہو گیا کہ ”البغی“ کا معنی کفر و
شُرک نہیں اور نہ ہی دائرۃ اسلام سے خروج ہے بلکہ اس کا معنی زیادتی کرنا ہے، اور
اگر بقول معترض یہ مان لیا جائے کہ باغی کافر و مشرک کو کہتے ہیں تو پھر صاحب لسان العز
نے جو اذان میں الفاظ اذان کو لمبا کرنے اور ان کو سر سے ادا کرنے کو بغاوت ذکر
کیا ہے۔ اس سے مراد کیا ہوگی؟ کیا اس طرح سے اذان دینے والا دائرۃ اسلام خارج
اور کافر و مشرک — ہوگا؟ لہذا معلوم ہوا کہ ”البغی“ کا معنی کفر و مشرک کر لینا لغت
عرب کے خلاف ہے اور بالکل باطل ہے۔

لفظ ”الْبَغْي“ قرآنی آیات میں

آیت نمبر ۱:

وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا
فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي
حَتَّىٰ تَفِيضَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا
بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ -

(پ - سورة الحجرات)

ترجمہ:

اور اگر مومنوں کے دو گروہ آپس میں لڑیں تو ان کے مابین صلح کرادو پھر اگر
ان میں سے ایک، دوسرے پر زیادتی کرے۔ تو اس سے جو زیادتی کرتا
ہے لڑو تا آنکہ وہ اللہ کے فیصلے کی طرف رجوع کرے تو انصاف سے
ان دونوں کے مابین اصلاح کر دو اور عدالت برتو۔ بے شک اللہ عدالت
برتنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

(ترجمہ مقبول شیعہ)

قرآن پاک کے اس مقام پر فَإِنْ بَغَتْ اور تَبْغِي کا ترجمہ خود شیعہ مترجم،
”زیادتی کرنا“ کر رہا ہے جس سے معلوم ہوا کہ اس لفظ کا یہی معنی اصل ہے۔ اور تمام
مفسرین و اہل لغت کا تسلیم شدہ یہی معنی ہے اور ہرگز نہ ہرگز اس لفظ کا معنی کفر و شرک
اور اسلام سے خروج نہیں ہے۔ مزید تسلی و وضاحت کے لیے ہم شیعہ تفاسیر کی اس
مقام پر چند عبارات نقل کیے دیتے ہیں تاکہ قارئین کرام اور معترض پر بات بالکل ظاہر
و باہر ہو جائے اور تار عنکبوت کی طرح اعتراض کے تانے بانے ادھر ادھر بکھر جائیں۔

تفسیر صافی :

فَإِنْ بَغَتْ أَحَدُهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ أَيْ تَعَدَّتْ عَلَيْهَا

ترجمہ : ایک گروہ اگر دوسرے پر بغاوت یعنی زیادتی کرے ۔

فروع کافی :

إِنَّمَا جَاءَ تَأْوِيلُ هَذِهِ الْآيَةِ يَوْمَ الْبَصَرَةِ وَهُمْ
أَهْلُ هَذِهِ الْآيَةِ وَهُمْ الَّذِينَ بَغَوْا عَلَىٰ أَمِيرِ
الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ۔

(فروع کافی جلد ۸ صفحہ ۸۰ کتاب الروضۃ الذین

خرجوا یوم البصرة هم الباغون مطبوعہ

تہران طبع جدید)

ترجمہ : بسے تک اس آیت کریمہ کی تفسیر ایچم بصرہ کے متعلق ہے اور وہی لوگ

اس آیت کے مصداق بنتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے امیر المؤمنین

حضرت علی علیہ السلام سے بغاوت کی ۔

آیت مذکورہ کی تفسیر کرتے ہوئے جو شیعی مفسر ”ملا کلینی رازی“ نے لکھا کہ ان دونوں

گروہوں سے مراد بصرہ کے رہنے والے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھی ہیں ۔

قطع نظر اس کے کہ یہ کہاں تک درست ہے کیوں کہ اس آیت کا اہل بصرہ کو مصداق

بنانا اور انہیں یوں تہران کی زبان سے باغی ثابت کرنا اور ان کے مقابل لڑنے والے

گروہ کو ”شیعان علی“ گروہ انما سے مفسر کی اپنی مذہبی عضبیت صاف نظر آرہی ہے

بہر حال وبے انداز میں یا بے خبری کے عالم میں یہ بھی مانا جا رہا ہے کہ یہ دونوں گروہ

”مومن“ تھے۔ کیوں کہ قرآن پاک نے ان دونوں گروہوں کے باہمی قتال کو ذکر کرتے ہوئے یوں فرمایا ”طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ“ یعنی مومنین کے دو گروہ۔ تو اگر بغاوت بمعنی قتال کو ذکر کرتے ہوئے تو اس مقام پر بغاوت کرنے والوں کو مومن ہی کہا جائے گا۔ لطف یہ ہے کہ شیعہ مفسر کی تفسیر کے مطابق اس آیت کریمہ میں باغی بھی نہیں کہا گیا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مقابل لڑنے والے تھے۔ اگر یہ لوگ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے خلاف لڑ کر بھی مومن ہی رہے کافر و مشرک نہ ہوئے اور دائرہ اسلام سے ان کو اللہ تعالیٰ نے خارج نہ کیا۔ تو پھر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے وہ ساتھی جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے مقابلہ پر جنگ صفین میں آئے وہ کافر و مشرک کس طرح ہو گئے۔

الجبّاء ہے پاؤں یار کا زلفِ دراز میں

لو آپ اپنے دام میں سیاد آگیا

آیت نمبر ۲ :

فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ط (پ۔ ع۔)

ترجمہ: پھر اگر وہ تمہاری اطاعت کر لیں تو ان پر کسی طرح بے جا زیادتی نہ کرو۔

(ترجمہ مقبول شیعہ صفحہ ۹۹)

آیت نمبر ۳ :

وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوْقِبَ بِهِ ثُمَّ بَغَىٰ عَلَيْهِ

لَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ ط إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ - (پ۔ ع۔)

ترجمہ: اور جو شخص کسی کو اتنی ہی ایذا دے جتنی اس کو ایذا دی گئی پھر اس پر زیادتی

کی جائے تو خدا اس کی مدد کرے گا بے شک اللہ معاف کرنے والا اور

بخشنے والا ہے۔

الحاصل : قرآن مجید کی آیات سے بھی اس امر کی توثیق و تصدیق ہو گئی کہ ”البغی“ کا معنی زیادتی ہی ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ لغت عرب اور قرآن مجید کی لغتوں سے بالاجماع ثابت ہے کہ ”البغی“ زیادتی کرنے والے کو کہتے ہیں اور یہی مسلک ہم اہل سنت و جماعت کا ہے کیوں کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ جو جنگ کی۔ اس میں وہ اپنے اجتہاد کی رو سے سخی پر تھے لیکن حقیقت یہ تھی کہ جب ہاجرین و انصار تمام نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی تو اس عمومی بیعت کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت ”خلافت حقہ“ قرار پا چکی تھی۔ لہذا اس حقیقت کے مقابلہ میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے غلطی کی وجہ سے زیادتی کا ارتکاب ہو گیا۔ کیونکہ خلافت حقہ کے بعد اس کے خلاف بغاوت کرنا کسی طرح بھی زیب نہیں دیتا۔ لہذا بایں وجہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے بغاوت بمعنی زیادتی ہو گئی۔ اور اس سے کسی اہل سنت کو انکار نہیں۔ اسی لیے امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا ایک قول یوں نقل کیا ہے۔

تفسیر قرطبی :-

”وَقَالَ لَهُمْ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ادْخُلُوا فِي الْبَيْعَةِ...
وَاطْلُبُوا الْحَقَّ تَصِلُوا إِلَيْهِ“

(تفسیر قرطبی جلد ۶ ص ۲۱۸ مطبوعہ تہران)

ترجمہ :- حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان اشخاص سے کہا۔ میری بیعت کر لو۔ اور دخول بیعت کے بعد اپنا حق طلب کرو۔ تمہیں اس میں کامیابی ہو جائے گی :-

اس لیے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے لیے بہتر یہ تھا کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت کر کے ان کی خلافت کو تسلیم کر لیتے۔ پھر اپنا مطالبہ (یعنی خون عثمان کا بدلہ) بھی پیش کر دیتے۔ لیکن انہوں نے اپنے مطالبے سے اس لیے دست برداری نہ کی۔ کیونکہ وہ اس میں اپنے آپ کو حق پر سمجھتے تھے۔ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ اس وجہ سے نہیں کی۔ کہ وہ انہیں خلافت سے دست برداری پر مجبور کرنا چاہتے تھے۔ اور خود خلیفہ بننے کی راہ ہموار کرنا چاہتے تھے۔ نہیں نہیں بلکہ صرف اپنے آپ کو حق پر سمجھتے تھے اس حق کی وصولی کے لیے یہ سب کچھ ہوا۔ اسے ہی ”اجتہادی غلطی“ کہتے ہیں۔ اور اس حق کی خاطر جو ان سے زیادتی ہو گئی۔ وہ ایسی زیادتی نہیں۔ کہ جس کی وجہ سے انہیں دائرہ اسلام سے ہی نکال باہر پھینکا جائے۔ بلکہ از روئے قاعدہ در اجتہادی خطا، ابھی ثواب واجرا کا فریاد بن جاتی ہے۔

نتیجہ:-

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے واقع خطا، اجتہادی کی صورت میں جو ان کی حکومت قائم ہوئی۔ اس کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ ایک حصہ وہ جس کی انتہاء حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی خلافت سے سبکدوشی تک ہے۔ اور دوسرا حصہ اس سے اگے شروع ہو کر تا اختتام خلافت معاویہ ہے۔ جہاں تک پہلے حصہ کا تعلق ہے۔ تو اس دور کی خلافت در خلافت حق، تھی۔ لیکن جب حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے خلافت سے دست برداری فرمائی۔ اور دونوں بھائیوں وغیرہ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی بیعت کر لی۔ تو ان چند سالوں کی خلافت اور حکومت حق پر تھی۔ اور آپ ہی خلیفہ برحق تھے۔ خلافت کے اس دور کی حقانیت کی سب سے بڑی دلیل حسنین کریمین رضی اللہ عنہما کا بیعت کر لینا تھی۔ اور اس امر کی تائید و تصدیق شیعوں مذہب

کی کتاب میں بھی کرتی ہیں۔ ملاحظہ ہوں۔

رجال کشی :-

فَقَالَ يَا حَسَنُ قُمْ فَبَايِعْ فَقَامَ فَبَايَعَ ثُمَّ قَالَ
لِلْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قُمْ فَبَايِعْ فَقَامَ فَبَايَعَ ثُمَّ
قَالَ يَا قَيْسُ قُمْ فَبَايِعْ فَلْتَفَتَ لِلْحُسَيْنِ عَلَيْهِ
السَّلَامُ يَنْظُرُ مَا يَأْمُرُهُ فَقَالَ يَا
قَيْسُ إِنَّهُ إِمَامِي يَعْنِي الْحَسَنَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ -

(رجال کشی ص ۱۰۲ تذکرہ قیس بن سعد بن

عبادہ مطبوعہ کربلا)

ترجمہ :- (حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ایک خطیب نے امام حسن رضی اللہ عنہ
کو خطاب کرتے ہوئے کہا اے حسن! اٹھیے۔ اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہ
کی بیعت کیجئے۔ یہ سن کر امام موصوف اٹھے۔ اور بیعت کر لی۔ پھر یہ بات
خطیب نے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ سے کہی۔ چنانچہ یہ بھی اٹھے۔ اور بیعت
کر لی۔ اس کے بعد خطیب مذکور نے کہا۔ اے قیس! اب تم بھی اٹھو۔ اور بیعت
کر لو۔ یہ سن کر قیس نے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی طرف اس غرض سے
دیکھا۔ کہ وہ اس بارے میں کیا ارشاد فرماتے ہیں۔ چنانچہ امام عالی مقام رضی اللہ عنہ
نے فرمایا۔ اے قیس! امام حسن رضی اللہ عنہ میرے امام ہیں۔ اس لیے جب
وہ بیعت کر چکے۔ اور ان کی اتباع میں میں نے بھی بیعت کر لی۔ تو پھر تمہیں
بیعت کرنے میں کیا عذر ہو سکتا ہے اور کس قسم کی اجازت چاہیئے۔ اٹھو

اور فوراً بیعت کر لو۔

اور حال کشتی، کی مذکورہ عبارت سے بالکل واضح طور پر معلوم ہوتا ہے۔ کہ حسین کریمین رضی اللہ عنہما نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی بیعت کی۔ اور بیعت کر کے یہ ثابت کر دیا۔ کہ یہ دونوں حضرات انہیں خلیفہ برحق اور امام صادق مانتے تھے۔ میدانِ کربلا میں امام علی مقام نے یزید کی بیعت نہ کی۔ اور بمعزہ دیگر احباب کے جامِ شہادت نوش فرمایا۔ یہ سب کچھ اس لیے تھا۔ کہ یزید کی خلافت و امامت کو امام موصوف برحق نہ سمجھتے تھے۔ تو جس طرح یہاں ناحق خلافت و امامت کے وقت بیعت نہ کی۔ اگر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت و امامت ناحق ہوتی۔ تو کبھی بھی یہ حضرات اپنا ہاتھ بیعت کی خاطر امیر معاویہ کے ہاتھوں میں نہ دیتے۔ لہذا جب حسین کریمین نے حضرت امیر معاویہ کو امام عادل اور خلیفہ برحق سمجھ کر بیعت کر لی۔ تو پھر کسی ایرے غیرے کی کیا گنجائش کہ وہ یہ کہے کہ امیر معاویہ کی خلافت ناحق تھی اور ان کی امامت ناجائز تھی۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

جناب امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے رفقاء کے

متعلق ائمہ اہل بیت کے ارشادات

قرب الاسناد:-

عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ
يَكُنْ يَنْسِبُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ حَرْبِهِ إِلَى
الشِّرْكِ وَلَا إِلَى الْبِغَاثِ وَالْكَفْرِ يَقُولُ هُمْ

اِخْوَانَنَا بَغَوْا عَلَيْنَا۔

(قرب الاسناد لابن العباس عبد اللہ بن جعفر)

القلمی ۴۵ مطبوعہ تہران

ترجمہ:- حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ اپنے والد بزرگوار سے روایت فرماتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے ساتھ جنگ کرنے والوں میں سے کسی کو بھی شرک و کفر کی طرف منسوب نہ کرتے تھے۔ اور نہ ہی کسی کو ان میں سے آپ نے کبھی منافق کہا۔ لیکن جب کبھی ان کا ذکر ہوتا۔ تو فرماتے۔ وہ ہمارے ہی بھائی ہیں۔ انہوں نے ہم سے بغاوت (زیادتی) کی:-

وضاحت:-

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی اس حدیث سے صاف ظاہر ہے۔ کہ آپ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے دیگر ساتھیوں کو کہ جنہوں نے جنگ صفین میں حصہ لیا۔ نہ تو مشرک و کافر کہتے اور نہ ہی ان میں سے کسی کو منافق تک کہا۔ بلکہ اپنے دینی بھائی فرما کر یہ ثابت کر دکھایا۔ کہ وہ قطعاً مومن اور یکے دیندار تھے۔ ورنہ انہیں اپنے بھائی نہ فرماتے۔ اور پھر آخر میں ان کے ایمان کی پختگی ذکر کرنے کے بعد فرمایا۔ کہ ان سے کچھ ہم پر زیادتی ہو گئی۔ دراصل یہی زیادتی وہ ہے۔ جسے مقروض و بغاوت، کے لفظ سے بہت دور لے گیا۔ حالانکہ اگر بغاوت سے کفر و شرک لازم آتا۔ تو پھر انہیں بھائی کہنا کمال درست ہو سکتا ہے۔ اس لیے یہ فیصلہ کرنا پڑے گا۔ کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا ارشاد گرامی درست ہے۔ یا مقروض کا حیلہ بہانہ اور بغض و عداوت؟ اگر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا ارشاد برحق ہے۔ اور یقیناً برحق ہے۔ تو پھر ماننا پڑے گا۔ کہ جنگ صفین اور جنگ جمل کے سب شرکاء مومن اور یکے دیندار تھے۔ (و باللہ التوفیق)

قرب الاسناد :-

عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَدِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ
كَانَ يَقُولُ لِأَهْلِ حَرَبِهِ إِنَّا لَمُ
نُقَاتِلُهُمْ عَنِ التَّكْفِيرِ وَلَمْ نُقَاتِلْهُمْ
عَلَى التَّكْفِيرِ لَنَا وَلِكَيْتَارَ آيَاتِنَا إِنَّا عَلَى حَقٍّ
وَرَأَوْا أَنَّهُمْ عَلَى حَقٍّ.

(قرب الاسناد ص ۲۵ مطبوعہ تہران طبع جدید)

ترجمہ :- امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ اپنے والد بزرگوار سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اپنے ساتھ لڑنے والوں کا اس انداز سے ذکر کرتے تھے کہ ہم نے اُن سے اس وجہ سے لڑائی نہیں کی کہ وہ ہمیں کافر کہتے تھے۔ اور نہ ہی ہم انہیں کافر قرار دے کر لڑے۔ بلکہ ہوا یوں کہ انہوں نے خود کو حق پر جانا اور ہم نے اپنے آپ کو حق پر سمجھا۔ (دونوں فریق حق کی خاطر اور حق پر ہوتے ہوئے ٹکرا گئے۔ کفر و اسلام کی جنگ نہ تھی۔)

توضیح :-

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے اس کلام سے دو باتیں بالکل ظاہر و باہر ہو گئیں۔ اول یہ کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ ان کی لڑائی (اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ مخالفت) اور ان کے رفقاء کے ساتھ ان کی لڑائی اس بنا پر نہ تھی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کو معاذ اللہ کافر سمجھتے تھے۔ بلکہ صرف اس وجہ سے ہوئی کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ بمعہ اپنے رفقاء کے حضرت عثمان غنی کے قصاص کے معاملہ میں

اپنے آپ کو حق پر سمجھتے تھے۔ اور میدان علی المرتضیٰ اپنے طور پر اپنے آپ کو حق پر گردانتے تھے۔ دوسری بات یہ ثابت ہوئی کہ امیر معاویہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہما کے ساتھ حق کی خاطر لڑائی مول لی۔ اور قطعاً وہ اپنے آپ کو باطل پر نہ سمجھتے تھے۔ لہذا جب کوئی شخص اپنے آپ کو حق پر جانتے ہوئے کوئی ایسا فعل یا کوئی ایسی بات کر ڈالتا ہے۔ جو اس حق کو حاصل کرنے کی خاطر سرانجام دیتا ہے۔ تو نیت کے خلوص کی وجہ سے وہ اجرو ثواب کا مستحق ہوتا ہے۔ اور اگر وہی قول و فعل حقیقت میں حق کے مطابق نہ ہو۔ تو پھر ایسے میں یہ خطائے اجتہادی، کہلاتا ہے۔

لہذا معلوم ہوا کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت علی المرتضیٰ کے مابین جنگ کسی باہمی عناد اور اختلافِ دین کی وجہ سے نہ تھی۔ بلکہ اجتہادی غلطی کی وجہ سے واقعہ ہوئی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے باوجود اس کے کہ وہ حق پر تھے۔ اور اپنی رائے میں اسی کو حق سمجھتے تھے۔ پھر بھی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو باطل پر لڑنے والا نہ فرمایا۔ بلکہ انہیں ان کی اپنی رائے کے مطابق حق پر ہی گردانے چو کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ آخر دم تک اپنی رائے پر قائم رہے۔ جو بقول علی المرتضیٰ حق تھی۔ اس لیے آپ کو باغی قرار نہیں دیا جاسکتا۔ یعنی وہ باغی جو خلیفہ برحق کے خلاف ناحق بلوہ کھڑا کر دے۔ اور امت مسلمہ میں انتشار کا باعث بنے۔ لیکن بعد میں تاریخی اور واقعاتی شواہد سے یہ پتہ چلا کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی رائے صائب اور درست نہ تھی، اس لیے علمائے اہل سنت نے اس بارے میں یہ عقیدہ رکھا کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے خطاء اجتہادی سرزد ہوئی۔ جسے وہ خود خطاء نہ سمجھتے تھے۔ اگر وہ خود کو خطا پر سمجھتے۔ تو اس سے رجوع فرما لیتے اسی عقیدہ کی تائید حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اس مندرجہ بالا ارشاد بھی ہوتی ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

جنگ صفین کے اختتام کے بعد حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ
کا وہ فیصلہ جو آپ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے
رفقاء کار کے متعلق مختلف ممالک اسلامیہ کو روانہ کیا۔

ہجج البلاغہ:-

وَمِنْ كِتَابٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَتَبَهُ إِلَى أَهْلِ
الْأَمْصَارِ يَقْصُ فِيهِ مَا جَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِ
صَفِينٍ وَكَانَ بَدْءُ إِمْرِنَا أَنَا التَّقِيْنَا وَالْقَوْمُ
مِنْ أَهْلِ الشَّامِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ رَبَّنَا وَاحِدٌ وَ
بَيْتَنَا وَاحِدٌ دَعَوْتَنَا فِي الْإِسْلَامِ وَاحِدَةٌ وَ
لَا نَسْتَزِيدُهُمْ فِي الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالْمُصَدِّقِ
بِرَسُولِهِ وَلَا يَسْتَزِيدُ وَنَا الْأَمْرُ
وَاحِدٌ إِلَّا مَا اخْتَلَفْنَا فِيهِ مِنْ دِمِ عُثْمَانَ
وَنَحْنُ مِنْهُ بَرَاءٌ

(نیز جنگ فصاحت ترجمہ ہجج البلاغہ ص ۴۶)

(مطبوعہ یوسفی دہلی)

ترجمہ اکثر شہروں کے معززین کو حضرت نے یہ خط تحریر فرمایا ہے جس میں
ماجرائے جنگ صفین کا بیان ہے ہماری اس ملاقات (دروائی) کی ابتداء

جواہلِ شام کے ساتھ واقع ہوئی۔ کیا تھی؟ حالانکہ یہ بات ظاہر ہے۔ کہ ہمارا اور ان کا خدا ایک ہے۔ رسول ایک ہے۔ دعوتِ اسلام ایک ہے۔ دجیسے وہ اسلام کی طرف لوگوں کو بلا تے ہیں۔ ویسے ہی ہم بھی اہم خدا پر ایمان لانے، اس کے رسول کی تصدیق کرنے میں ان پر کسی فضیلت کے خواہاں نہیں۔ نہ وہ ہم پر فضل و زیادتی کے طلب گار ہیں ہماری حالتیں بالکل یکساں ہیں۔ مگر وہ ابتداء پر ہی ہوئی۔ کہ خونِ عثمان میں اختلاف پیدا ہو گیا۔ حالانکہ ہم اس سے بری تھے۔

لحہ فکریہ:

قارئینِ کرام! حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا یہ فیصلہ اور تحریر اس وقت برسرِ عام آئی جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے مابین ہونے والی جنگ سرورِ طحی تھی۔ اور حالت امن قائم ہو گئی تھی۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے امتِ مسلمہ کی بھلائی اور انہیں باہمی خلفشار سے بچانے کے لیے ایک عظیم کارنامہ انجام دیا۔ اس خط کے ذریعہ آپ مملکتِ اسلامیہ کے تمام بڑے بڑے شہروں کے حکمرانوں کے ذریعہ پوری امتِ مسلمہ کو یہ بتلانا چاہتے تھے کہ میرے اور امیر معاویہ کے درمیان جو جنگ ہوئی۔ وہ کفر و اسلام اور حق و باطل کی جنگ نہ تھی۔ ہم میں سے ہر ایک فریقِ صاحبِ ایمان اور پختہ مسلمان تھا۔ نہ وہ ہم سے ایمان و اسلام کی زیادتی کے دعوے دار اور نہ ہی ہم اس بات کے مدعی تھے۔

اگر میں در اقم الحروف (حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی اس تحریر کے بارے میں اپنے دل کی بات کہوں۔ تو امید ہے۔ کہ قارئینِ کرام اس کو ضرور سراہیں گے۔ اور اس کی تائید بھی کریں گے۔ وہ یہ کہ اللہ رب العزت نے اس بابِ العلم رضی اللہ عنہ کو

وہ بصیرت عطا فرمائی تھی۔ اور ایسا علم لدنی عطا فرمایا تھا۔ کہ جس کی وجہ سے آپ یہ جانتے تھے کہ ایک دور اٹکے گا۔ کہ کچھ نام نہاد مجبان علی، اپنی جھوٹی محبت کی آڑ لے کر حضورِ فداہ امی و ابی کے صحابہ پر تنقید و تنقیص کا سوچیں گے۔ اور اپنے خبیث باطنی کی بنا پر وہ کفر و فحاشی کے فتوے لگانے سے بھی نہ چومکس گے۔ پھر اس پران کی ڈھٹائی قابل دیدنی یہ ہوگی کہ وہ یہ خرافات میرے حوالے سے بیان کریں گے۔ اور میری آل و اولاد کو اس میں استعمال کرنے کی مذموم کوشش کریں گے آپ نے وہ اتقوا بفراستہ المؤمن قانہ ینظر بنور اللہ کے لطف ایزدی اور عطاے ربانی سے اسی وقت اس کو بھانپ کر صاف فرما دیا کہ اہل شام اور میرے درمیان جو لڑائی ہوئی۔ ہم میں اور ان میں ایمان و اسلام کا کوئی فرق نہیں۔ جیسا ان کا رب ایک ویسا ہی ہمارا بھی ایک ہے۔ جیسے وہ اللہ کی تصدیق اور اس کے رسول مقبول کی رسالت کی تصدیق کرتے ہیں۔ ہم ان سے اس میں زیادتی کے دعوے دار نہیں۔ اور جس اسلام کی

دعوت وہ دیتے ہیں۔ ہم بھی اسی اسلام کے داعی ہیں۔ ہمارا اور ان کا معاملہ ایک ہی ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے یہ الفاظ اس قدر واضح ہیں۔ کہ انہیں پڑھیں کہ کوئی شخص بھی کہ جس کے دل میں تھوڑی سی بھی ایمان کی رمت ہوگی۔ وہ یہ ہرگز نہیں کہے گا۔ کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے دیگر رفقاء معاذ اللہ کافر یا منافق تھے۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے ارشاد کے مطابق خود اقرار فرما رہے ہیں۔ کہ ایمان باللہ و تصدیق و دعوت اسلام میں ہم ان پر زیادتی کے علمبردار نہیں۔ تو معلوم ہوا۔ کہ نفس ایمان تصدیق میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ میں کوئی فرق مراتب نہیں۔ بل یہ ضرور ہے۔ کہ اعمال صالحہ کی رو سے حضرت علی رضی اللہ عنہ افضل و اعلیٰ ہیں۔ لیکن ایمان و تصدیق میں آپ امیر معاویہ سے زیادتی کے دعوے دار نہیں

اس عظیم ارشاد کے بعد اگر پھر بھی کوئی دریدہ دہن یہ کہے۔ کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے دیگر رفقاء کے ناقص الایمان یا بالکل بے ایمان تھے۔ (معاذ اللہ) تو پھر ایسے بد زبان سے یہ پوچھا جاسکتا ہے۔ کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ایمان و تصدیق کے بارے میں تیرا کیا خیال ہے؟ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے ایمان اور امیر معاویہ کے ایمان کو برابر قرار دے رہے ہیں۔ اور ان کی تصدیق کو اپنی تصدیق سے فروتر اور کم درجہ نہیں سمجھتے۔ جب تو امیر معاویہ کے بارے میں ناقص الایمان یا مفتود الایمان ہونے کا قائل اور معتقد ہے۔ تو اسی مساوات سے حضرت علی المرتضیٰ کو بھی یہی کہے گا۔ تیری محبت نے کیا کیا گل کھلائے۔ نہ محبوب کو بخشا اور نہ اس کے ساتھیوں کو معاف کیا۔ کیا یہ سب کچھ ترے اپنے باطن کا حال ظاہر نہیں ہو رہا؟ ہاں یہ سچ ہے۔ منہ بد ذائقہ ہو۔ تو ہر میٹھی چیز بھی کڑوی لگتی ہے۔ قوت شامہ معطل ہو یا متعفن ہو۔ تو پھولوں کی ہنک بھی بد بو لگے گی۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اپنے اور امیر معاویہ کے درمیان ایمان و تصدیق اور دعوت اسلام میں فرق نہ جاتیں۔ اور ایک قتل عثمان کی غلط فہمی کو جنگ کا سبب قرار دیں۔ اور تو اس کو کفر و اسلام کی ٹکڑ کہے۔ بخدا! حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کے بارے میں بالکل صاف تھے۔ اور انہیں مومن و مسلمان سمجھتے تھے۔ اور یہی حق ہے۔ اور اسی کی اتباع چاہیے۔

فاعتبروا یا اولی الابصار

جنگ صفین کے شرکاء کے بارے میں اہلسنت وجماعت

کا مسلک

نفسیر قرطبی :-

قَالَ الْحَارِثُ الْأَعْوَرُ سَأَلَ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي
طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُمْ الْقُدْوَةُ عَنْ قِتَالِ
أَهْلِ الْبَغْيِ مِنْ أَهْلِ الْجَمَلِ وَصَقَّيْنِ أَمْشِرُكُونَ
مُمْ؟ قَالَ لَا مِنْ الشِّرْكِ فَزُورُوا فَقِيلَ أَمْأَفِقُونَ؟
قَالَ لَا لِأَنَّ الْأَمَّا فَيَتَيْنِ لَا يَذْكُرُونَ
اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا، قِيلَ لَهُ فَمَا حَالُهُمْ قَالَ
إِخْوَانُنَا بَغَوْا عَلَيْنَا.

(۱) - تفسیر قرطبی جزء ۱ ص ۳۲۴ سورۃ الحجرات

زیر آیت ”انما المؤمنون اخوة“،

مطبوعہ قاہرہ

(۲) - السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۱ ص ۱۷۳

کتاب قتال اہل البغی مطبوعہ

مکہ مکرمہ

ترجمہ :- حارث اعور کہتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے جنگ
جمل اور جنگ صفین کے شرکاء کے بارے میں پوچھا گیا جنہوں نے ان کے
خلافت بغاوت کی۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ ان کے مقابل لشکروں کے

کرتا دھرتا تھے۔ کیا وہ مشرک ہیں؟ فرمایا نہیں وہ تو شرک سے دور نکل بھاگ گئے ہیں۔ (یعنی شرک اب ان کے قریب پھٹک تک نہیں سکتا۔ کیونکہ وہ حلقہ بگوش اسلام ہو چکے ہیں۔) پھر پوچھا گیا اچھا تو وہ منافق ہوں گے۔ فرمایا ہرگز نہیں۔ کیونکہ منافقین تو اللہ کو بہت کم یاد کرتے ہیں (اور دونوں جنگوں کے شرکاء کثرت سے اللہ کا ذکر کرنے والے ہیں) پھر دریافت کیا گیا۔ پھر ان کی کیا حالت ہے۔؟ فرمایا۔ ہمارے ہی بھائی ہیں۔ جنہوں نے ہم سے بغاوت (زیادتی) کی۔

مجمع الزوائد:-

عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَحْمَرِ قَالَ قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَتَلَا وَ قَتَلُوا مُعَاوِيَةَ فِي الْجَنَّةِ - رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَ رِجَالُهُ وَ ثِقَتُهُ -

(مجمع الزوائد و منبع الفوائد حافظ البوہاری رحمہ اللہ)

جلد ۵ جز ۹ ص ۳۵۷ در باب

ما جاء في معاوية بن سفيان

مطبوعہ مصر

ترجمہ:- یزید بن اصم راوی نے کہا کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان لڑائی میں قتال کرنے والے اور شہید ہونے والے تمام جنتی ہیں۔ اس روایت کو امام طبرانی نے ذکر کیا۔ اور اس کے تمام راویوں کو ثقہ کہا گیا۔

اہل سنت و جماعت کی کتب میں یوں تو بہت سی روایات اس موضوع پر موجود ہیں لیکن ہم نے بطور نمونہ جو دروایات ذکر کیں۔ ان کے مفہوم کو آپ نے پڑھ لیا۔ خاص کر مجمع الزوائد کی روایت کہ جس کے راویوں کی ثقاہت بھی ساتھ ہی موجود ہے۔ ان دونوں روایات میں واضح طور پر یہ کہا گیا۔ کہ خود حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو اور ان کے تمام ساتھیوں کو جو جنگ صفین میں شریک تھے۔ اور ایک دوسرے کے ہاتھوں شہید ہوئے صاف صاف جنتی فرمایا تو ہماری ان روایات اور کتب شیعہ سے ذکر کردہ روایات کا منبع حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں۔ دونوں طبقوں نے جو اس بارے میں روایات ذکر کیں۔ ان سے صاف صاف عیاں کہ اہل سنت و جماعت اور اہل تشیع دونوں کا اس بات پر اتفاق ہے۔ کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے تمام رفقاء مومن اور جنتی ہیں۔ لہذا ان حضرات کے بارے میں زبان لعن طعن وازکر نا دراصل انہیں تو ملعون و زبائے گالہ خود کہنے والا اپنی زبان سے اپنے اوپر لعن طعن کر رہا ہے۔ کیونکہ احادیث میں موجود ہے۔ جو کسی ایسے شخص پر لعن طعن کرتا ہے۔ جو اس کا مستحق نہیں۔ تو لعنت لوٹ کر اسی پر پڑتی ہے۔ جو لعنت کر رہا ہوتا ہے۔ خود کتب شیعہ اس مضمون کی تائید کرتی ہیں۔ ملاحظہ ہو۔

قرب الاسناد

قَالَ (أَبُو عَبْدِ اللَّهِ) أَبِي آتِ اللَّعْنَةَ إِذَا
خَرَجْتَ مِنْ صَاحِبِهَا تَرَدَّدَتْ بَيْنَهَا وَ
بَيْنَ الَّذِي يُلْعَنُ فَإِنْ وَجَدَتْ مَسَاعًا
وَلَا عَادَتْ إِلَى صَاحِبِهَا وَكَانَ

أَحَقُّ بِهَا فَاحْذَرُوا أَنْ تَلْعَنُوا مُؤْمِنًا
فَيَحِلَّ بِكُمْ۔

(۱۔ قرب الاستاد ص ۷۷ مطبوعہ

تہران طبع جدید)

(۲۔ حلیۃ المتقین ص ۱۲۶ (دعایت

حقوق مومنوں) طبع قدیم ایران)

ترجمہ:-

امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب کوئی لعنت کرنے والا کسی پر لعنت کرتا ہے۔ تو وہ لعنت ان دونوں یعنی لعنت کرنے والے اور جس پر لعنت کی گئی کے درمیان پھرتی ہے۔ اگر اسے کوئی راستہ مل جائے۔ (اور ایسی وجہ لعنت کئے جانے والے میں پالے۔ جو لعنت کا سبب بن سکتی ہے) تو اس کی طرف چلی جاتی ہے۔ (اور اگر اس کی طرف کوئی راستہ نہ ملے۔ تو جس نے کہی۔ اسی پر پلٹ جاتی ہے۔ اور وہی اس کا زیادہ حق دار بھی ہے۔ لہذا کسی مومن پر لعنت کرنے سے حد درجہ احتیاط برتو کہیں ایسا نہ ہو۔ کہ وہ لعنت خود تم پر آن پڑے۔

روایات بالا میں حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے فرمان کے مطابق یہ بات ظاہر ہے کہ آپ کسی مومن پر لعنت بھیجنے سے بڑی احتیاط کا حکم دے رہے ہیں۔ ورنہ وہ لعنت خود بھیجنے والے پر واقع ہو جائے گی۔ اب جبکہ کتب شیعہ اور کتب اہل سنت سے یہ بات بالاتفاق ثابت ہو چکی کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے رفقاء قلعی اور پکے مومن ہیں۔ اور خلیفی ہیں۔

تو پھر ان حضرات پر زبان لعن و لعن دراز کرنا ”دفع لملحون“ نہیں تو اور

کیا ہے؟

لہذا ان لوگوں سے مجھے امید ہے جو اس قسم کی وہابی تباہی کہتے سنتے اور لکھتے پڑھتے
ہیں۔ بقول امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ باز آجائیں گے۔ ورنہ ان کے اس طرز سے حضرت
امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے رفقاء کا تو کچھ نہ بگڑے گا۔ بلکہ خود کہنے والا درملوں،
ہوگا۔ بھلے کی بات جہاں سے بھی ملے۔ لے لینی چاہیئے۔ پھر جب ہمارے تمہارے
سب کے محترم کہیں۔ اس سے اعراض ابدی ذلت کے سوا کچھ عطا نہ کرے گا۔

(وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ الْخِصْرَ اَطْمَسْتَقِيمَ)



۷

طعن دوم

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو قتل کرنے کی وجہ سے

امیر معاویہ نص قطعی کے مطابق باغی ہیں۔

فتح القدیر:-

وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِعَمَّارٍ
سَتَقْتُلُكَ الْفِئَةُ الْبَاغِيَةُ وَقَدْ قَتَلَهُ
أَصْحَابُ مُعَاوِيَةَ يُصْرَحُ بِأَنَّهُمْ بَغَاءٌ -
(فتح القدیر شرح ہدایہ جلد ۵)

ص ۱۱۴ مطبوعہ مصر

ترجمہ: حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو فرمایا
عنقریب تمہیں باغیوں کا ایک گروہ قتل کرے گا۔ اور یہ حقیقت ہے کہ حضرت
عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے لشکر نے قتل کیا۔
اس سے صراحتہ ثابت ہو گیا کہ قاتلانِ عمار بن یاسر باغی ہیں۔

حیث بالا اہل سنت و جماعت کے ایک مسلم و محقق امام جناب ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ
نے اپنی ایسی کتاب میں اس کو ذکر کیا جس کا شہرہ مشرق و مغرب میں ہے۔ اور فتح القدیر،
کے نام سے موسوم ہے۔ اس میں دو ٹوک انداز میں اس بات کی صراحت ہے کہ حضرت
امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے تمام لشکری باغی ہیں۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی پیش گوئی انہی پر صادق آئی۔ لہذا حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے قتل کے جرم کی وجہ سے یہ حضرات باغی قرار پائے۔ اس لیے انہیں باغی قرار نہ دینا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کو جھٹلانا ہے۔ اور اہل سنت کے ایک عظیم امام کے نقل کرنے کی بنا پر اس کو اور تقویت مل جاتی ہے۔

جواب :-

حدیث مذکور میں دو باتوں کا ذکر ہے۔ اولاً یہ کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کا رباغی ہیں۔ دوسری بات یہ کہ اس حدیث کی روشنی میں ان کی بغاوت بالصرحت ثابت ہو گئی۔ لیکن ان دونوں باتوں کے اندر مجموعی طور پر جس بات کو اچھا یا جا رہا ہے۔ وہ ان حضرات کا باغی ہونا ہے۔ ہم گزشتہ اور اوراق میں اس الزام بغاوت کا تفصیل سے جائزہ پیش کر چکے ہیں۔ اور بوجہ بغاوت ان حضرات کو اسلام سے خارج قرار دینے کی تفصیل بھی رقم کر چکے ہیں۔ جس کا اعادہ فضول ہے۔ رہی یہ بات کہ اس حدیث کی رو سے ثبوت بغاوت کا کیا جواب ہے۔ تو اس بارے میں گزارش یہ ہے کہ حدیث مذکور جس کا ثبوت بغاوت میں سہارا لیا جا رہا ہے وہ حدیث قطعی متواتر یا مشہور تو کجا بلکہ صحیح اور بخیر واحد بھی نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس حدیث کے روایت کرنے والوں میں ایک راوی ”معلی بن عبد الرحمن“ ہے اس راوی کے متعلق فقہ اسماء الرجال کی کتب میں بہت واضح عرج کی گئی ہے۔ اور ”لذاب“ تک کہا گیا۔ ملاحظہ فرمائیں۔

تہذیب التہذیب :-

قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ مَعِينٍ وَ
سَعِيدَ عَنْهُ فَقَالَ أَحْسَنُ أَحْوَالِهِ عِنْدِي
أَنَّهُ قِيلَ لَهُ عِنْدَ مَوْتِهِ أَلَا تَسْتَغْفِرُ اللَّهَ

تَعَالَى فَقَالَ أَلَا أَرْجُوا أَنْ يَنْزِلَنِي وَهَدً
وَصَنَعْتُ فِي فَضْلِ عَنِّي سَبْعِينَ حَرْفًا
وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَرِيٍّ الْمَدِينِيُّ عَنْ
أَبِيهِ ضَعِيفُ الْحَدِيثِ وَذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ
كَأَنَّهُ يَضَعُ الْحَدِيثَ قَالَ وَرَمَيْتُ بِحَدِيثِهِ
وَضَعَفَهُ جَدًّا وَقَالَ ابْنُ
أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِيهِ ضَعِيفُ الْحَدِيثِ
كَأَنَّ حَدِيثَهُ لَا أَصْلَ لَهُ وَقَالَ
مُرَّةٌ مَثَرُ وَلَدِ الْحَدِيثِ وَقَالَ
الذَّارِقُطْنِيُّ ضَعِيفٌ كَذَّابٌ .

(تہذیب التہذیب جلد ۸ ص ۲۳۸)

مطبوعہ بیروت طبع جدید

ترجمہ: ابو داؤد کہتے ہیں کہ جب یحییٰ بن معین سے دو معلمی بن عبد الرحمن، کے
بارے میں پوچھا گیا تو میں اس وقت پاس بیٹھا سُن رہا تھا۔ انہوں نے فرمایا
کہ میرے نزدیک اس کی بہترین حالت کی ایک مثال یہ ہے کہ جب
بوقتِ مرگ اسے کسی نے کہا۔ اللہ تعالیٰ سے معافی کیوں نہیں مانگتے۔؟
کہنے لگا۔ کیا میں اپنی مغفرت سے ناامید ہو جاؤں (یعنی مجھے مغفرت مانگنے
کی کوئی ضرورت نہیں) کیونکہ میں نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی
فضیلت کے متعلق ستر احادیث گھڑی ہیں۔ (اتنی بڑی نیکی ہوتے ہوئے
مجھے استغفار کی کیا پڑی ہے۔ خود حضرت علی رضی اللہ عنہ کی من گھڑت
فضیلتوں کا سہارا میری مغفرت کے لیے کافی ہے اگر معنی یوں کیا جائے

دو میں مغفرت کی امید بایں وجہ نہیں رکھتا۔ کہ میں نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں ستر احادیث خود ساختہ اور من گھڑت لوگوں میں پھیلا دیں۔ اتنے بڑے جرم کے ہوتے ہوئے میری بخشش کیسے ہو سکتی ہے یا تو اس معنی کے طور پر بھی معلوم ہوا۔ کہ یہ شخص من گھڑت احادیث پیش کرنے والا ہے۔ حضرت عبداللہ بن علی المدینی اپنے والد گرامی سے ناقل کہ انہوں نے اس (معلیٰ) کو در ضعیف الحدیث، کہا ہے۔

اور یہ بھی کہ یہ شخص احادیث خود گھڑتا تھا۔ اور فرمایا۔ کہ میں اس کی بیان کردہ حدیث کو چھوڑ دیتا ہوں۔

اور اس کی بہت زیادہ تضعیف کیا کرتے تھے۔

ابن ابی حاتم اپنے باپ سے راوی کی میرے باپ بھی اس کو "ضعیف الحدیث، کہتے تھے۔ اور یہ بھی کہتے۔ کہ (معلیٰ مذکور) کی روایت کی کوئی اصل نہیں ہوتی۔ اسی طرح درمرۃ، نے اسے درمترک الحدیث، کہا۔ اور امام دارقطنی نے در ضعیف اور کذاب، کہا ہے۔

قابل غور :-

ناظرین وقارئین کرام! آپ نے غور فرمایا ہو گا۔ کہ اس حدیث کے ایک راوی درمعلیٰ، نامی کے متعلق ناقدین احادیث نے کس قدر گرفت فرمائی۔ اور اسے ایسا شخص قرار دیا۔ جو خود حدیثیں گھڑ لیا کرتا تھا۔ اور پھر اس پر مزید یہ کہ اس شخص کو اس عمل پر اپنی نجات کا بے پناہ سہارا تھا۔ (یا خود اپنی اس بُری حرکت پر اس قدر نالاں تھا۔ کہ اسے اسی وجہ سے اپنے بارے میں یقین تھا۔ کہ اللہ تعالیٰ سے میری انتفار بھی اس جرم سے رہائی دے سکے گی) تو کیا بعید کہ روایت زیر بحث بھی اُن احادیث کی طرح اس کی

خود گھڑی ہوئی ہو جس طرح اس نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں
سترا حدیث گھڑی تھیں۔

پھر محدثین کرام نے اس کو دو متروک الحدیث، کذاب اور ناقابل اعتبار آدمی قرار
دیا جلی روایت سے استدلال کسی طور درست نہیں ہو سکتا۔ اس قدر ناقابل اعتبار اور
من گھڑت حدیثیں بیان کرنے کے باوجود اگر کوئی شیخ یہ رٹ لگاتا رہے یہ راوی ثقہ ہے اور اس کی یہ حد
قطع ہے۔ تو کم از کم میں اس بات کو سمجھنے سے قاصر ہیں کہ قطعاً ہے، اس کی کیا مراد ہے؟
حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ خبر واحد صحیح بھی نہیں۔ بلکہ سرے سے ہے ہی گھڑی ہوئی
حدیث۔ تو جس کا نہ سرنہ پاؤں اسے تم قابل استدلال گردانتے ہو۔

اؤ ہم تمہیں اس حدیث کے بارے میں مزید حقائق دکھائیں۔

امام جلال الدین السیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مشہور تصنیف "لوآلی المصنوعہ"
فی احادیث الموضوعۃ، میں اس حدیث کو مکمل سند کے ساتھ ذکر فرمایا۔ اور پھر
اس کی حیثیت پر گفتگو کرتے ہوئے فیصلہ کن چند باتیں تحریر فرمائیں۔ ملاحظہ ہوں۔

لوآلی المصنوعہ :-

(الخطیب) أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ
اللَّهِ الْمُقَرَّبِيِّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ
بْنُ يُونُسَ أَنْبَأَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْمُطِيرِيُّ
حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُؤَدَّبُ
حَدَّثَنَا الْمُعَلَّى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا
شَرِيكٌ عَنْ سَكِيمَانَ بْنِ مِهْرَانَ الْأَعْمَشِ
حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدِ

قَالَا أَتَيْنَا أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ عِنْدَ مَنْصَرِفِهِ
 مِنْ صُفَيْنَ فَقُلْنَا لَهُ أَبَا أَيُّوبَ إِنَّ اللَّهَ أَكْرَمَكَ
 بِكَذَا وَكَذَا ثُمَّ جِئْتُ بِسَيْفِكَ عَلَى عَاتِقِكَ
 تَضْرِبُ بِهِ أَهْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ يَا
 هَذَا إِنَّ الزَّائِدَ لَا يَكْذِبُ أَهْلُهُ وَأَنْتَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرْنَا
 بِقِتَالِ ثَلَاثَةٍ مَعَ عَلِيٍّ بِقِتَالِ التَّائَكِشِيِّينَ
 وَالْقَاسِطِيِّينَ وَالْمَارِقِيِّينَ فَأَمَّا التَّائَكِشِيُّونَ
 فَقَدْ قَاتَلْنَا هُمْ يَوْمَ الْجَمَلِ طُلْحَةَ وَ
 الزُّبَيْرَ وَأَمَّا الْقَاسِطِيُّونَ فَهَذَا مَنْصَرِفُنَا
 يَعْنِي مُعَاوِيَةَ وَعُمَرَ وَ أَمَّا الْمَارِقِيُّونَ فَهُمْ
 أَهْلُ الطُّرَفَاوَاتِ وَأَهْلُ السَّعِيفَاتِ وَ
 التَّخِيلَاتِ وَأَهْلُ التَّهَرِّ وَأَنْتَ وَاللَّهُ مَا
 أَدْرِي أَيْنَ هُمْ وَلَكِنْ لَا بُدَّ مِنْ قِتَالِهِمْ
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِعِمَارٍ يَا عِمَارُ تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ
 الْبَاغِيَّةُ وَأَنْتَ إِذْ ذَاكَ مَعَ الْحَقِّ وَالْحَقُّ
 مَعَكَ يَا عِمَارُ إِذَا رَأَيْتَ عَلِيًّا قَدْ سَلَكَ
 وَادِيًا وَسَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا غَيْرَهُ فَاسْلُكْ
 مَعَ عَلِيٍّ فَإِنَّهُ لَنْ يَدْلِكَ فِي رَدِّي وَلَنْ
 يُخْرِجَكَ مِنْ هُدًى يَا عِمَارُ مَنْ تَقَلَّدَ سَيْفًا أَعَانَ بِهِ

عَلَىٰ عُدُوِّهِ قَلَّدَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَشَاحِينَ
 مِنْ دَرٍّ وَمَنْ تَقَلَّدَ سَيْفًا أَعَانَ بِهِ عُدُوًّا عَلَىٰ
 عَرِيٍّ قَلَّدَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَشَاحِينَ
 مِنْ تَارٍ قُلْنَا لَهُ يَا هَذَا حُسْبُكَ يَرْحَمُكَ
 اللَّهُ حُسْبُكَ يَرْحَمُكَ اللَّهُ مَوْصُوعٌ وَ
 الْمَعْلَىٰ مَتْرُوكٌ وَيَضَعُ وَابُو آيُوبَ لَهُ
 يَشْهَدُ صَقِيْنِ۔

(کتاب لؤلؤ الی المصنوعہ فی الاحادیث)

(الموضوعہ ۲۱۳-۲۱۴ جلد ۱)

ترجمہ۔ (بخلاف الاسناد) جناب ابراہیم حضرت علقمہ اور اسود علیہما الرحمۃ سے
 روایت کرتے ہیں کہ یہ دونوں حضرات فرماتے ہیں ہم حضرت ابوالیوب
 انصاری رضی اللہ عنہ کی بارگاہ میں اس وقت حاضر ہوئے جب وہ جنگ
 صفین سے واپس تشریف لائے تھے۔ ہم نے عرض کی اے ابوالیوب!
 اللہ رب العزت نے آپ کو بہت سی باتوں سے نوازا۔ اور صاحب
 تعظیم و تکریم بنایا۔ پھر کیا وجہ ہے کہ تم غوار اٹھائے ان لوگوں کو قتل
 کرتے پھرتے ہو۔ جو لا الہ الا اللہ الخ پڑھنے والے ہیں؟ انہوں
 نے ہمیں جواب فرمایا۔ اے شخص! یاد رکھو۔ ہر اول دستہ کبھی اپنے لشکر سے
 غلط بیانی نہیں کرتا۔ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حضرت
 علی المرتضیٰ کی معیت میں تین اقسام کے گروہوں سے لڑنے کا حکم
 دیا ہوا ہے۔ اول ناکثین دوم قاسطین اور سوم مارقین۔
 جہاں تک اول گروہ سے لڑائی کا تعلق ہے۔ (یعنی ناکثون کہ جنہوں نے

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی بیعت توڑ دی تھی، تو ہم جنگ جمل میں ان سے لڑ کر فراغت پا چکے۔ جن میں طلحہ اور زبیر (رضی اللہ عنہما) بھی تھے۔ اور دوسرا گروہ (یعنی قاسطون کہ حق سے ہٹ کر ناحق راستہ پر چل پڑے) تو ہم بھی اُن کے ساتھ لڑ کر واپس آ رہے ہیں۔ یعنی جنگ صفین سے کہ جس جنگ میں امیر معاویہ اور عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہما) بھی شامل تھے۔ اور تیسرا گروہ (یعنی مارقون کہ جو مسلم اکثریت سے کٹ جائیں) ان لوگوں پر مشتمل ہو گا۔ جو طرقات، سیعفات، نخیلات اور نہروافات کے باشندہ ہیں۔ خلا کی قسم! میں نہیں جانتا۔ کہ وہ کہاں، میں؟ لیکن انشاء اللہ اُن سے ضرور لڑائی ہوگی۔

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عمارؓ سے کہتے سنا۔ اے عمار! تجھے ایک باغی جماعت قتل کرے گی۔ اور اس وقت تو حق پر ہو گا۔ اے عمار! اگر کسی وقت تو یہ دیکھے۔ کہ لوگ حضرت علی المرتضیٰ (رضی اللہ عنہ) کے خلاف دوسرے راستہ پر چل رہے ہوں۔ اور حضرت علی کا راستہ اور ہو۔ تو تمہیں حضرت علی کے راستہ پر چلنا ضروری ہو گا۔ کیونکہ وہ یقیناً تجھے کسی تباہی میں نہ دھکیلیں گے۔ اور نہ ہی غلط راستہ پر ڈالیں گے۔ اے عمار! جس نے تلوار اٹھائی اور اس سے حضرت علی کی حمایت کی۔ اور ان کے دشمنوں کے خلاف لڑا۔ تو ایسے آدمی کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن موتیوں کے جڑاؤ والے دو ہار پہنائے گا۔ اور جس نے تلوار اس لینے اٹھائی۔ کہ وہ اس سے حضرت علی اور ان کے ساتھیوں کے مقابلہ میں ان کے دشمنوں کی مدد کرے۔ اُسے اللہ تعالیٰ بروز قیامت اگ کے انگاؤں کے دو ہار پہنائے گا۔ (جب حضرت ابوالیوب نے جناب علقمہ اور سود

سے یہ گفتگو کی۔ تو ان دونوں نے کہا۔ ابوالیوب! پس کیجئے۔ ٹھہر جائیے۔
اتنا ہی کافی ہے۔ اللہ آپ پر رحم کرے۔

(علامہ السیوطی رحمۃ اللہ علیہ اتنا واقعہ ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں) یہ سب من گھڑت روایت ہے۔ کیونکہ اس روایت کی سند میں ایک دو المعلیٰ، نامی راوی ایسا ہے جس کی روایت کو متروک کیا گیا ہے۔ کیونکہ یہ اپنی طرف سے حدیثیں گھڑتا تھا۔ اور دوسری بات یہ کہ حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ دوسرے سے جنگ صفین میں شریک ہی نہ تھے۔ (جو اس روایت کے مرکزی کردار ہیں)

حاصل کلام :-

حدیث خواہ کتنی ہی شہرت یافتہ ہو۔ مگر اس کی صحت اور عدم صحت کے بہت سے اسباب مقرر ہیں۔ ان میں سے ایک سبب یہ بھی ہوتا ہے۔ کہ جس سند کے ساتھ اسے روایت کیا گیا اس کے تمام افراد غیر مجروح ہونے چاہئیں۔ امام ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے در فتح القدیر، میں مذکورہ روایت ضرور ذکر کی لیکن اس کی سند ذکر نہ کی۔ اور علامہ السیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو بالتفصیل اور وہ بھی سند کے ساتھ ذکر فرمایا جیسا کہ در نو الی المصنوعہ، میں علامہ سیوطی نے پوری حدیث ذکر کرنے کے بعد اس میں دو طرح کی جرح کی۔

۱۔ یہ کہ اس حدیث کی سند میں دو المعلیٰ بن عبد الرحمن، ایک ایسا راوی ہے۔ جو خود احادیث گھڑتا تھا۔ لہذا اسی بنا پر امام السیوطی نے اس حدیث کو رد موضوع، کہا۔ پھر یہ وہی راوی ہے۔ کہ جس کے متعلق علامہ ابن حجر عسقلانی نے کہا۔ کہ یہ کذاب ہے۔ اور بوقت مرگ خود اقرار کرتا ہے۔ کہ میں نے صرف حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے فضائل میں ستر احادیث خود گھڑ کر بیان کیں۔ ناظرین کرام! اب

خود فیصلہ کریں کہ جس حدیث کی سند میں ایسا راوی ہو۔ اسے کون قبول کرے گا۔ اور ایسی حدیث کب اس قابل ہے کہ اسے بطور حجت و دلیل پیش کیا جائے۔

۲۔ حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کہ جنہیں اس حدیث کا اصل راوی قرار دیا جا رہا ہے۔ وہ سرے سے جنگ صفین میں شریک ہی نہ تھے۔ تو بغیر شرکت کئے واپسی کا کیا معنی؟ لہذا انہیں جنگ صفین میں شریک بنا کر پھر ان کی واپسی دکھا کر اور اس کے بعد ان سے یہ حدیث بنا کر ذکر کرنا ایک طرح نہیں کئی طرح جھوٹوں کا پلندہ ہے۔

ان دو طرح کی جرح ذکر کرنے کے بعد علامہ السیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے صراحت سے فیصلہ صادر فرمایا۔ اور کہا۔ یہ حدیث در موضوع، ہر ہے۔ یعنی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی نہیں۔ بلکہ ”معلی بن عبد الرحمن“ کی ساخت ہے۔ جو کذب بیانی سے کام لے کر اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کہہ رہا ہے

ملحہ فکریہ :-

حضرات قارئین! مذکورہ طعن کی مفصل تردید آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔ جس سے یہ بات اظہر من الشمس ہو گئی۔ کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں جو لفظ و باغی، سے دھوکہ و فریب دیا جاتا ہے۔ یعنی اس کی وجہ سے وہ دائرہ اسلام سے خارج ہو گئے۔ اور ان کا امت مسلمہ سے کوئی تعلق باقی نہ تھا۔ بلکہ وہ کافر اور مشرک ہو گئے۔ (معاذ اللہ) یہ سب عیاری اور مکاری ہے۔ اور دجل و فریب کا ایک شاخسانہ ہے۔

بر خلاف اس کے حقیقت حال یوں ہے۔ کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اسلام میں باہم ایک دوسرے کے حامی و ناصر تھے۔ اور اس معاملہ میں خود کو کوئی بھی فوقیت دینے کو تیار نہ تھا۔ صرف ایک اجتہادی غلطی یعنی خون عثمان غنی

کے معاملہ میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت علی المرتضیٰ کے درمیان جنگ تک نوبت پہنچ گئی۔ اسی کی نشاندہی مندرجہ ذیل عبارت بھی کرتی ہے۔

البدایۃ والنہایۃ :-

فَلَمَّا رَأَى مَلِكُ الرُّومِ اِسْتِعَالَ مُعَاوِيَةَ
يَحْدِثُ عَلَيْهِ تَدَانِي الْاِلَاحِ بَعْضُ
الْبِلَادِ فِي جُنُودٍ عَظِيمَةٍ وَطَمَعَ فِيهِ
فَكَتَبَ مُعَاوِيَةُ اِلَيْهِ وَاللّٰهُ لَئِنْ لَمْ
تَنْتَهِ وَتَرْجِعْ اِلَى بِلَادِكَ بِالْعَيْنِ
لَا صُطْلَحَ اَنَا وَابْنُ عَمِّي عَلَيْكَ وَ
لَا خُرِجَتْكَ مِنْ جَمِيعِ
بِلَادِكَ وَلَا صَيِّقَنَّ عَلَيْكَ الْاَرْضُ
بِمَا رَحَبْتُ فَعِنْدَ ذَلِكَ خَافَ مَلِكُ
الرُّومِ وَانْكَفَّ

(البدایۃ والنہایۃ جلد ۱ صفحہ نمبر ۱۱۹)

سن ستین من الهجرة مطبوعہ بیروت

ترجمہ :- جب رومی بادشاہ نے یہ دیکھا کہ حضرت امیر رضی اللہ عنہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے برسرِ پیکار ہیں۔ تو اس نے بہت بڑے جتھوں کے ذریعہ بہت سے قریبی شہروں کے نزدیک پڑاؤ ڈال لیا۔ اور کچھ امیدیں وابستہ کیں۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو جب اس شہارت کا علم ہوا۔ تو لکھ بھجوا۔ خدا کی قسم! اگر تو باز نہ آیا۔ اور اپنے علاقہ میں واپس نہ گیا۔ تو

اے نعمتی! اچھی طرح جان لو کہ میں اور میرے چچا کے بیٹے حضرت علی و دونوں باہم صلح کر کے تمہاری ثنات لے آئیں گے۔ اور تمام شہروں سے تجھے باہر نکال بیٹھائیں گے۔ اور زمین اگرچہ اللہ نے بہت وسیع پیدا کی لیکن میں اس کو تم پر تنگ کر دوں گا۔ اس تحریر کے ملنے اور پڑھنے کے بعد رومی بادشاہ ڈرا۔ اور دم دبا کر بھاگ گیا۔

جیسا کہ سبھی جانتے ہیں۔ کہ حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہما نبی طور پر بھائی تھے۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے چچیرے بھائی تھے۔ اسی طرح وہ اس اخوت اور بھائی چارہ میں بھی منسلک تھے۔ جسے اسلام نے قائم کیا۔ روایت مذکور اس کا جیتا جاگتا ثبوت ہے۔ کیونکہ خون عثمان غنی کے معاملہ میں خود کو حتی پر سمجھتے ہوئے اگرچہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ حضرت علی المرتضیٰ سے حالت جنگ میں تھے۔ لیکن اس دُکھ اور انتہائی صدمہ کے باوجود وہ یہ ہرگز برداشت نہ کر سکے۔ کہ ہمارے باہمی اختلاف سے کوئی غیر مسلم ناجائز فائدہ اٹھانے کی فکر کرے۔ اور جب رومی بادشاہ کے بارے میں پتہ چلا کہ وہ ہمارے اس اختلاف کی وجہ سے کچھ غاصبانہ اور جابرانہ ارادے رکھتے ہوئے فوجی جتھوں کو مسلم شہروں کے قریب لاکھڑا کر رہا ہے۔ تو اس دینی اخوت سے سراسر حضرت امیر معاویہ نے صاف صاف کچھ بھیجا۔ کہ ہماری باہم صلح کوئی ناممکن نہیں۔ بلکہ میں اپنے تمام مطالبات چھوڑ کر حضرت علی سے صلح کر کے تمہاری اینٹ سے اینٹ بجا دوں گا۔ بہتر ہے۔ کہ تم اپنے ارادے دل میں ہی لے کر واپس پلٹ جاؤ۔ ورنہ دنیا دیکھ لگی۔ کہ تمہاری کیا درگت بنتی ہے۔

آخری گزارش:

اہل انصاف ہماری ان گزارشات اور اس سے سابقہ تحریرات سے اس امر کو بخوبی جان چکے ہوں گے۔ کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ

کے مابین کوئی کفر و ایمان کی جنگ نہ تھی۔ اور نہ ہی یہ دونوں ایک دوسرے کو کافر و مشرک کہنے پر تیار تھے۔ بلکہ ایمان و اسلام میں اپنے کو دوسرے پر فوقیت بھی نہ دیتے تھے۔ باہم ایک خدا کے ماننے والے اور ایک ہی رسول کے نام لیا اور ایک ہی دین کے داعی تھے۔ ان تمام امور کی تصریحات کے بعد اگر کوئی زبان درازی کا یوں مظاہرہ کرے۔ کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ حضرت علی المرتضیٰ کے دشمن تھے۔ تو یہ حقائق و شواہد کی تکذیب نہیں تو پھر کیا ہے۔؟ ہاں جو مجسم دین (حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ) کا خون گرانے سے نہ چوکے۔ نہ انہیں غیرت و شرم آئی۔ وہ اگر دین کا خون بہادیں۔ تو کیا تعجب؟

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے درمیان اگر وجہ اختلاف کوئی امر بنا۔ تو وہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے شہید ہونے کا معاملہ تھا۔ جس کی تفصیل آپ گزشتہ اوراق میں ملاحظہ فرما چکے۔ حالانکہ حضرت علی المرتضیٰ نے اپنے بارے میں یہ بھی صاف صاف فرمادیا۔ کہ اس میں میرا قطعاً ہاتھ نہیں۔

(فاعتبروا یا اولی الابصار)

ماخذ و مراجع (شیعه کتب) برائے تحفہ جعفریہ جلد سوم

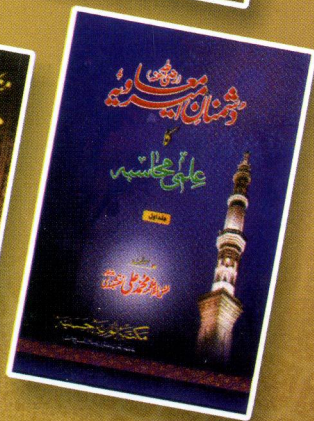
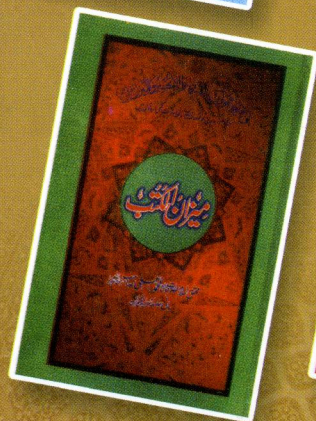
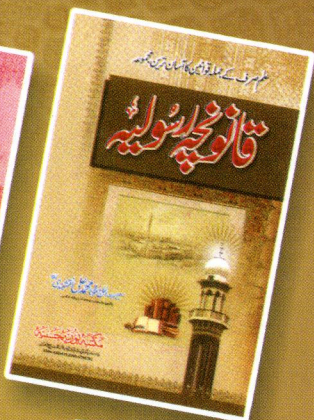
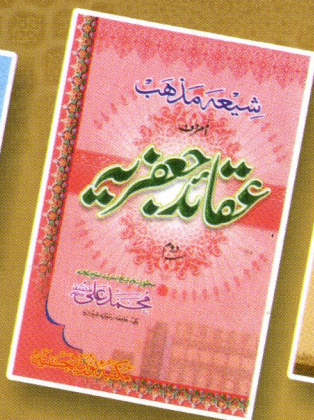
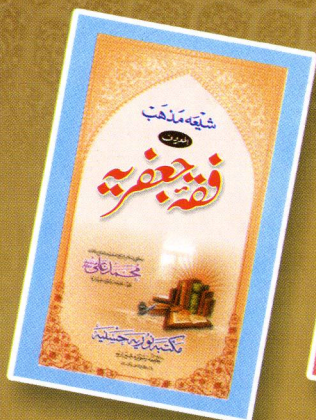
نام کتب	تصنیف	طبع
فہرست شیعہ :-		
ترجمہ مقبول	مقبول احمد شیعہ	اسلام پورہ لاہور
تفسیر منہج الصادقین	ملا فتح علی کاشانی	تہران
تفسیر صافی	محمد بن رضا المعروف فیض کاشانی	طبع جدید
تفسیر مجمع البیان	ابو علی فضل بن حسن طبرسی	" "
تفسیر قمی	ابو حسن علی بن ابراہیم قمی	طبع قدیم
تفسیر لوامع التزیل	سید علی حسینی رضوی لاہوری	لاہور
تفسیر امام حسن عسکری مترجم	امام حسن عسکری	" "
شیعہ کتب حدیث		
اصول کافی	محمد بن یعقوب کلینی رازی	تہران
فروع کافی	" "	طبع جدید
من لایحضرہ الفقیہ	ابو جعفر شیخ محمد بن علی صدوق	" "
الاستبصار	شیخ الطائفہ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی	" "
تہذیب الاحکام	" "	" "
علل الشرائع	شیخ صدوق	بیروت
منہج البلاغہ	سید ابوالحسن شریف محمد رضی	" "
قرب الاسناد	ابو العباس عبد اللہ بن جعفر حمیری قمی	تہران
کتاب خصال شیخ صدوق	شیخ محمد بن علی صدوق	" "
بحار الانوار	ملا باقر مجلسی	" "

نام کتاب	تصنیف	طبع
شرح حدیث		
ابن میثم شرح نهج البلاغه	جمال الدین میثم بن علی بن میثم	تهران طبع قدیم
نیرنگ نه احت ترجمه	ذکر حسین	دہلی " "
درہ نجفیه شرح نهج البلاغه	شیخ ابراهیم بن حاجی حسین	تهران " "
ابن ابی حدید	ابو الحارث عبد الحمید	بیروت طبع جدید
صافی شرح اصول کافی	ملا خلیل فردوسی	نول کشور قدیم
فیض الاسلام شرح نهج البلاغه	حاجی سید علی نقی المعروف فیض الاسلام	تهران طبع جدید
مرآة العقول شرح اصول کافی	ملا باقر مجلسی	
کتاب اسماء رجال شیعہ		
رجال کشی	محمد بن عمر کشی	کر بلا (اعلی)
تتبع المقال فی علم الرجال	شیخ عبد الله ماحقانی	تهران طبع جدید
جامع الرواة	محمد بن اردبیلی	قم " "
رجال العلامة الحلی		
شیعہ کتب تاریخ و حالات آئمہ		
روضۃ الصفا	محمد بن خاوند شہاہ	لکھنؤ طبع قدیم
فرق اشیعہ	ابو محمد بن موسیٰ نو نجفی	نجف طبع جدید
ناسخ التواریخ	لسان الملك مرزا محمد تقی سپہر	تهران " "
انوار نعمانیہ	سید نعمت اللہ جزائری	" "
احتجاج طبرسی	شیخ ابو منصور احمد بن علی طبرسی	نجف قدیم و جدید
جامع الاخبار	ابو جعفر محمد علی بن حسین صدوق	تهران طبع جدید
حیات القلوب	ملا باقر مجلسی	لکھنؤ طبع قدیم
ارشاد شیخ مفید	محمد بن محمد بن نعمان	قم طبع جدید
مجالس المؤمنین	سید نور اللہ شوشتری	بہرینہ " "
احقانی الحق	" " "	" " "

نام کتاب	تصنیف	طبع
كشف الغم في معرفة الائمة	ابو الحسن علي بن عيسى	تبريز طبع جديد
حملة حيدري	مرزا محمد رفيع مشهدى	تهران "
تاريخ آئمه	سيد علي حيدر نقوي	لاهور
جللاء العيون	طال باقر مجلسي	تهران طبع جديد
تهذيب البتين في تاريخ ايرالموين	سيد مظفر حسين سهارنپوري	دہلي "
مناقب آل ابی طالب	محمد بن علي بن شهر آشوب	قم "
منتهی الآمال	شيخ عباس قمي	تهران "
مروج الذهب	ابو الحسن علي بن حسين مسعودي	بيروت "
ذبح عظيم	سيد اولاد حيدر باگرامي	لاهور "
الاخبار الطوال	احمد بن داؤد دينوري	بيروت "
مختب التواريخ	حاجي محمد باقر بن محمد علي خراساني	تهران "
التبیه والاشراف	ابو الحسن علي بن حسين مسعودي	مصر "
الآمالی والمجالس	ابو جعفر محمد بن حسن شيخ طوسي	قم "
معانی الاخبار	ابو جعفر محمد بن علي شيخ صدوق	بيروت "
ارشاد القلوب	شيخ ابی محمد حسين دہلي	" "
امالی شيخ صدوق	محمد بن علي شيخ صدوق	قم طبع قديم
حلیۃ الابرار	سيد باقر حسين	قم طبع جديد
تاريخ يعقوبي	احمد بن ابی يعقوب	بيروت "
عمدة المطالب	سيد جمال الدين احمد بن حسن	نجف "
کتاب نسب قریش	سيد مظفر حسين	نوکشتو طبع قديم
تختة العوام	شيخ عباس قمي	تهران طبع جديد
الکفی والالقاب		
جامع الاخبار		
اعلام الوری	ابو علي فضل بن حسن طبرسي	بيروت "
عيون اخبار الرضا	محمد بن علي شيخ صدوق	تهران "

شیخ الحدیث محمد علی نقشبندی

کی قابل مطالعہ تصنیفات



مکتبہ نوریہ حسنینیہ

جامعہ رسولیہ شیرازیہ، بلال گنج لاہور

0344-4203415, 0300-4798782